

2017年12月15日 星期五

4642
SIA

الجزء الثالث

من التفسير المسمى أنوار التنزيل وأسرار التأويل تأليف امام
الحققين وقدوة المدققين القاضي ناصر الدين أبي سعيد عبد الله

ابن عمر بن محمد الشيرازي البيضاوي وهو نسبة

الى قرية يقال لها البيضاء من أعمال شيراز

توفي سنة احدى وتسعين وسبعمائة

رحمه الله وأسكنه من

الفردوس أعلاه

آمين

و بهامشه حاشية العلامة الفاضل أبي الفضل القرشي الصديقي

الخطيب المشهور بالكازروفي رحمه الله آمين

قد قرر المجلس الاعلى بالازهر تدريس هذا الجزء

لطلبة السنة الثامنة

(طبع بمطبعة)

دار الكتب العلمية

على نفقة اصحابها

مصطفى البابي الحلبي وأخويه بكرى وعيسى

بمصر

سورة الاعراف بسم الله الرحمن الرحيم

(قوله شك فان الشاك حرج الصدر) يدل على ان الحرج ليس بالمعنى الحقيقي الذي هو الضيق بل مجاز في الشك المستلزم له (قوله أو ضيق قلب من تبليغه) يريد انه اذا قدر مضاف يصح ان يراد المعنى الحقيقي وانما كان كذلك لانه لم يصح ان يحصل من نفس الكتاب الحرج حتى ينهي عنه بقوله فلا يكن في صدرك حرج اما اذا قدر المضاف المذكور وهو التبليغ فيصح ان يحمل على معناه الحقيقي اذ التبليغ يصدر منه الحرج وضيق الصدر لما ذكر (قوله وتوجه النهي اليه للمبالغة الخ) يعني كان الظاهر ان يقال فلا يخرج صدرك بدل فلا يكن في صدرك حرج (٢) فتوجيه النهي الى الحرج يوجب المبالغة لانه استدلال فانه اذا نفي الحرج

من الشيء تحقق عدمه في الخارج فلا يكون في الصدر الحرج (قوله والفاء) يحتمل العطف والجواب ان قيل يلزم من العطف عطفه الانشاء على الاخبار قلنا يمكن ان يقال النهي ههنا بمعنى النفي والمعنى فلا يكون في صدرك حرج وعلى هذا لا يلزم ما ذكر واما اذا كان على الاصل فيكون معطوفا على محذوف والتقدير أثبت واستقر في أخذ القرآن فلا يكن في صدرك حرج منه (قوله اذا أنزل اليك لتتذرع الخ) توضيح الكلام انه اذا كان الفاء للجواب يجب تعليق لتتذرع بما أنزل اليك فان كان لتتذرع المذكور في القرآن متعلقا بأنزل فذلك والا يجب ان يقدر لتتذرع حتى

سورة الاعراف مكية غير ثمان آيات من قوله واسئلهم الى قوله واذتقنا الجبل بحكمة كلها وقيل الاقوله وأعرض عن الجاهلين وآيها مائتان وخمس أوست آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(المص) سبق الكلام في مثله (كتاب) خبر مبتدأ محذوف أي هو كتاب أو خبر المص والمراد به السورة أو القرآن (أنزل اليك) صفته (فلا يكن في صدرك حرج منه) أي شك فان الشاك حرج الصدر أو ضيق قلب من تبليغه مخافة أن تكذب فيه أو تقصر في القيام بحقه وتوجيه النهي اليه للمبالغة كقولهم لأرينك ههنا والفاء تحتمل العطف والجواب فكأنه قيل اذا أنزل اليك لتتذرع به فلا يخرج صدرك (لتتذرع به) متعلق بأنزل أو بلا يكن لانه اذا أيقن أنه من عند الله جسر على الانذار وكذا اذا لم يفهم أو علم أنه موفق للقيام بتبليغه (وذكري للمؤمنين) يحتمل النصب باضمار فعلها أي لتتذرع به ونذركري فانها بمعنى التذكير والجرح عطف على محل تنذر والرفع عطف على كتاب أو خبر المحذوف (اتبعوا ما أنزل اليكم من ربكم) يعم القرآن والسنة لقوله سبحانه وتعالى وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى (ولا تتبعوا من دونه أولياء) يضلونكم من الجن والانس وقيل الضمير في من دونه لما أنزل أي ولا تتبعوا من دون دين الله دين أولياء وقرئ ولا تتبعوا (قليلًا ما تذكرون) أي تذكرا قليلا أو زمانا قليلا تذكرون حيث تذكرون دين الله وتتبعون غيره وما مزيدة لتأكيد القلة وان جعلت مصدريه لم ينتصب قليلا تذكرون وقرأ حزة والكسائي وحفص عن عاصم تذكرون بحذف التاء وابن عامر يذكرون على أن الخطاب بعد مع

يكون المعنى اذا أنزل اليك لتتذرع فلا يكون في صدرك حرج منه لتتذرع (قوله) يعم القرآن والسنة لقوله وما ينطق عن الهوى الخ) هذا اذا كان الضمير راجعا الى ما ينطق اما اذا كان راجعا الى القرآن فلا يلزم ما ذكر (قوله أي تذكرا قليلا أو زمانا قليلا) الظاهر ان المراد من تأكيد القلة نفي التذكير لان عدم التذكير يناسب الكفرة لا التذكير (قوله وان جعلت مصدريه لم ينتصب قليلا تذكرون) لان معمول ما دخل عليه المصدرية لا يتقدم عليها وفي كلامه اشعار بأنه يجوز ان تكون ماصدريه ويكون معمول لا فعل محذوف لكن العلامة الطيبي نقل عن أبي البقاء انه لا يجوز ان تكون ماصدريه فلا يبق لقليل ما نصب (قوله على ان الخطاب مع النبي بعد) لان قراءته بالياء ثم التاء فيكون الخطاب بهذا الكلام النبي صلى الله عليه وسلم فيلزم تقدير قل على قوله اتبعوا حتى يكون الخطاب من أول الكلام الى ههنا مع النبي صلى الله عليه وسلم

ولك ان تقول يمكن ان يكون قراءة ابن عامر بطريق الالتفات (قوله أردنا اهلكها الخ) انما وجه هذين التوجيهين انما سيجي
من بعد من قوله تعالى فجاءها بأسنا بيانا لان محي البأس مقدم على الاهلاك ولو كان اهلكنا بالمعنى الحقيقي لوهم عكس ما ذكر
(قوله لا اكتشاف الضمير وحده فانه غير فصيح) فان قيل قد وقع في القرآن العزيز مثل قوله تعالى وقتلنا اهبطوا بعضكم لبعض عدو
قلنا وقوعه بدون الواو بسبب محته جملته في تأويل المفرد فان بعضكم لبعض (٣) عدو في تأويل متعددين بخلاف ما نحن فيه

وذ كر بعض المحققين ان
الضمير اذا كان في صدر الجملة
كما هو المثال يحسن ترك
الواو (قوله وفي التعبيرين
مبالغة في غفلتهم)
اما الاول فبالتعبير عن
البائتين بالبيات الذي هو
المصدر ففيه مبالغة كافي
زيد عدل واما الثاني
فلتقوى الاسناد بتكرره
(قوله الى دعائهم
واستغاثتهم الخ) أي يصح
ان تكون الدعوى بمعنى
الدعاء فيكون مصدرا
حقيقة وان تكون بمعنى
ما يدعى به فتكون بمعنى
المفعول (قوله أو ما كانوا
يدعونه من دينهم) فالمعنى
ما كان فائدة دينهم واعتناقه
الا هذا القول المخصوص وهو
الاعتراف بالظلم (قوله تعالى
فما كان دعواهم الآية)
لم يتعرض لآراء هذه
الجملة وذ كر صاحب
الكشاف ان دعواهم
خبر لكان جلا على ما
هو الراجح في نظائره كما
قال تعالى فما كان جواب

النبي صلى الله عليه وسلم (وكم من قرية) وكثيرا من القرى (أهلكناها) أردنا اهلكها أهلها
أو أهلكناها بالخذلان (فجاءها) فجاء أهلها (بأسنا) عذابنا (بياتا) باتتين كقوم لوط
مصدر وقع موقع الحال (أو هم قائلون) عطف عليه أي قائلين نصف النهار يقوم شعيب واما
حذفت واو الحال استقالا لاجتماع حرفي عطف فانها واو عطف استعيرت للوصول لا اكتشاف الضمير
فانه غير فصيح وفي التعبيرين مبالغة في غفلتهم وأنهم من العذاب ولذلك خص الوقتين ولاهما
وقت دعة واستراحة فيكون محي العذاب فيهما أقطع (فما كان دعواهم) أي دعاؤهم
واستغاثتهم أو ما كانوا يدعونه من دينهم (اذ جاءهم بأسنا الآن قالوا اننا كنا ظالمين) الاعتراف بهم
بظلمهم فيما كانوا عليه وبطلانه تحسرا عليهم (فلنسألن الذين أرسل اليهم) عن قبول الرسالة
واجابتهم الرسل (ولنسألن المرسلين) عما أجيبوا به والمراد من هذا السؤال توبيخ الكفرة
وتقريرهم والمنفي في قوله ولا يستل عن ذنوبهم المجرمون سؤال استعلام أو الاول في موقف الحساب
وهذا عند حصولهم على العقوبة (فلنقص عليهم) على الرسل حين يقولون لا علم لنا انك أنت علام
الغيب أو على الرسل والمرسل اليهم ما كانوا عليه (بعل) عالين بظواهرهم وبواطنهم أو بمعلوماتهم
(وما كنا غائبين) عنهم فيخفي علينا شئ من أحوالهم (والوزن) أي القضاء أو وزن الاعمال
وهو مقابلها بالجزاء والجمهور على أن صحائف الاعمال توزن بميزان له لسان وكفتان ينظر اليه الخلائق
اظهار المعدلة وقطعا للمعذرة كما يسألهم عن أعمالهم فتعترف بها ألسنتهم وتشهد بها جوارحهم
ويؤيده ما روي أن الرجل يؤتى به الى الميزان فينشر عليه تسعة وتسعون سجلا كل سجل مد البصر
فيخرج له بطاقة فيها كل ما شهدته فتوضع السجلات في كفة والبطاقة في كفة فطاشت السجلات
وثقلت البطاقة وقيل توزن الاشخاص لماروى أنه عليه الصلاة والسلام قال انه ليأ في العظيم
السمين يوم القيامة لا يزن عند الله جناح بعوضة (يومئذ) خبر المبتدأ الذي هو الوزن (الحق)
صفته أو خبر محذوف ومعناه العدل السوى (فن ثقلت موازينه) حسنة أو ما يوزن به حسنة
فهو جمع موزون أو ميزان وجعه باعتبار اختلاف الموزونات وتعدد الوزن (فأولئك هم المفلحون)
الفائزون بالنجاة والثواب (ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم) بتضييع الفطرة
السليمة التي فطرت عليها واقرارها معرضا للعذاب (بما كانوا ياتينا بظلمون) فيكذبون بدل
التصديق (ولقد مكناكم في الارض) أي مكناكم من سكنها وزرعها والتصرف فيها (وجعلنا
لكم فيها معاش) أسبابا يعيشون بها جمع معيشة وعن نافع أنه همزه تشبيها بما الياء فيه
زائدة كصحائف (قليل ما تشكرون) فيما صنعت اليكم (واقد خلقناكم ثم صورناكم)
أي خلقنا أباكم آدم طينا غير مصور ثم صورناه نزل خلقه وتصويره منزلة خلق السكل وتصويره

قومه الا ان قالوا وما كان حجتهم الا ان قالوا (قوله ويؤيده ما روي ان الرجل الحديث) فان قلت ما في الحديث وهو انه طاشت
السجلات وتقلب البطاقة يدل على فلاح كل مؤمن فلزم ان لا يعذب أحد منهم أصلا وهو خلاف النصوص قلنا يمكن ان يكون
المراد من الفلاح عدم خلود العذاب بقرينة مقابلة في سورة المؤمنين وهو قوله تعالى ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا
أنفسهم في جهنم خالدون ويمكن ان يقال لا يلزم من غلبة البطاقة على السجلات غلبتها على كل معصية لكل مؤمن بل يحتمل ان تكون
السجلات سجلات لبعض المعاصي (قوله صفته أو خبر محذوف) لم يقبل بكونه خبر العلامة التفاضل لما انه ليس المعنى على ان

الوزن في ذلك اليوم هو الحق وغيره الباطل بل على ان الوزن العدل في الاهمال يكون في ذلك اليوم لاقى أيام الدنيا ثم انه يفهم مما ذكر جواز الفصل بين الموصوف والصفة بالاجنبي (قوله أو ابتدأنا خلقكم) أي خلق جمعكم ويمكن ايراد معنى آخر وهو ان يكون المراد خلقنا مادنتكم ثم صورناه فيفيد ان مادة كل واحد مقدمة على صورته وعلى هذا يكون ثم في قوله تعالى ثم قلنا تأخير الاخبار (قوله تعالى لم يكن من الساجدين) ان قيل قد علم من قوله تعالى الا ابليس انه لم يسجد لآدم فما فائدة لم يكن من الساجدين قلت المعلوم من قوله تعالى الا ابليس انه لم يسجد لعقيب الأمر واما عدم سجوده له مطلقا فغير معلوم منه بل يمكن ان يتوهم انه يسجد في غير ذلك الحين واما اذا قيل انه لم يكن من الساجدين اندفع ذلك التوهم فيكون تكميلا (قوله وقيل المنوع من الشيء مضطر الى خلافه) فيكون منعك بمعنى اضطررك بالسلامة المذكورة (قوله جواب من حيث المعنى) أي الجواب الصريح المانع كوفي خيرا منه (قوله وقال بالحسن والقبح العقليين) يفهم منه ان القول بالحسن والقبح العقليين اللذين قال بهما ابليس مردود لانه ذكره في معرض التمسك لکنهما بهذين المعنيين اللذين (٤) ذكرهما ليس امر دودين فان معنى الحسن على ما ذكره هو حكم العقل بكونه شيا

يستحسنه الطبع لا بمعنى ترتب الثواب عليه في الآخرة والقبح ما يكرهه الطبع لا بمعنى ترتب العقاب وهما بهذين المعنيين عما أثبتته السكك وليس بمردود نعم اثباتهما بمعنى ترتب الثواب والعقاب مردود ولا يلزم من كلامه ذلك (قوله كما أشار اليه بقوله مامنعك ان تسجد لما خلقت يدي) فيكون المراد من اليمين القدرة الكاملة الواصلة الى الغاية لان ما حصل من اليمين معا يكون أقوى مما حصل من يد واحد فلماذا استعمل لفظ المشي وقد قالوا في توجيه الأمر معان أخر

أو ابتدأنا خلقكم ثم تصور برکم بان خلقنا آدم ثم صورناه (ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم) وقيل ثم تأخير الاخبار (فسجدوا الا ابليس لم يكن من الساجدين) ممن سجد لآدم (قال مامنعك ان تسجد) أي أن تسجد ولا صلة مثلها في الثلاث يعلم مؤكدة معنى الفعل الذي دخلت عليه ومنبهة على أن الموجب عليه ترك السجود وقيل المنوع عن الشيء مضطر الى خلافه فكأنه قيل ما اضطررك الى أن تسجد (اذ امرتك) دليل على أن مطلق الأمر للوجوب والفور (قال أنا خير منه) جواب من حيث المعنى استأنف به استبعادا لأن يكون مثله مأمورا بالسجود لمثله كأنه قال المانع أني خير منه ولا يحسن للفاضل أن يسجد للمفضول فكيف يحسن أن يؤمر به فهو الذي سن التكبر وقال بالحسن والقبح العقليين أولا (خلقتني من نار وخلقته من طين) تعليل لفضله عليه وقد غلط في ذلك بان رأى الفضل كله باعتبار العنصر وغفل عما يكون باعتبار الفاعل كما أشار اليه بقوله تعالى مامنعك أن تسجد لما خلقت يدي أي بغير واسطة وباعتبار الصورة كإنبه عليه بقوله ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين وباعتبار الغاية وهو ملاكه ولذلك أمر الملائكة بسجوده لما بين لهم أنه أعلم منهم وأن له خواص ليست لغيره والآية دليل السكون والفساد وأن الشياطين أجسام كائنه ولعل إضافة خالق الانسان الى الطين والشيطان الى النار باعتبار الجزء الغالب (قال فاهبط منها) من السماء والجنة (فياكون لك) فياصح (أن تتكبر فيها) وتعصى فانها مكان الخاشع والمطيع وفيه تنبيه على أن التكبر لا يليق باهل الجنة وأنه سبحانه وتعالى انما طرده وأهبطه لتكبره لا لمجرد عيانه (فاخرجك انك من الصاغرين) ممن أهانه الله لتكبره قال عليه الصلاة والسلام من تواضع رفعه الله ومن تكبر وضعه الله (قال أنظرنى الى يوم يبعثون) أمهلنى الى يوم القيامة فلا تمتنى أولا تبجل عقوبتى (قال انك من المنظرين) يقتضى الاجابة الى ما سأله ظاهر الكنه محمول على ما جاء مقيدا بقوله تعالى الى

والله أعلم (قوله وباعتبار الصورة كإنبه عليه الخ) فان الصورة هي الجزء

الذي حصل به الشخص بالفعل والروح كذلك والتنبيه الذى يفهم منه هو إضافة الروح الى ذاته تعالى فهذه الإضافة تشريعية تدل على شرف الانسان بحسب الصورة (قوله والآية دليل السكون والفساد) فيه ان السكون وجود عنصر بعد ما لم يكن والفساد عدمه بعد وجوده والكلام المذكور يدل على وجود الانسان والشيطان بعد ما لم يكن فهو دليل السكون واما الفساد فغير معلوم منه فان قيل خلقهما من الطين والنار دليل على ذهاب صورة الطين والنار قلنا ممنوع لما يجوز ان يكونا باقيين على صورتيهما مع زوال خواصهما ولذا قال محققو الفلاسفة ان العناصر الأربعة تتحقق بصورها في بدن الانسان وتبقى مع الصورة الانسانية ويدل عليه قوله باعتبار الجزء الغالب فان كون الطين جزء الانسان وكون النار جزء الشيطان دليل بقاءهما الا ان يقال جزئيتهما باعتبار ان مادتهما تخلع الصورة الطينية والنارية وتلبس صورتين أخريين (قوله لكنه محمول على ما جاء مقيدا بقوله الى يوم الوقت المعلوم وهو النفخة الأولى) ذكر في سورة الحجرات يوم الوقت المعلوم هو النفخة الأولى عند الجهور ولم يذكر دليل عليه ولعل دليله

يوم

ان الملعون سأل نظاره الى يوم يبعثون فاجيب بانك تنظر الى يوم الوقت المعلوم فهذا يدل على تغايرهما اذ لو كان المراد هو البعث لكان الظاهر ان يقال انك من المنظرين اليه (قوله تسمية أو جلا على النى) فعنى قوله فبما أغويتنى على الأول بتسميتك اياى غاويا وعلى الثانى معناه بحملك اياى على النى وجعلك اياى غاويا (قوله والباء متعلقة بفعل القسم المحذوف) والمعنى اقسام بالله لأجته من بسبب اغواك اياى فالمراد بفعل القسم هو اقسام فيكون علة القسم اغواء الله تعالى اياه (قوله فان اللام تصدعنه) لان اللام القسم الصدارة (قوله كما غسل الطريق الثعلب) غسلان الثعلب عدوه واسراعه والتقدير (هـ) كما غسل الثعلب الطريق أى فيه ولم يجعله من

النصب على نزاع الخافض لان الظرفية مرادة (قوله لان الاتيان منه يوحش) أى بوجوب الوحشة والتنفير ومن يريد اغواء أحد بالحيلة لا يفعل ما يوقعه فى التنفر عنه ولك ان تقول الاتيان من جانب السفلى انما يوجب التوحش اذا اطلع المائى اليه على الآتى المذكور اما اذالم يطلع عليه كفى صورة تيان الشيطان فلزوم التوحش ممنوع (قوله ويحتمل ان يقال من الخ) ويحتمل ان يقال من بين أيديهم من جهة آباءهم ومن تقدم عليهم ومن خلفهم من جهة أولادهم والمتأخرين وعن إيمانهم أى من جانب الذين على حواشى أنسابهم كالاعمام والأخوال وعن شمائلهم أى عن جانب الجانب يعنى لا وسوسنهم بان يقولوا ويفعلوا فى حق آباءهم

يوم الوقت المعلوم وهو النفخة الاولى أو وقت يعلم الله انتهاء أجله فيه وفى اسعافه اليه ابتلاء العباد وتعريضهم للشواب بمخالفته (قال فبما أغويتنى) أى بعد أن أمهلتنى لأجته من فى اغوائهم بأى طريق يمكننى بسبب اغواك اياى بواسطتهم تسمية أو جلا على النى أو تكليفا بما غويت لأجله والباء متعلقة بفعل القسم المحذوف لا باقعدن فان اللام تصدعنه وقيل الباء للقسم (لا قعدن لهم) ترصداهم كما يقعد القطاع للسبالة (صراطك المستقيم) طريق الاسلام ونصبه على الظرف كقوله لدن يهز الكف يعسل متنه * فيه كما غسل الطريق الثعلب

وقيل تقديره على صراطك كقولهم ضرب زيد الظهر والبطن (ثم لا يتنهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن إيمانهم وعن شمائلهم) أى من جميع الجهات الاربع مثل قصده اياهم بالتسويل والاضلال من أى وجه يمكنه باتيان العدو من الجهات الاربع ولذلك لم يقل من فوقهم ومن تحت أرجلهم وقيل لم يقل من فوقهم لان الرحمة تنزل منه ولم يقل من تحتهم لان الاتيان منه يوحش الناس وعن ابن عباس رضى الله عنهما من بين أيديهم من قبل الآخرة ومن خلفهم من قبل الدنيا وعن إيمانهم وعن شمائلهم من جهة حسناتهم وسيئاتهم ويحتمل أن يقال من بين أيديهم من حيث يعلمون ويقدررون على التحرز عنه ومن خلفهم من حيث لا يعلمون ولا يقدررون وعن إيمانهم وعن شمائلهم من حيث يتيسر لهم أن يعملوا ويتحرزوا ولكن لم يفعلوا لعدم تيقظهم واحتياطهم وانما عدى الفعل الى الاولين بحرف الابتداء لانه منهم ما توجه اليهم الى الأخيرين بحرف المجاوزة فان الآتى منهما كالمنحرف عنهم المار على عرضهم ونظيره قولهم جلست عن يمينه (ولا تجدا كثرهم شاكرين) مطيعين وانما قاله ظنا لقوله تعالى ولقد صدق عليهم ابليس ظنه لما رأى فيهم مبدء الشر متعدد ومبدء الخير واحدا وقيل سمعه من الملائكة (قال اخرج منها مذموما) مذموما من ذامه اذا ذمه وقرئ مذموما كمسول فى مسؤل أو كمسول فى مكبل من ذامه يذمه ذمما (مدحورا) مطرودا (لمن تبعك منهم) اللام فيه لتوطئة القسم وجوابه (لأملأن جهنم منكم أجمعين) وهو سادس جواب الشرط وقرئ لمن بكسر اللام على أنه خبر لأملأن على معنى لمن تبعك هذا الوعيد أو علة لا خرج ولأملأن جواب قسم محذوف ومعنى منكم منك ومنهم فغلب المخاطب (ويا آدم) أى وقلنا يا آدم (اسكن أنت وزوجك الجنة فكلام من حيث شئت ولا تفر باهذه الشجرة) وقرئ هذى وهو الاصل لتصغيره على ذياوالهاء بدل من الباء (فتسكونا من الظالمين) فتصيرا من الذين ظلموا أنفسهم وتكوبا يحتمل الجزم على العطف والنصب على الجواب (فوسوس لهما الشيطان) أى فعل الوسوسة لاجلهم

وأماهم ما يستحقون العقاب به وقس على هذا (قوله فان الآتى منهما كالمنحرف عنهم) أى ليس فى مرتبة من جاء من بين أيديهم ومن خلفهم فى التوجه اليهم لان من توجه الى أحد فاما ان يريد علمه بتوجهه اليه فيجىء اليه من بين يديه والافيجىء من خلفه وقال صاحب الكشف وتبعه غيره ان المفعول فيه عدى اليه الفعل نحو تعديته الى المفعول به فكما اختلفت التعدي فى ذلك اختلفت فى هذا وكانت لغة تؤخذ ولا تقاس هذا كلامه وهو خال عن التكاف وقال بعض المفسرين خص اليمين والشمال بكلمة عن لاهاتفيد البعد وعلى جهتي اليمين والشمال مكان لقوله عن اليمين وعن الشمال فعيد الشيطان لا بد ان يتباعد عن الملك هذا كلامه فتأمل (قوله لقوله ولقد صدق عليهم ابليس ظنه) فى كثير من النسخ لقوله باللام وبردانه لا يلزم من هذا الكلام ما ادعاه من ان قول

ابليس على أكثر بني آدم ظنان (٩) هذا الكلام ورد في أهل سبأ وفي بعض النسخ بالكاف وهو الوجه ويدل عليه قوله

لما رأى الخ (قوله وفيه دليل على ان كشف العورة الخ) انما استفيد ذلك من قوله تعالى لهما اذ يعلم منه ان كشف عورة كل منهما لنفسه فيبيع وكذا لزوجه (قوله وقرئ سواتهما الخ) في هذه العبارة اختلال اذ لا يخلو اما ان تكون سواتهما في قوله وقرئ سواتهما بتخفيف الواو وبتشديد ها وعلى الأول لا يصح قوله و بقلبها واوا الخ وعلى الثاني لا يصح قراءة لاوول وحسب العبارة ان يقال وقرئ سواتهما بحذف الهمزة والقاء حركتها وقرئ سواتهما بقلبها واوا الخ (قوله رجوابه انه كان من المعام ان الحقائق لا تنقلب) أى من المعلوم ان آدم لا يصير ملكا حتى يستبدل بتخني صيرورته ملكا على أشرفية الملك (قوله وقيل أقسماله) أى يمكن ان يجعل قاسم بالمعنى الذى هو القسم من الجانبين فيكون قسم ابليس ماذكر صريحاً وهو قسمه بانه من الناصحين وقسمهما مضى بان كانا يقسمان بما ذكر من القبول (قوله وفيه دليل على أن مطلق الهى

وهي في الاصل الصوت الخفى كاهليمة والخشخشة ومنه وسوس الخلى وقد سبق في سورة البقرة كيفية وسوسته (ليبدى لهما) ليظهر لهما واللام للعاقبة والغرض على أنه أراد أيضاً بوسوسته أن يسواهما بانكشاف عورتيهما وذلك عبر عنهما بالسوء وفيه دليل على أن كشف العورة في الخلوة وعند الزوج من غير حاجة فيبيع مستهجن في الطباع (ما وري عنهما من سواتهما) ما غطى عنهما من عورتاهما وكانا لا يريانها من أنفسهما ولا أحد منهما من الآخر وأعمال قلب الواو المضمومة همزة في المشهور كما قلبت في أو يصل تصغير واصل لان الثانية مدة وقرئ سواتهما بحذف الهمزة والقاء حركتها على الواو وسواتهما بقلبها واوا وادغام الواو الساكنة فيها (وقال ما نها كجار بكما عن هذه الشجرة الا أن تكونا) الا كراهة أن تكونا (ملكين أو تكوينا من الخالدين) الذين لا يموتون أو يخلدون في الجنة واستدل به على فضل الملائكة على الانبياء عليهم الصلاة والسلام وجوابه أنه كان من المعلوم أن الحقائق لا تنقلب وانما كانت رغبتهما في أن يحصل لهما أيضاً للملائكة من الكمالات الفطرية والاستغناء عن الاطعمة والاشربة وذلك لا يدل على فضلهم مطلقاً (وقاسمهما اني لكما لمن الناصحين) أى أقسم لهما على ذلك وأخرجه على زنة المعاملة للمبالغة وقيل أقسماله بالقبول وقيل أقسم عليه بالله انه لمن الناصحين فأقسم لهما بفعل ذلك مقاسمة (فدلاهما) فزلهما الى الاكل من الشجرة نبه به على أنه أهبطهما بذلك من درجة عالية الى رتبة سافلة فان التدلية والادلاء ارسال التثني من أعلى الى أسفل (بغرور) بما غرهما به من القسم فاهما ظنا أن أحدا لا يخاف بالله كاذبا أو ملتبساً بغرور (فلماذا قال الشجرة بدت لهما سواتهما) أى فلما وجدنا طعنها أخذنا في الاكل منها أخذتهما بالعقوبة وشؤم المعصية فنهات عنهما لباسهما وظهرت لهما عورتاهما واختلف في أن الشجرة كانت السنبلة أو الكرم أو غيرهما وأن اللباس كان نوراً أو حلة أو ظرفاً (وطفقا بخصفان) أخذنا برقعان وبلزقان ورقة فوق ورقة (عليهما من ورق الجنة) قيل كان ورق التين وقرئ يخصفان من أخصف أى يخصفان أنفسهما ويخصفان من خصف ويخصفان وأصله يخصفان (وناداهما ربهما ألم أنهما كانا منكم كما عن تلك الشجرة وأقل لكما ان الشيطان لكما عدو مبين) عتاب على مخالفة النهى وتوبيخ على الاعتراض بقول العدو وفيه دليل على أن مطلق النهى للتحريم (قالا ربنا ظننا أن نفسنا) أضررنا بها بالمعصية والتعريض للخروج من الجنة (وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين) دليل على أن الصغائر معاقب عليها ان لم تغفر وقالت المعتزلة لا تجوز المعاقبة عليهما مع اجتناب الكبائر ولذلك قالوا انما قالوا ذلك على عادة المقرين في استعظام الصغير من السيئات واستحقاق العظم من الحسنات (قالا هبطوا) الخطاب لآدم وحواء وذريتهما أولهما ولا بليس كرر الامر له تبعاً ليعلم أنهم قرناء أبداً وأخبر عما قال لهم متفرقا (بعضكم لبعض عدو) في موضع الحال أى متعادين (واحكم في الارض مستقر) استقرار أى موضع استقرار (ومتاع) ومتعة (الى حين) الى تقضى آجالكم (قال فيها تحيون وفيها تموتون ومنها تخرجون) للجزاء وقرأه جزء والكسائي وابن ذكوان ومنها تخرجون وفي الزخرف كذلك تخرجون بفتح التاء وضم الراء (يا بني آدم قد أنزلنا عليكم لباسا) أى خلقناه لكم بتدبيرات سماوية وأسباب نازلة وظهره قوله تعالى وأنزل لكم من الانعام وقوله تعالى وأنزلنا الحديد (يوارى سواتكم) التى قصد الشيطان ابداءها ويغنيكم عن خصف الورق روى أن العرب كانوا يطوفون بالبيت عراة ويقولون لا تطوف في ثياب عصمتنا

الله

للتحريم) الحرمة على ما فسر وهابه هو الفعل الذى يستحق به الفاعل العذاب الاخرى وليس فيما ذكر ما يدل على ذلك (قوله أى خلقناه لكم بتدبيرات سماوية) فالتدبير السماوى يناسب الانزال

(قوله ولباس التقوى المشار اليه) توجيهه كونه مشار اليه بان يقال ان لباس التقوى داخل في الريش الذي هو لباس الجلال فيجعل الجلال شاملا للتقوى وانما قال ولباس التقوى المشار اليه لدفع سؤال هو أن ذلك اسم اشارة وهو أعرف من المضاف الى المعرف باللام والجواب أنه جعله صفة بتأويل المشار اليه فكأنه قيل ولباس التقوى المشار اليه فيكون الموصوف والصفة متساويين في رتبة التعريف (قوله والآية مقصود القصة وفذلكة الحكاية) أي مضمون هذه (٧) الآية مقصود من قصة أمر الملائكة بالسجود

واباء ابليس عن السجود
وباقى ما ذكر (قوله
لظهور فساد) لان مجرد
تقليد الغير بلا سبب معتبر
عند العقل مذموم ظاهر
لفساده عند العقلاء (قوله
ولادلالة فيه على أن قبح
الفعل بمعنى ترتب النعم
عليه آجلا عقلي فان المراد
بالفاحشة الخ) يفهم منه أنه
لو أريد بالفحشاء غير ما
ذكر بل ما يترتب عليه
العقاب آجلا كان فيه
الدلالة وجهه أنه اذا أريد
بها أي بالفحشاء ما يترتب
عليه العقاب آجلا لم أن
يكون القبح بحسب العقل
لا بحسب الشرع اذ لو كان
الفحشاء ما يترتب عليه
العقاب آجلا بحسب
الشرع وهو في قوة ما نهى
عنه الشرع لزم خلو
المدكور وهو قوله ان الله
لا يأمر بالفحشاء عن
الفائدة اذ يؤل الى أن
يكون المعنى ان الله لا يأمر
بما هي عنه مطلقا (قوله

الله فيها فنزل ولعله ذكر قصة آدم مقدمة لذلك حتى يعلم أن انكشاف العورة أول سوء أصاب الانسان من الشيطان وأنه اغواهم في ذلك كما أغوى أبويهم (وريشا) ولباسات تجعلون به والريش الجلال وقيل ما لا ومنه تريش الرجل اذا تمول وقرى ريشا وهو جمع ريش كشعب وشعاب (ولباس التقوى) خشية الله وقيل الايمان وقيل السميت الحسن وقيل لباس الحرب ورفع بالابتداء وخبره (ذلك خير) أو خير وذلك صفته كأنه قيل ولباس التقوى المشار اليه خير وقرأ نافع وابن عامر والكسائي ولباس التقوى بالنصب عطفا على لباسا (ذلك) أي انزال اللباس (من آيات الله) الدالة على فضله ورجته (لعلهم يدكرون) فيعرفون نعمته أو يتعظون فيتورعون عن القبائح (يايى آدم لا يفتننكم الشيطان) لا يمحنتكم بأن يمنعكم دخول الجنة باغوائكم (كما أخرج أبويكم من الجنة) كما محن أبويكم بأن أخرجهما منها والنهي في اللفظ للشيطان والمعنى نهيه عن اتباعه والافتتان به (يزرع عنهما لباسهما ليريهما سوءاتهما) حال من أبويكم أو من فاعل أخرج واسناد النزاع اليه للتسبب (انه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم) لتليل للنهي ونأ كيد للتحذير من فتنته وقبيله جنوده ورؤيتهم ايانا من حيث لا نراهم في الجملة لا تقتضى امتناع رؤيتهم وتمثلهم لنا (انا جعلنا الشياطين أولياء للذين لا يؤمنون) بما وجدنا بينهم من التناسب أو بارسالهم عليهم وتمكينهم من خذلانهم وجلهم على ما سألواهم والآية مقصود القصة وفذلكة الحكاية (واذا فعلوا فاحشة) فعلة متناهية في القبح كعبادة الصنم وكشف العورة في الطواف (قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها) اعتذروا واحتجوا بأمرين تقليد الآباء والافتراء على الله سبحانه وتعالى فأعرض عن الاول لظهور فساد ورد الثاني بقوله (قل ان الله لا يأمر بالفحشاء) لان عادته سبحانه وتعالى جرت على الامر بحسن الافعال والحث على مكارم الخصال ولادلالة فيه على أن قبح الفعل بمعنى ترتب النعم عليه آجلا عقلي فان المراد بالفاحشة ما ينفر عنه الطبع السليم ويستنقصه العقل المستقيم وقيل هما جوابا لسؤالين مترتبين كأنه قيل لهم لما فعلوا لم فعلتم فقالوا وجدنا عليها آباءنا فقل ومن أين أخذنا بأمرنا فقالوا الله أمرنا بها وعلى الوجهين يمتنع التقليد اذا قام الدليل على خلافه لا مطلقا (أتقولون على الله ما لا تعلمون) انكار يتضمن النهي عن الافتراء على الله تعالى (قل أمر ربى بالقسط) بالعدل وهو الوسط من كل أمر المتجافى عن طرفي الافراط والتفريط (وأقيموا وجوهكم) وتوجهوا الى عبادته مستقيمين غير عادلين الى غيرها وأقيموا نحو القبلة (عند كل مسجد) في كل وقت سجود أو مكانه وهو الصلاة أو في أي مسجد حضرتم الصلاة ولا تؤخروها حتى تعودوا الى مساجدكم (وادعوه) واعبدوه (مخلصين له الدين) أي الطاعة فان

اذا قام الدليل على خلافه لا مطلقا لان الكلام انما يفيد أن التقليد في فعل الفحشاء مذموم فيلزم ما ذكر من أن التقليد فيما ثبت الدليل على خلافه مذموم ولا يلزم ذم التقليد مطلقا من الكلام المذكور (قوله تعالى وأقيموا) ليس معطوفا على قل اذ المناسب أن يخاطب الرسول صلى الله عليه وسلم بان يقال لهم أقيموا بل يكون معطوفا على أمر ربى وان لزم عطف الانشاء على الاخبار لان مثله يجوز اذا كان تحت القول كما قال صاحب الكشف انه يجوز قال زيد نودى للصلاة وصل في المسجد (قوله انكار يتضمن النهي عن الافتراء على الله) أي انكار لما قالوه من أن الله أمرنا بها على وجه يتضمن النهي عن الافتراء على الله مطلقا

(قوله يدل على ان الكافر الخاطئ والمه ندسواء في استحقاق الذم) أي الكافر الذي أخطأ بالاجتهاد والكافر الذي علم وعاند مستأد بأن في استحقاق الذم والدخول في خلود العذاب لان ما ذكره هو اتخاذ الشياطين أولياء وحسبان الهداية مشتركان بين الفريقين فان قيل كيف يكون للمعاند العارف بحقيقة الاسلام حسبان كونه على الإهداء فله لا يحتمل أن يكون حسباناً على الإهداء في بعض الامور كما قال بعض محققي المفسرين يحسبون (٨) أنهم مهتدون معناه يحسبون أنهم يتوصلون بالشياطين الى الله ولا يعلمون

أن ذلك لا يأتي أعداء الله أصلاً وما حسبو أنهم مهتدون فيه بمبالغة الشيطان تركهم التزين والتلذذ مع العبادة فطافوا عراة وتركوا اللحم والدم مع الاحرام انتهى وينبغي حمل الكلام على المعنى الذي ذكرناه حتى تكون الضمائر بأسرها راجعة الى مطلق الكفار كما هو ظاهر العبارة وأما القول بان ضميرهم اتخذوا الشياطين راجع الى مطلق الكفار وضمير يحسبون راجع الى بعضهم فلا يخفى ما فيه (قوله وللغفار أن يحمله على المنصر في النظر) أي لمن فرق بين الكافر الخاطئ والمعاند في استحقاق الذم أن ينسب بان المراد بالضمير المذكور في أنهم اتخذوا الكافر المقصر في النظر وهم الذين حق عليهم الضلالة وأما الذين اجتهدوا وبذلوا الوسع فعذورون كما هو مذهب البعض (قوله وتنبية على تجريم اتباع) هذا نائبة

اليه مصيركم (كابدكم) كما أنشأكم ابتداء (تعودون) باعاده فيه جازيكم على أعمالكم فأخلصوا له العبادة وانما شبه الاعادة بالابداء تقرير الامكانها والقدرة عليها وقيل كابدكم من التراب تعودون اليه وقيل كابدكم حفاة عراة لا تعودون وقيل كابدكم مؤمنوا وكافرا بعيدكم (فريقاهدي) بأن وفقهم للإيمان (وفريقا حق عليهم الضلالة) بمقتضى القضاء السابق واتصابه بفعل يفسره ما عده أي وخذل فريقا (انهم اتخذوا الشياطين أولياء من دون الله) تعليل لخذلانهم أو تحقيق لضلالمهم (ويحسبون أنهم مهتدون) يدل على أن الكافر الخاطئ والمعاند سواء في استحقاق الذم وللغفار أن يحمله على المقصر في النظر (يا بني آدم خذوا زينتكم) ثيابكم لواراة عورتكم (عند كل مسجد) لطواف أروضة ومن السنة أن يأخذ الرجل أحسن هيئة للصلاة وفيه دليل على وجوب ستر العورة في الصلاة (وكلوا واشربوا) ما طاب لكم روي أن بني عامر في أيام حجهم كانوا لا يأكلون الطعام الا قوتاً ولا يأكلون دسماً يعظمون بذلك حجهم فهم المسلمون به فزلت (ولانسرفوا) بتحريم الحلال أو بالتعدى الى الحرام أو بإفراط الطعام والشرع عليه وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما كل ما شئت والبس ما شئت مأخوذة من خصلتان سرف ومخيلة وقال علي بن الحسين بن واقد قد جمع الله الطب في نصف آية فقال كلوا واشربوا ولا تسرفوا (انه لا يحب المفسرين) أي لا يرتضى فعلهم (قل من حرم زينة الله) من الثياب وسائر ما يتجمل به (التي أخرج لعباده) من النبات كالقطن والكتان والحيوان كالحرير والصوف والمعادن كالدرع (والطيبات من الرق) المستلذات من المسك واللبان والشراب وفيه دليل على أن الأصل في المطاعم والملابس وأنواع التجميلات الاباحة لان الاستفهام في من لا انكار (قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا) بالاصالة والكفر وان شاركوهم فيها فتبوع (خالصة يوم القيامة) لا يشاركهم فيها غيرهم واتصباها على الحال وقرأ نافع بالرفع على أنها خبر بعد خبر (كذلك تفصل الآيات لقوم يعلمون) أي كتفصيلنا هذا الحكم تفصل سائر الاحكام لهم (قل اعلموا ان رب الفواحيش) ما نزيد قبحه وقيل ما يتعلق بالفروج (ما ظهر منها وما بطن) جهرها وسرها (والانتم) وما يوجب الانتم تعميم بعد تخصيص وقيل شرب الخمر (والبنى) الظلم أو الكبر أو فرد بالذم للبالغ (بغير الحق) متعلق بالبنى مؤكداً لمعنى (وأن تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً) نهكم بالمشركين وتنبية على تحريم اتباع ما لم يدل عليه برهان (وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون) بالاحاديث صفاته سبحانه وتعالى والافتراء عليه كقولهم الله أمرنا بها (ولكل أمة أجل) مدة أو وقت لزول العذاب بهم وهو وعيد لاهل مكة (فاذا جاء أجلهم) انقضت مدتهم أوحان وقتهم (لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) أي لا يتأخرون ولا يتقدمون أقصر وقت أو لا يطلبون التأخر والتقدم لشدة الهول (يا بني آدم انا أنزلناكم منكم بقصون عليكم آياتي) شرط ذكره بحرف الشك للتنبية على أن اتيان الرسل أمر جائز غير واجب كما ظنه أهل التعليم وضمت

اليها

قوله ما لم ينزل به سلطاناً (قوله ولا يتقدمون أقصر وقت) ههنا اشكال لم يلتفت اليه

المصنف اذ ائتمل أن يقول اذ جاء وقت الهلاك لا معنى لتقدمهم على ذلك وأجيب عنه باجوبة أحدها أن لا يستقدمون كلام مستأنف ليس معطوفاً على لا يستأخرون الثاني أن المراد بلا يستقدمون أنه لا يتجاوز أجلهم عن وقته المعين حتى لو أرادوا أن يكون مقدماً عليه لم يتيسر ففيه تأكيد لعدم التأخر

(قوله وادخال الفاء في الخبر الاول دون الثاني الخ) هذا لا يلزم هذا الكلام فان كلاما من الوعد والوعيد المذكورين يرتب على ما تقدم عليه فان وعيد الكافر متحقق البتة كما أن وعد المؤمن متحقق أيضا ويمكن أن يقال ان ايراد الفاء مشعر بان ما قبلها سبب لما بعدها والظاهر من حال السبب أن يلزم السبب ففيه إيماء الى أن عدم الخوف (٩) لازم الايمان والعمل الصالح وليس في الآية الاخرى اشعار بلزوم

الوعيد ففيها إيماء الى افرق بين الوعد والوعيد وأن يقال أيضا ان لفظة من شرطية هي مفتوحة على الفاء على جوابه وأما الذين كذبوا بآياتنا فليس بكاملة الشرط بل متضمن معناه فادخال الفاء على الاول دون الثاني لهذا التفاوت (قوله تعالى فلما دخلت أمة لعنت أختها) فان قيل يلزم التسلسل اذ يلزم أن يكون كل أمة تقدمت عليها طائفة أخرى على ما فسرهما المصنف والجواب أن المراد كلما دخلت أمة مقتدية بالغير لعنت أختها التي ضلت بالافتداء بها فلا يلزم التسلسل اذ يمكن أن يكون أمة دخلت في النار ولا تكون مقتدية بالغير بل هي ابتدعت بطريق الاستقلال من غير الافتداء بالغير (قوله وأما الاتباع فبكفرهم وتقليدهم) فان قلت ما وجه كون التقليد المذكور موجبا مستقلا برتبة من العذاب غير ما

اليها مالتا كيد معنى الشرط ولذلك كد فعلها بالنون وجوابه (فن اتقى وأصلح فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون والذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) والمعنى فن اتقى التكذيب وأصلح عملهم منكم والذين كذبوا بآياتنا منكم وادخال الفاء في الخبر الاول دون الثاني للمبالغة في الوعد والمساغة في الوعيد (فن أظلم من افترى على الله كذبا أو كذب بآياته) ممن تقول على الله ما لم يقله أو كذب ما قاله (أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب) مما كتب لهم من الارزاق والآجال وقيل الكتاب اللوح المحفوظ أي مما ثبت لهم فيه (حتى اذا جاءتهم رسلنا يتوفونهم) أي يتوفون أرواحهم وهو حال من الرسل وحتى غاية لنيلهم وهي التي يبتدأ بعدها الكلام (قالوا) جواب اذا (أيما كنتم تدعون من دون الله) أي أين الآلهة التي كنتم تعبدونها وما وصلت يابن في خط المصحف وحققها الفصل لانها موصولة (قالوا ضلوا عنا) غابوا عنا (وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين) اعترفوا باهم كانوا ضالين فيما كانوا عليه (قال ادخلوا) أي قال الله تعالى لهم يوم القيامة أو أحد من الملائكة (في أمة قد خلت من قبلكم) أي كائنين في جملة أمة مصاحبين لهم يوم القيامة (من الجن والانس) يعني كفار الامم الماضية من النوعين (في النار) متعلق بادخلوا (كلما دخلت أمة) أي في النار (لعنت أختها) التي ضلت بالافتداء بها (حتى اذا اداركوا فيها جميعا) أي تداركوا وتلاحقوا واجتمعوا في النار (قالت أخواهم) دخولا أو منزلة وهم الاتباع (لاولاهم) أي لا لاجل أولاهم اذ اخطاب مع الله لا معهم (ربنا هؤلاء أضلونا) سنوالتا الضلال فاقتدينا بهم (فأنتهم عذابا ضعفا من النار) مضاعفا لانهم ضلوا وأضلوا (قال لكل ضعف) أما القادة فكفرهم وتضليلهم وأما الاتباع فكفرهم وتقليدهم (ولكن لاتعلمون) مالكم أو مال كل فريق وقرأ عاصم بالياء على الانفصال (وقالت أولاهم لاخراهم) فما كان لكم علينا من فضل عطفوا كلامهم على جواب الله سبحانه وتعالى لاخراهم وربوه عليه أي فقد ثبت أن لافضل لكم علينا وانا واياكم متساوون في الضلال واستحقاق العذاب (فدوروا العذاب بما كنتم تكسبون) من قول القادة أو من قول الفريقين (ان الذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها) أي عن الايمان بها (لا تفتح لهم ابواب السماء) لأدعيتهم وأعمالهم وألار واحهم كما تفتح لأعمال المؤمنين وأر واحهم لتصل بالملائكة والتاء في تفتح لتأنيث الابواب والتشديد لكبرتها وقرأ أبو عمرو بالتخفيف وجزء والكسائي به وبالياء لان التأنيث غير حقيقي والفعل مقدم وقرئ على البناء للفاعل ونصب الابواب بالتاء على أن الفعل للآيات وبالياء على أن الفعل لله (ولا يدخلون الجنة حتى بلج الجبل في سم الخياط) أي حتى يدخل ما هو مثل في عظم الجرم وهو البعير فيها هو مثل في ضيق المسلك وهو ثقبه الابرة وذلك مما لا يكون فكنا ما يتوقف عليه وقرئ الجبل كالقمل والجبل كالنغر والجبل كالقفل والجبل كالنصب والجبل كالجبل وهو الجبل الغليظ من القنب وقيل جبل السفينة وسم بالضم والكسر وفي سم الخيط وهو الخياط ما يحاط به كالخزام والحزم (وكذلك) ومثل ذلك الجزء الفطيع (نحزى المجرمين لهم من جهنم

(٣ - (بيضاوي) - ثالث) يوجهه الكفر قلنا لما كان مجرد التقليد لا يصلح أن يكون سببا للاتباع

فهم مقصرون فيلزم تعذيبهم وأيضا التقليد ما يقدر المتبوعين على الضلال والاضلال فلذا صار سببا للعذاب (قوله وقرأ عاصم بالياء على الانفصال) أي على انفصال القادة من الاتباع بخلاف قراءة التاء فاما شاملة للفريقين بتغليب المخاطبين الذين هم الاتباع على الغيب الذي هو القادة اذ عداة عاصم لا يمكن القول بالتغلب اذ لا تغلب الغائب على المخاطب (قوله عطفه) كلامه على كلام الله

كلامهم هو فما كان لكم علينا من فضل (قوله للبدل عن الاعلال عنه سيبويه) أي العوض عن اللام المحذوفة كما فصل في كتيب النحو (قوله وذكر الجرم مع الحرمان من الجنة الخ) أي تنبيه على أن الظلم أعظم الاجرام يعني ذكر الخصاص الذي هو الظلم بعد ذكر الجرم الذي هو العام وذكر معه التعذيب بالنار الذي هو أشد من الحرمان من الجنة تنبيها على ما ذكر (قوله أرجو أن أكون أنا وعثمان الخ) يدل على أن في صدر كل منهم غلام من الآخرين ثم نزع ولعل هذا من مقتضى الطباع البشرية ثم نزع بتوفيق الله تعالى وعصمته والاولى أن يقال المراد من التطهير (١٥) عدم اتصافهم به من أول الامر رضي الله عنهم وانما خص كرم الله وجهه الاحباب

المدكور لما جرى من خلافه عثمان ومحاربة طلحة والزبير في حوب الجبل مع على رضي الله عنه أو يقال معنى كلامه كرم الله وجهه اخراج أسباب الغل فلا يلزم منه سبق وجود الغل في صدورهم (قوله دل عليه ما قبله) وهو قوله تعالى وما كنا لم نتدى أي لولا أن هدانا الله ما كنا لننتدى وإنما لم يجعل المقدم جوابا لـ لاها بصدارتها لا يتقدم عليها جوابها (قوله مينة للاولى) أي الجنة التي هدانا لهذا (قوله والمنادى له بالذات أو رثموها) أي ما نودوا له ولا جـ له هو أو رثموها بما كنتم تعملون وانما قال والمنادى له بالذات لان الظاهر أن المنادى له ان تلكم الجنة فاشار الى أنه ليس بمنادى بالذات بل هو مقدمة والمنادى له بالذات أو رثموها الآية

مهاد) فراش (ومن فوقهم غواش) أغطية والتنوين فيه للبدل عن الاعلال عند سيبويه وللصرف عند غيره وقرئ غواش على الغاء المحذوف (وكذلك نجزي الظالمين) عبر عنهم بالجرمين تارة وبالظالمين أخرى اشعار بانهم بتكذيبهم الآيات اتصفوا بهذه الاوصاف الذميمة وذكر الجرم مع الحرمان من الجنة والظلم مع التعذيب بالنار تنبيها على أنه أعظم الاجرام (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لانكف نفسا الاوسعها أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون) على عادته سبحانه وتعالى في أن يشفع الوعيد بالوعد ولا نكف نفسا الاوسعها اعتراض بين المبتدأ وخبره للترغيب في اكتساب النعيم المقيم بما يسعه طاقتهم ويسهل عليهم وقرئ لانكف نفسا (ونز عناما في صدورهم من غل) أي نخرج من قلوبهم أسباب الغل وأظهرها منه حتى لا يكون بينهم الاتتواد وعن على كرم الله وجهه اني لأرجو أن أكون أنا وعثمان وطلحة والزبير منهم (تجري من تحتهم الانهار) زيادة في لذتهم وسرورهم (وقالوا الحمد لله الذي هدانا لهذا) لما جزاؤه هذا (وما كنا لننتدى لولا أن هدانا الله) لولا هداية الله وتوفيقه واللام لتوكيد النفي وجواب لولا محذوف دل عليه ما قبله وقرأ ابن عاصم ما كنا بغير واو على انها مبنية للاولى (لقد جاءت رسل ربنا بالحق) فاهتدينا بارشادهم يقولون ذلك اغتباطا وتبجحا بان ما علموه يقينا في الدنيا صار لهم عين اليقين في الآخرة (ونودوا أن تلكم الجنة) اذ ارأوها من بعيد أو بعد دخولها والمنادى له بالذات (أو رثموها بما كنتم تعملون) أي أعطيتهموها بسبب أعمالكم وهو حال من الجنة والعامل فيها معنى الاشارة أو خبر والجنة صفة تلكم وأن في المواقع الخمسة هي الخففة أو المفسرة لان المناداة والتأذين من القول (ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار أن قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا) انما قالوه تبجحا بحالهم وشماتة بأصحاب النار وتحسيرا لهم وانما لم يقل ما وعدكم كما قال ما وعدنا لان ما ساءهم من الموعود لم يكن بأسره مخصوصا وعده بهم كالبعث والحساب ونعيم أهل الجنة (قالوا نعم) وقرأ الكسائي بكسر العين وهما لغتان (فأذن مؤذن) قيل هو صاحب الصور (بينهم) بين الفريقين (أن لعنة الله على الظالمين) وقرأ ابن كثير في رواية العزى وابن عاصم وجزء والكسائي أن لعنة الله بالتشديد والنصب وقرئ ان بالكسر على ارادة القول أو اجراء أذن مجرى قال (الذين يصدون عن سبيل الله) صفة للظالمين مقرر أو ذم مرفوع أو منصوب (ويبغونها عوجا) ز يغافوا عوجا هو عليه والعوج بالكسر في المعاني والاعيان ما لم تكن منتصبه وبالفتح ما كان في المنتصبه كالحائط والرح (وهم بالآخرة كفرون وبينهما حجاب) أي بين الفريقين لقوله تعالى فضرب بينهم بسورا وبين الجنة والنار لينزع

لانهم بعد دخولهم الجنة يعلمون أنهم في الجنة فلا فائدة في مجرد أن يقال لهم ان تلكم الجنة فظهر بما ذكرنا أن قوله وصول والمنادى له بالذات الخ متعلق بقوله الاخير وهو بعد دخولها ثم يمكن أن يقال انه متعلق بالاحتمالين الآن أو رثموها مقصد الدلالة بالذات (قوله وأن في المواقع الخمسة) الاول ان تلكم الجنة والثاني أن قد وجدنا والثالث أن لعنة الله والرابع أن سلام عليكم والخامس أن أفيصوا علينا من الماء (قوله لان ما ساءهم من الموعود لم يكن بأسره مخصوصا بهم وعده) أي لو قيل فهل وجدتم ما وعدكم ربكم حقا فلهم أن كل ما وعدوا فهو مخصوص بهم وليس كذلك لـ ذكر (قوله والاعيان ما لم تكن منتصبه) قال في الصحاح قال ابن السكيت كل ما كان ينتصب كالحائط والعود قيل فيه عوج بالفتح والعوج بالكسر ما كان في أرض أو دين ومعاشر

(قوله) أملائكة يرون في صورة الرجال (لعل الباعث على هذا التفسير ما يحى بعده وهو يعرفون كلا بسيماهم لان معرفة الفريقين تناسب الملائكة) (قوله) وإنما يعرفون ذلك بالالهام أو تعليم الملائكة) في هذا الخصر خفاء اذ يمكن أن يعلمهم الله تعالى بطريق آخر كأن يكون بخلق صورة تخبر عن حالة كل واحد من الفريقين (١١) (قوله حال من الواو على الوجه الاول الخ) الوجه

الاول هو أول الوجوه التي ذكرت في تفسير رجال يعني اذا كان المراد بالرجال جماعة من الموحدين قصروا في العمل فيجبسون بين الجنة والنار كانت الجنة المذكورة حالا من الواو لان عدم الدخول في الجنة مع طمعهم فيه مناسبة لهم وأما اذا كان المراد من الرجال الانبياء والشهداء أو خيار المؤمنين فلا يناسبهم ما ذكر بل على كل من الوجوه يصلح أن تكون الجنة المذكورة حالا من الاعراب (قوله وهو أوفق للوجوه الاخيرة) وهي من وقيل قوم علت درجاتهم الخ وإنما كان أوفق لان هذا القول وهو الامر بدخول الجنة غير مناسب لمقام هؤلاء المحبرسين في الاعراف المنوعين من دخول الجنة لان المناسب للمحبوسين ادخال أنفسهم في الجنة لأمر غيرهم بالدخول فيها (قوله ادخلوا) بصيغة المجهول (قوله لسلام الافاضة) أي انما خصصنا ما رزقكم الله بالاشربة لما

وصول أثر احداهما الى الأخرى (وعلى الاعراف) وعلى أعراف الحجاب أي أعاليه وهو السور المضروب بينهما جمع عرف مستعار من عرف الفرس وقيل العرف ما ارتفع من الشيء فانه يكون لظهوره أعرف من غيره (رجال) طائفة من الموحدين قصروا في العمل فيجبسون بين الجنة والنار حتى يقضى الله سبحانه وتعالى فيهم ما يشاء وقيل قوم علت درجاتهم كالانبياء عليهم الصلاة والسلام أو الشهداء رضى الله تعالى عنهم أو خيار المؤمنين وعلمائهم أملائكة يرون في صورة الرجال (يعرفون كلا) من أهل الجنة والنار (بسيماهم) بعلامتهم التي أعلمهم الله بها كيباض الوجه وسواده فعلى من سام الله اذا أرسلها في المرحى معاملة أو من وسم على القلب كالجهنم من الوجه وإنما يعرفون ذلك بالالهام أو تعليم الملائكة (ونادوا أصحاب الجنة أن سلام عليكم) أي اذا نظروا اليهم سلموا عليهم (لم يدخلوها وهم يطمعون) حال من الواو على الوجه الاول ومن أصحاب على الوجوه الباقية (واذا صرقت أبصارهم لقاء أصحاب النار قالوا) نعوذ بالله (ربنا لتجعلنا مع القوم الظالمين) أي في النار (ونادى أصحاب الاعراف رجالا يعرفونهم بسيماهم) من رؤساء الكفرة (قالوا ما أغنى عنكم جمعكم) كثرتمكم أجمعكم المال (وما كنتم تستكبرون) عن الحق أو على الخلق وقرئ تستكثرون من الكثرة (أهؤلاء الذين أقسمتم لا ينالهم الله بركة) من تمة قولهم للرجال والاشارة الى ضعفاء أهل الجنة الذين كانت الكفرة يحقرونهم في الدنيا ويحلفون أن الله لا يدخلهم الجنة (ادخلوا الجنة لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون) أي فالتفتوا الى أصحاب الجنة وقولوا هم ادخلوا وهو أوفق للوجوه الاخيرة وأفضل لأصحاب الاعراف ادخلوا الجنة بفضل الله سبحانه وتعالى بعد أن حبسوا حتى أبصروا الفريقين وعرفوهم وقالوا لهم ما قالوا وقيل لما عبروا أصحاب النار أقسموا أن أصحاب الاعراف لا يدخلون الجنة فقال الله سبحانه وتعالى أو بعض الملائكة أهؤلاء الذين أقسمتم وقرئ ادخلوا ودخلوا على الاستئناف وتقديره دخلوا الجنة مقولاً لهم لا خوف عليكم (ونادى أصحاب النار أصحاب الجنة أن أفيضوا علينا من الماء) أي صبوه وهو دليل على أن الجنة فوق النار (أو عمار زقكم الله) من سائر الاشربة لسلام الافاضة أو من الطعام كقوله * علفتها تبنا وماء باردا * (قالوا ان الله حرمها على الكافرين) منعها عنهم منع المحرم عن المكلف (الذين اتخذوا دينهم هوا ولعبا) كتحريم البحيرة والتصيدية والمكاء حول البيت والله صرف الهنم بما لا يحسن أن يصرف به واللعب طلب الفرح مما لا يحسن أن يطلب به (وغرهم الحياة الدنيا فاليوم ننسأهم) نفعلهم فعل الناسين فنتر كهم في النار (كانسوا لقاء يومهم هذا) فلم يخطر ببالهم ولم يستعدوا له (وما كانوا بآياتنا يجحدون) وكما كانوا منكربين أنهما من عند الله (ولقد جئناهم بكتاب فصلناه) بينا معانيه من العقائد والاحكام والمواظ مفصلة (على علم) عالين بوجه تفصيله حتى جاء حكما وفيه دليل على أنه سبحانه وتعالى عالم بعلم أو مشتملا على علم فيكون حالا من المفعول وقرئ فضله أي على سائر الكتب عالين بأنه حقيق بذلك (هدى ورجة لقوم يؤمنون) حال من الهاء (هل ينظرون) ينتظرون (الاتأويله) الاما يؤول اليه أمره من تبين صدقه

ذكر لان الافاضة تحصيل السيلان ولا تكون الا للاشربة (قوله علفتها تبنا وماء باردا) أي علفتها تبنا وسقيتها ماء باردا (قوله منعها عنهم الخ) انفسر بذلك لان الآخرة ليست بدار تكليف حتى يكون فيها حرمة شيء (قوله وفيه دليل على أنه تعالى عالم بعلم) أي فيه دليل على أنه تعالى عالم بعلم زائد على نفس ذاته لا كما قاله الفلاسفة من أن العلم أي علمه تعالى عين ذاته

(قوله فعلى الاول المسؤل أحد الامرين الخ) أى على قراءة الرفع المسؤل أحد الامرين من وجود الشفعاء والرد على الثانى وهو قراءه
النصب المسؤل وجود الشفعاء ألبتة لكن اما لاحد الامرين وهما الشفاعة والرد وذلك على أن يكون نرد عطف على يشفعوا أو الامر
الواحد وهو الرد (قوله جواب الاستفهام (١٢) الثانى) وهو على تقدير أن يكون أو معنى أو هل نرد فان قلت انه صحيح على أن يكون

أو نرد بمعنى الاستفهام
وأما اذا كان أوفيه معنى
الى أن فواجه اعرابه ولم
يذكره المصنف قلنا يكون
عطف على (قوله دليل
الاختيار) فيه نظر لانه لو
سلم القدرة على الإيجاد
دفعه يستلزم ثبوت
الاختيار فلا حاجة الى
اعتبار خلقها بالتدرج
بل يكفي أن يقال لما ثبتت
القدرة على إيجادها دفعة
ثبت الاختيار الآن يقال
المراد من القدرة قوة
الإيجاد مطلقا سواء كان
بطريق الإرادة والاختيار
أو بطريق الإيجاب ثم ان
كون التدرج دليل
الاختيار فيه خفاء كما يظهر
للمتأمل (قوله استوى
أمره) يمكن أن يكون
استوى على العرش
كناية عن استواء الملك
(قوله وقيل الملك)
فيكون المعنى استوى
على الملك (قوله ولم
يذكر عكسه للعلم به) أى
يعلم من يغشى الليل النهار
عكسه وهو يغشى النهار
الليل وانما لم يذكر الثانى

بظهور ما نطق به من الوعد والوعيد (يوم يأتي تأويله يقول الذين نسوه من قبل) تركوه ترك الناس
(قد جاءت رسلا ربنا بالحق) أى قد تبين أنهم جاؤا بالحق (فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا)
اليوم (أو نرد) أو هل نرد الى الدنيا وقرى بالنصب عطف على فيشفعوا أو لان أو بمعنى الى أن
فعلى الاول المسؤل أحد الامرين الشفاعة أو ردهم الى الدنيا وعلى الثانى أن يكون لهم شفعاء
اما لاحد الامرين أو الامر واحد وهو الرد (فنعمل غير الذى كنا نعمل) جواب الاستفهام الثانى
وقرى بالرفع أى فنحن نعمل (قد خسروا أنفسهم) بصرف أعمارهم في الكفر (وضل
عنهم ما كانوا يفترون) بطل عنهم فلم ينفعهم (ان ربكم الله الذى خلق السموات والارض في
ستة أيام) أى في ستة أوقات كقوله ومن يؤلم يومئذ بده أو في مقدار ستة أيام فان المتعارف باليوم
زمان طلوع الشمس الى غروبها ولم يكن حينئذ وفي خلق الاشياء مدرج مع القدرة على إيجادها
دفعه دليل للاختيار واعتبار للنظر وحث على التأني في الامور (ثم استوى على العرش) استوى
أمره أو استولى وعن أصحابنا أن الاستواء على العرش صفة لله بلا كيف والمعنى أن له تعالى استواء
على العرش على الوجه الذى عناه منزعا عن الاستقرار والتمكن والعرش الجسم المحيط بسائر
الاجسام سمي به لارتفاعه أو لتشبيهه بسرير الملك فان الامور والتدابير تنزل منه وقيل الملك
(يغشى الليل النهار) يغطيه به ولم يذكر عكسه للعلم به أو لان اللفظ يحتملهما ولذلك قرى يغشى
الليل النهار بنصب الليل ورفع النهار وقرأه جزء والكسائي ويعقوب وأبو بكر عن عاصم بالنشيد
فيه وفي الرد للدلالة على التكرير (يطلبه حديثا) يعقبه سريرا كالطالب له لا يفصل بينهما شي
والحديث فاعيل من الحث وهو صفة مصدر محذوف أو حال من الفاعل بمعنى حاثا والمفعول بمعنى محثونا
(والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره) بقضائه وتصريفه ونصبها بالعطف على السموات
ونصب مسخرات على الحال وقرأ ابن عامر كلها بالرفع على الابتداء والخبر (ألا اله الا خلق والامر)
فانه الموجد والمتصرف (تبارك الله رب العالمين) تعالى بالوحدانية في الألوهية وتعظم بالتفرد في
الربوبية وتحقيق الآية والله سبحانه وتعالى أعلم أن الكفرة كانوا متخذين أربابا فيبين لهم أن
المستحق للربوبية واحد وهو الله سبحانه وتعالى لانه الذى له الخلق والامر فانه سبحانه وتعالى
خلق العالم على ترتيب قويم وتدبير حكيم فابعد الافلاك ثم زينها بالكواكب كما أشار اليه بقوله تعالى
فقضاهن سبع سموات في يومين وعمد الى إيجاد الاجرام السفلية خلق جسمها قابلا للصور المتبدلة
والهيات المختلفة ثم قسمها بصور نوعية متضادة الآثار والافعال وأشار اليه بقوله وخلق الارض
أى ما في جهة السفلى في يومين ثم أنشأ أنواع المواليد الثلاثة بتركيب موادها أولا وتصويرها
ثانيا كما قال تعالى بعد قوله خلق الارض في يومين وجعل فيها راسي من فوقها وبارك فيها وقدر
فيها أقواتها في أربعة أيام أى مع اليومين الاولين لقوله تعالى في سورة السجدة الله الذى خلق
السموات والارض وما بينهما في ستة أيام ثم انتم له عالم الملك عمد الى تدييره كالملك الجالس على عرشه

بدل الاول لان تعاقب التغشية بالليل أظهر (قوله أولان اللفظ يحتملهما ولذلك قرى الخ) هذا يدل على لتدوير

أن ما ذكره أولا من أن معنى يغشى الليل النهار يغطيه به تغطية النهار بالليل حتى يكون العكس يغطي الليل بالنهار فيكون موافقا
للقراءة المذكورة وهو فتح يا يغشى ونصب الليل ورفع النهار وما اعتبر برأ ولا تقدم المفعول الثانى لان جعل الليل غشاوة للنهار
أنسب من العكس ولذا فسر صاحب الكشاف أولا بما يعطى تقديم المفعول الثانى

لتدبير المملكة فدير الامر من السماء الى الارض بتحريك الافلاك وتسيير الكواكب وتكوير
الليالي والايام ثم صرح بما هو فذلك التقرير ونتيجته فقال أله الخلق والامر تبارك الله رب
العالمين ثم أمرهم بأن يدعوه متذللين مخلصين فقال (ادعوا ربكم تضرعاً وخفية) أي ذوى تضرع
وخفية فإن الاخفاء دليل الاخلاص (انه لا يحب المعتدين) المجاوزين مأمروا به في الدعاء
وغيره نبيه على أن الداعي ينبغي أن لا يطلب ما لا يليق به كرتبة الانبياء عليهم الصلاة والسلام
والصعود الى السماء وقيل هو الصياح في الدعاء والاسهاب فيه وعن النبي صلى الله عليه وسلم سيكون
قوم يعتدون في الدعاء وحسب المرء أن يقول اللهم اني أسألك الجنة وما قرب اليها من قول وعمل
وأعوذ بك من النار وما قرب اليها من قول وعمل ثم قرأ انه لا يحب المعتدين (ولا تنفسوا في
الارض) بالكفر والمعاصي (بعد اصلاحها) بيعت الانبياء وشرع الاحكام (وادعوه خوفاً
وطمعا) ذوى خوف من الرد لقصور أعمالكم وعدم استحقاقكم وطمع في اجابته تفضلاً
واحساناً لقرط رجه (ان رجعت الله قريب من المحسنين) ترجيح اللطم وتنبية على ما يتوسل
به الى الاجابة وتذكير قريب لان الرحمة بمعنى الرحم اولانه صفة محذوف أي أمر قريب أو على تشبيهه
بفعل الذي هو معنى مفعول أو الذي هو مصدر كالنقيض أو للفرق بين القريب من النسب
والقريب من غيره (وهو الذي يرسل الرياح) وقرأ ابن كثير وحزرة والكسائي الريح على
الوحدة (نشراً) جمع نشور بمعنى ناشر وقرأ ابن عامر نشراً بالتخفيف حيث وقع وحزرة
والكسائي نشراً بفتح النون حيث وقع على أنه مصدر في موقع الحال بمعنى ناشرات أو مفعول مطلق
فان الارسل والنشر متقاربان وعاصم بشرى وهو تخفيف بشر جمع بشير وقد قرئ به وبشر بفتح
الباء مصدر بشره بمعنى باشراته واللبشارة وبشرى (بين يدي رجه) قدام رجه بمعنى المطرفان
الصباثير السحاب والشمال تجمعهم والجنوب تدره والذبور تفرقه (حتى اذا قلت) أي حلت
واشتقاقه من القلة فان المقل للشيء يستقله (سحاباً نقلاً) بالماء جمعه لان السحاب جمع بمعنى
السحاب (سقناه) أي السحاب وافراد الضمير باعتبار اللفظ (لبلد ميت) لاجله أو لحياته
أو لسقيه وقرئ ميت (فانزلنا به الماء) بالبلد أو بالسحاب أو بالسوق أو بالريح وكذلك
(فاخرجنا به) ويحتمل فيه عود الضمير الى الماء واذا كان للبلد فالباء للالصاق في الاول وللظرفية
في الثاني واذا كان لغيره فهي للسببية فهما (من كل الثمرات) من كل أنواعها (كذلك نخرج
الموتى) الاشارة فيه الى اخراج الثمرات أو الى احياء البلد الميت أي كما يحييه باحداث القوة النامية
فيه وتطريتها بأنواع النبات والثمرات نخرج الموتى من الاجداث ونحييها برد النفوس الى مواد
أبدانها بعد جمعها وتطريتها بالقوى والحواس (لعلكم تذكرون) فتعلمون أن من قدر على
ذلك قدر على هذا (والبلد الطيب) الارض الكريمة التربة (يخرج نباته باذن ربه) بمشيئته
وتيسيره عبر به عن كثرة النبات وحسنه وغزارة نفعه لانه أوقعه في مقابلة (والذي خبث) أي
كالحره والسبخة (لا يخرج الا نكدا) قليلاً عديم النفع ونصبه على الحال وتقدير الكلام والبلد
الذي خبث لا يخرج نباته الا نكدا خذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه فصار مرفوعاً مستترا
وقرئ يخرج أي يخرج به البلد فيكون الا نكدا مفعولاً ونكدا على المصدر أي ذاك نكدا ونكدا
بالاسكان للتخفيف (كذلك نصرف الآيات) نرددها ونكررها (لقوم يشكرون) نعمه
الله فيتفكرون فيها ويعتبرون بها والآية مثل لمن تدبر الآيات وانتفع بها ولن لم يرفع اليها أساً ولم

(قوله فالباء للالصاق في
الاول وللظرفية في الثاني)
أي الباء في أنزلنا به الماء
للالصاق وفي أخرجنا به
بمعنى في ولك أن تقول
يمكن أن تكون الاولى أيضاً
بمعنى في فيكون المعنى
أنزلنا فيه الماء (قوله
وتطريتها بالقوى
والحواس) فيه أنه يلزم
أن تكون الحواس والقوى
موجودة في البدن في آن
لم يتعلق النفس به والوجه
أن يقال بعد جمع ابدانها
وتهيتها لتعلق النفس
وصالوحه للقوى والحواس
حتى اذا تعلق النفس به
فاض معه القوى والحواس
(قوله وقرئ يخرج أي
يخرجه البلد الخ) أي قرئ
يخرج في الموضعين بضم
الياء لاذكر في الكشف
وقرئ يخرج نباته أي
يخرجه البلد فيكون قوله
يخرجه البلد تفسير قوله
تعالى يخرج نباته

(قوله ولا تكاد تطلق هذه اللام الامع قد) صريح في أن لام جواب القسم لا تكون الامع قد وليس كذلك اذ قد تطلق بدون قد كقوله تعالى تالله لا كيدن أصنامكم والجواب أن المراد ان هذه اللام أي لام جواب القسم لا توجد الامع قد اذا كان القسم محذوفا (قوله فان المخاطب اذا سمعها الخ) أي سمع هذه اللام توقع وقوع ماصدر بها لان لام القسم تفيدنا كيد وقوع ماصدر بها (قوله على لفظ الموصوف فان غيره في الحقيقة صفة الهاذ التقدير مالم يكلمه غيره) قوله (١٤)

وعرض لهم) أي أو ما إلى أن الضلالة لهم لاله فان تقدم الجار والمجرور يقيد ذلك الاختصاص (قوله بالغ في النفي كما بالغوا في الاثبات) أي قوم نوح لما بالغوا في اثبات الضلال له حيث حكى عنهم الله تعالى بالجملة الاسمية المؤكدة بأن واللام بالغ نوح أيضا في نفي الضلالة عن نفسه حيث أورد النكرة الواحدة في سياق النفي مجيبا لهم على سبيل استغراق النفي لا يقال ان معنى الوحيدة لا يستلزم نفي الكثرة اذ يصح أن يقال ليس عندي ثمرة بل ثمرات كثيرة لانا نقول هذا لا يناسب المقام وهو نفي الضلال عن نفسه (قوله استدراك باعتبار ما يلزمه) الظاهر أن يقال ليس في ضلالة ولكنني على هدى لكنه قال ولكنني رسول من رب العالمين باعتبار لازمه وهو كونه على هدى فانه لازم الرسالة ان قيل لا فائدة في

يتأثر بها (لقد أرسلنا نوحا الى قومه) جواب قسم محذوف ولا تكاد تطلق هذه اللام الامع قد لانها مظنة التوقع فان المخاطب اذا سمعها توقع وقوع ماصدر بها ونوح بن ملك بن متوشلح بن ادريس أول نبي بعده بعث وهو ابن خمسين سنة أو أربعين (فقال يا قوم اعبدوا الله) أي اعبدوه وحده لقوله تعالى (مالكم من اله غيره) وقرأ الكسائي غيره بالكسر نعتا أو بدلا على اللفظ حيث وقع اذا كان قبل اله من التي تخفض وقرئ بالنصب على الاستثناء (اني أخاف عليكم عذاب يوم عظيم) ان لم تؤمنوا وهو وعيد وبيان للداعي الى عبادته واليوم يوم القيامة أو يوم نزول الطوفان (قال الملاء من قومه) أي الاشراف فافهم يملئون العيون رواء (انا انراك في ضلال) زوال عن الحق (مبين) بين (قال يا قوم ليس بي ضلالة) أي شيء من الضلال بالغ في النفي كما بالغوا في الاثبات وعرض لهم به (ولكنني رسول من رب العالمين) استدراك باعتبار ما يلزمه وهو كونه على هدى كانه قال ولكنني على هدى في الغاية لاني رسول من الله سبحانه وتعالى (أبلغكم رسالات ربي وأنصح لكم وأعلم من الله ما لا تعلمون) صفات لرسول أو استئناف ومساقتها على الوجهين لبيان كونه رسولا وقرأ أبو عمر وأبلغكم بالتخفيف وجع الرسالات لاختلاف أوقاتها وألتنوع معانيها كالعقائد والمواعظ والاحكام؛ أولان المراد بها ما أوحى اليه والى الانبياء قبله كصحف شيث وادريس وزيادة اللام في لكم للدلالة على المحاض النصح لهم وفي أعلم من الله تقرير لما وعدهم به فان معناه أعلم من قدرته وشدة بطشه أو من جهته بالوحي أشياء لا علم لكم بها (أعجبتم) الهمة للانكار والوال للعطف على محذوف أي كذيتم وعجبتم (أن جاءكم) من أن جاءكم (ذكر من ربكم) رسالة أو موعظة (على رجل) على لسان رجل (منكم) من جلتكم أو من جنسكم فافهم كانوا يتعجبون من ارسال البشر ويقولون لو شاء الله لأنزل ملائكة ما سمعنا بهذا في آياتنا الاولين (لينذركم) عاقبة الكفر والمعاصي (ولتتقوا) منهمما بسبب الانذار (ولعلكم ترحون) بالتقوى وفائدة حرف الترجي التنبيه على أن التقوى غير موجب والترحم من الله سبحانه وتعالى تفصل وأن المتقي ينبغي أن لا يعتمد على تقواه ولا يأمن من عذاب الله تعالى (فكذبوه فأنجيناه والذين معه) وهم من آمن به وكانوا أربعين رجلا وأربعين امرأة وقيل تسعة بنوه سام وحام ويافت وستة ممن آمن به (في الفلك) متعلق بمعه أو بأنجيناه أو حال من الموصول أو من الضمير في معه (وأغرنا الذين كذبوا بآياتنا) بالطوفان (انهم كانوا قوما عجمين) عجمي القلوب غير مستبصرين وأصله عجمين خفف وقرئ عامين والاول أبلغ لدلالته على الثبات (والى عاد أخاهم) عطف على نوحا الى قومه (هودا) عطف بيان لأخاهم والمراد به الواحد منهم كقولهم يا أخا العرب للواحد منهم فانه هود بن عبد الله بن رباح بن الخلود بن عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح وقيل هود بن شالخ ابن ارفخشذ بن سام بن نوح ابن عم أبي عاد وانما جعل منهم لانهم أفهم لقوله وأعرف بحاله وأرغب في

لا استدراك لان نفي الضلالة مستلزم للهدى قلنا المراد من الهدى الهداية الكاملة ونفي الضلالة لا يستلزمها اقتفائه

قوله وان المتقي ينبغي أن لا يعتمد على تقواه الخ) فان قلت النصوص قاطعة بان المتقين يدخلون الجنة ويؤمنون العذاب البتة مع هذه القواطع فامعنى عدم الامن من العذاب قلنا لان المتقي لا يعلم عاقبته هل يستمر على تقواه أم لا لكن المدار على خواتم اعمال (قوله وانما جعل منهم) أي وانما جعل نبيهم منهم

(قوله اذ كان من أشرفهم من آمن به الخ) يعني لما قيل قال الملأ الذين كفروا من قومه فانه دال على أن بعض قومه كفرون فدل على أن بعضهم مؤمنون (قوله وكان قومه كانوا أقرب من قوم نوح الخ) أي أقرب إلى قبول النصيحة والتباعد من قوم نوح فافهم كانوا في غاية البعد ولهذا آمن يهود بعض الملأ من قومه دون الملأ من قوم نوح (قوله وفي قوله وأنالكم ناصح أمين تنبيه الخ) أي تنبيه على انه كان معروفا بينهم بالامانة والنصح اذ لو لم يكن كذلك (١٥) لم يكن لهذا الكلام كثير فائدة فكا نه قيل

أتم تعرفون اني كنت أميناً فيما بينكم وناصحاً لكم قال أن أيضاً كذلك فصدقوني في دعوى الرسالة (قوله ولعل التكتة في اختلاف العبارتين) حيث قال نوح لقومه أنصح لكم وقال هود لقومه وأنا ناصح أمين ان نوحاً أحدث النصح عند النبوة فلذا قال بصيغة المضارع وهود كان مستمراً في النصح فلذا قال بالجملة الاسمية (قوله تعميم بعد تخصيص) لان ما ذكره أولاً من كونهم خلفاء قوم نوح والزيادة في الخلق داخل في آلاء الله (قوله وألصق على المجاز الخ) فان المجيء والذهب مستلزمان للصدق فاستعمل فيهما ولازمهما (قوله واستدل به على أن الاسم هو المسمى) الى قوله وضعفهما ظاهر اما وجه الاستدلال على الاول فبان يقال ان المراد بالاسماء المسميات التي هي الاصنام اذ المجادلة فيها لا في مجرد الالفاظ فيكون الاسم عين

اقتفائه (قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من الله غيره) استأنف به ولم يعطف كانه جواب سائل قال فما قال لهم حين أرسل وكذلك جوابهم (أفلا تتقون) عذاب الله وكان قومه كانوا أقرب من قوم نوح عليه السلام ولذلك قال أفلا تتقون (قال الملأ الذين كفروا من قومه) اذ كان من أشرفهم من آمن به بكرئدين سعد (انا لراك في سفاهة) متمكناً في خفة عقل راسخاً فيها حيث فارقت دين قومك (وانا لنظنك من الكاذبين قال يا قوم ليس في سفاهة ولكني رسول من رب العالمين أبلغكم رسالات ربي وأنالكم ناصح أمين أو عجبتم أن جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم لينذركم) سبق تفسيره وفي اجابة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام الكفرة عن كلماتهم الحقا بمأجباوا الاعراض عن مقابلتهم كالنصح والشفقة وهضم النفس وحسن المجادلة وهكذا ينبغي لكل ناصح وفي قوله وأنالكم ناصح أمين تنبيه على أنهم عرفوه بالأمرين وقرأ أبو عمرو وأبلغكم في الموضوعين في هذه السورة وفي الاحقاف مخففا (واذكروا اذ جعل لكم خلفاء من بعد قوم نوح) أي في مساكنهم وفي الارض بأن جعلكم ملوكاً فان شداد بن عاد من ملوك المعمورة الارض من رمل عاج الى شجر عجمان خوفهم من عقاب الله ثم ذكرهم بانعامه (وزادكم في الخلق بسطة) قامة وقوة (فاذكروا آلاء الله) تعميم بعد تخصيص (لعلكم تفلحون) لكي يفضي بكم ذكر النعم الى شكرها المؤدى الى الفلاح (قالوا أجبنا لنبي الله وحده ونذرنا كان يعبد آباؤنا) استبعدوا اختصاص الله بالعبادة والاعراض عما أشرك به آباؤهم انهم كما في التقليد وحب المال لقوه ومعنى المجيء في أجبنا اما المجيء من مكان اعزل به عن قومه أو من السماء على التهكم أو القصد على المجاز كقوله ذهب يسئني (فأنت بما تعبدنا) من العذاب المدلول عليه بقوله أفلا تتقون (ان كنت من الصادقين) فيه (قال فدوق عليكم) قد وجب وحق عليكم أن نزل عليكم على أن المتوقع كالواقع (من ربكم رجس) عذاب من الارتجاس وهو الاضطراب (وغضب) ارادة انتقام (أتجادلونني في أسماء سميتموها) ثم وآباؤكم ما نزل الله بها من سلطان) أي في أشياء سميتموها آلهة وليس فيها معنى الالهية لأن المستحق للعبادة بالذات هو الموجد للكل وامهالو استحققت كان استحقاقها بجملة تعالى اما بآلة آية أو بنصب حجة بين ان منتهى محنتهم وسندهم أن الاصنام تسمى آلهة من غير دليل يدل على تحقق المسمى واسناد الاطلاق الى من لا يؤبه بقوله اظهرا لغاية جهالتهم وفرط غباوتهم واستدل به على أن الاسم هو المسمى وأن اللغات توقيفية اذ لو لم يكن كذلك لم يتوجه الندم والابطال بأسماء مخترعة لم ينزل الله بها سلطاناً وضعفها ظاهر (فانتظروا) لما وضع الحق وأتم مصرون على العناد نزول العذاب بكم (اني معكم من المنتظرين فأجيبناه) والذين معه (في الدين) (رجة منا) عليهم (وقطعنا دابر الذين كذبوا بآياتنا) أي استأصلناهم (وما كانوا مؤمنين) تعرف من آمن منهم وتنبيه على أن الفارق بين من نجوا وبين من هلك هو الايمان روى أنهم كانوا يعبدون الاصنام فبعث الله اليهم هوداً فكذبوه وازدادوا اعتوا فأمسك

المسمى واما على الثاني فبان يقال ما نزل الله بها من سلطان يدل على أن اطلاق الاسماء والتسمية موقوف على حجة صادرة من الله تعالى وهذا معنى التوقيف واما بيان ضعف الاستدلال الاول فبان المراد من الاسماء المسميات مجازاً ولذا قال في أسماء سميتموها آلهة وهذا لا يستلزم أن يكون الاسم عين المسمى وأما ضعف الثاني فلان المراد بما نزل الله بها من سلطان ما نزل الله بحجة على استحقاقها للعبادة وهذا لا يستلزم كون الاسماء توقيفية

الله القطر عنهم ثلاث سنين حتى جهدهم وكان الناس حينئذ مسلمهم ومشرِكهم اذ انزل بهم بلاء توجَّهوا الى البيت الحرام وطلبوا من الله الفرج فجهزوا اليه قيسل بن عثر ومريث بن سعد في سبعين من أعيانهم وكان اذذاك بمكة العمالة أولاد عجليق بن لاوذين سام وسيدهم معاوية بن بكر فلما قدموا عليه وهو بظاهر مكة أنزلهم وأكرمهم وكانوا أخواله وأصهاره فلبثوا عنده شهرا يشربون الخمر وتغنيهم الجرادتان قيتتان له فلما رأى ذهولهم باللهو وعما بعثوا له أهداهم ذلك واستحيا أن يكلمهم فيه مخافة أن يظنوا به ثقل مقامهم فعلم القيتتين

ألا يا قيسل ويحك قم فهينم * لعسل الله يسقينا الغماما

فيسقي أرض عادان عاداً * قد أمسوا ما يبينون الكلاما

حتى غنتا به فأزجهم ذلك فقال مريث والله لا تسقون بدعائكم ولكن ان أطعمت نبيكم وتبتم الى الله سبحانه وتعالى سقيتم فقالوا للمعاوية اجبسه عنا لا يقدم من معنا مكة فانه قد اتبع دين هود وترك ديننا ثم دخلوا مكة فقال قيسل اللهم اسق عادا ما كنت تسقيهم فأنشأ الله تعالى سحابات ثلاثا يضاء وجرأ وسوداء ثم باداه من السماء ياقيل اختر لنفسك ولقومك فقال اخترت السوداء فانها أكثرهن ماء فخرجت على عاد من وادى المغيث فاستبشروا بها وقالوا هذا عارض ممطرنا فجاءتهم منها ريح عقيم فأهلكتهم ونجا هود والمؤمنون معه فأتوا مكة وعبدوا الله سبحانه وتعالى فيها حتى ماتوا (والى ثمود) قبيلة أخرى من العرب سمو باسهم أيهم الأكرث ثمود بن عابر بن ارم بن سام بن نوح وقيل سمو به لقلة ما هم من الثمود وهو الماء القليل وقرى مصر وفا بتأويل الحى أو باعتبار الاصل وكانت مساكنهم الحجر بين الحجاز والشام الى وادى القرى (أخاهم صالح) صالح بن عبيد بن آسف بن ماسح بن عبيد بن حاذر بن ثمود (قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره قد جاءكم من ربكم) معجزة ظاهرة الدلالة على صحة نبوتى وقوله (هذه ناقة الله لكم آية) استئناف لبيانها وآية نصب على الحال والعامل فيها معنى الإشارة ولكم بيان لمن هى له آية ويجوز أن تكون ناقة الله بدلا وأعطف بيان ولكم خبرا عما فى آية وإضافة الناقة الى الله لتهظيمها ولانها جاءت من عنده بلا وسائط وأسباب معهوده ولذلك كانت آية (فذر وهانأ كل فى أرض الله) العشب (ولاتمسوها بسوء) نهى عن المس الذى هو مقدمة الاصابة بالسوء الجامع لأنواع الأذى مبالغة فى الامر وإزاحة للعذر (فياخذكم عذاب أليم) جواب للنهى (واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد عاد وبوأكم فى الأرض) أرض الحجر (تتخذون من سهولها قصورا) أى تبنون فى سهولها أو من سهولة الأرض بما تعملون منها كاللبن والآجر (وتنحتون الجبال بيوتا) وقرى تنحتون بالفتح وتنحتون بالاشباع وانتصاب بيوتا على الحال المقصورة أو المفعول على أن التقدير بيوتا من الجبال أو تنحتون بمعنى تتخذون (فاذكروا آلاء الله ولا تعثوا فى الأرض مفسدين قال الملائكة الذين استكبروا من قومه) أى عن الإيمان (للذين استضعفوا) أى للذين استضعفوه واستذلوه (لمن آمن منهم) بدل من الذين استضعفوا وبدل الكل ان كان الضمير لقومه وبدل البعض ان كان للذين وقرأ ابن عامر وقال الملائكة بالواو (أتعلمون أن صالحا مرسل من ربه) قالوه على الاستهزاء (قالوا انما أرسل به مومنون) عدلوا به عن الجواب السوى الذى هو نعم تنذرها على أن إرساله أظهر من أن يشك فيه عاقل ويخفى على ذى رأى وانما الكلام فيمن آمن به ومن كفر فلذلك قال (قال الذين استكبروا اننا بالذى آمنتم به كافرون) على وجه المبالغة ووضعوا آمنتم به موضع أرسل به ردا لما جاءوه معلوما

(قوله بدل الكل ان كان الضمير لقومه الخ) أى ان كان ضميرهم فى منهم راجعا الى القوم كان لمن آمن منهم وللذين استضعفوا واحدا لان كل واحد منهما بعض من القوم وان كان الضمير المذكور راجعا الى الذين استضعفوا كان من آمن منهم - بعضا من الذين استضعفوا

(قوله للابسة أولانه كان
برضاهم) فيكون مجازا
عقليا فان قيل على التقدير
الاخير يمكن أن يكون
مجازا لقوا ويكون معنى
فَعَقَرُوا الناقه رضوا بعقر
الناقة فلنا فلا يعلم عقر الناقه
بالفعل وهذا هو المقصود
لأرضاء بعقرها (قوله
ظاهره أن توليه عنهم
كان بعد أن أبصرهم جاثمين)
فإن اللقاء يدل عليه ثم إن
أهل قلب بدر سمعوا
مقالة النبي صلى الله عليه
وسلم ولكن لم يستطيعوا
أن ينطقوا بالجواب كما وقع
في الحديث فيحتمل أن
قوم صالح أيضا كانوا
كذلك ويدل عليه قوله
نعالى ولكن لا تحبون
الناحين بصيغة الحال فعلى
هذا يكون التعقيب أى
تعقيب التولى بالنسبة الى
التكذيب (قوله أودكر
ذلك على سبيل التحسر
عليهم) يعنى ليس الغرض
مخاطبتهم به حقيقة وإنما
الغرض اظهار التحسر
والتحزن (قوله وهو أبلغ
في الانكار والتوبيخ) لأنه
أكد الكلام بحرفي
التأكيده وإبراده بالجملة
الاسمية فيفيد أنهم البتة
فعالوا تلك الفعل الفحشاء
فيفيد زيادة التوبيخ

مسلم (فَعَقَرُوا الناقه) فتحروها أسند الى جميعهم فعل بعضهم للملابسة أولانه كان برضاهم
(وعتوا عن أمر ربهم) واستكبروا عن امتثاله وهو ما بلغهم صالح عليه الصلاة والسلام بقوله
فَدَرَوْهَا (وقالوا يا صالح انتنا بما تعدنا ان كنت من المرسلين فأخذتهم الرجفة) الزلزلة (فأصبحوا
في دارهم جاثمين) خامدين ميتين روى أنهم بعد عاد عمرؤا بلادهم وخلفوهم وكثروا وعمرؤا
أعمار أطوالا لا تنفي بها الابنية فتحثوا البيوت من الجبال وكانوا في خصب وسعة فعتوا وأفسدوا
في الأرض وعبدوا الاصنام فبعث الله اليهم صالحا من أشرفهم فأذهرهم فسألوه آية فقال آية آية
تريدون قالوا اخرج معنا الى عيذاب فندعوها لك وندعو آلهتنا فمن استجيب له اتبع فخرج
معهم فدعوا أصنامهم فلم تجبه ثم أشار سيدهم جندع بن عمرو الى صخرة منفردة يقال لها
الكأبة وقال له اخرج من هذه الصخرة ناقة محترجة جوفاء وبراء فان فعلت صدقناك فأخذ
عليهم صالح مواثيقهم لأن فعلت ذلك لتؤمنن فقالوا نعم فصلى ودعا ربه فتمحضت الصخرة
تمخض النتوج بولدها فانصدعت عن ناقة عشراء جوفاء وبراء كما وصفوا وهم ينظرون ثم
تجثت ولدا مثلها في العظم فأمن به جندع في جماعة ومنع الباقين من الايمان ذؤاب بن عمرو
والجباب صاحب أوامهم ورباب بن صغركاهنهم فكنت الناقه مع ولدها ترى الشجر وترد
الماء غبا فارتفع رأسهم من البئر حتى تشرب كل ما فيها ثم تنفجح فيحلبون ماشاؤا حتى تمتلئ
أو انهم فيشربون ويدخرون وكانت تصيف بظهر الوادي فتهرب منها أنعامهم الى بطنه وتشتو
ببطنه فتهرب مواشيهم الى ظهره فشق ذلك عليهم وزينت عقيرها لهم غيرة أم غنم وصدقة بنت
المختار فعقروها واقتسموا لحمها فرقى سقبيها جبلا اسمه قارة فرغانا لثا فقال صالح لهم أدر كوا
الفصيل عسى أن يرفع عنكم العذاب فلم يقدر واعليه اذا انفجرت الصخرة بعد رغانه فدخلها
فقال لهم صالح تصبح وجوهكم غدا مصفرة وبعد غد محجرة واليوم الثالث مسودة ثم يصبحكم
العذاب فلما رأوا العلامات طلبوا أن يقتلوه فأجاء الله الى أرض فلسطين ولما كان ضحوة
اليوم الرابع تحنطوا بالبصر وتكفونوا بالانطاع فأتتهم صيحة من السماء فتقطعت قلوبهم فهلكوا
(فتولى عنهم وقال يا قوم لقد أبلغتكم رسالة ربى ونصحت لكم ولكن لا تحبون الناصحين) ظاهره
أن توليه عنهم كان بعد أن أبصرهم جاثمين ولعله خاطبهم به بعد هلاكهم كما خاطب رسول الله صلى
الله عليه وسلم أهل قلب بدر وقال اما وجدنا ما وعدنا ربنا حقا فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا أو
ذكر ذلك على سبيل التحسر عليهم (ولوطا) أى وأرسلنا لوطا (اذ قال لقومه) وقت قوله
لهم أو واذ كر لوطا واذ بدل منه (أتأتون الفاحشة) توبخ وتقريع على تلك الفعل المتبادية
في القبح (ما سبقكم بها من أحد من العالمين) ما فعلها قبلكم أحذق والباء للتعدي ومن الأولى
لأن كيد النفي والاستغراق والثانية للتبعيض والجملة استئناف مقرر للانكار كانه وبخهم أولا
بإتيان الفاحشة ثم باختراعها فانه أسوأ (أنكم لتأتون الرجال شهوة من دون النساء) بيان لقوله
أتأتون الفاحشة وهو أبلغ في الانكار والتوبيخ وقرأ نافع وحفص أنكم على الاخبار المستأنف وشهوة
مفعوله أو مصدر في موقع الحال وفي التقييدها وصفهم بالبهيمية الصرفة وتنبيه على أن العاقل
ينبغي أن يكون الداعى له الى المباشرة طلب الولد بقاء النوع لا قضاء الوطر (بل أنتم قوم مسرفون)
اضراب عن الانكار الى الاخبار عن حالهم التي أدت بهم الى ارتكاب أمثالها وهي اعتياد
الاسراف في كل شئ أو عن الانكار عليها الى التمسك على جميع معايهم أو عن محذوف مثل لا عذر

(قوله وولادة الغنم التي دفعها اليه الدرع خاصة) الدرع جمع الأدرع وهو من الشاء ما اسود رأسه وبيض سائر جسده (قوله وكانت المدعوة له من أولادها) أي كانت الدرع هي ما وعد شعيب لموسى أي وعد شعيب ان ما ولدت الغنم وكان أدرع كان لموسى (قوله فتأخر عن هذه المقابلة) رد على صاحب الكشف حيث جعل البيئة المذكورة في القرآن عبارة عما روى من محاربة عصا موسى التنين الخ (قوله ويحتمل ان يكون كرامة لموسى اوارهاصا لنبوته) الظاهر الاقتصار على الأخير لأنهم عرفوا الارهاص بخارق عادة صدر من النبي قبل دعواها (قوله أو الايمان بالله) عطف على قوله الذي قعدوا يعني المراد من سبيل الله اما الصراط الذي قعد عليه أو الايمان بالله

لكم فيه بل أنتم قوم عادتكم الاسراف (وما كان جواب قومه الا أن قالوا آخر جوههم من قریتكم) أي ما جاء بما يكون جوابا عن كلامه ولكنهم قابلوا نصحه بالامر باخواجه فيمن معه من المؤمنين من قریتهم والاستهزاء بهم فقالوا (انهم أمانس يتطهرون) أي من الفواحش (فانجيناها وأهلها) أي من آمن به (الا امرأته) استثناء من أهلها فانها كانت تسر الكفر (كانت من الغابرين) من الذين بقوا في ديارهم فهلكوا والتذكير لتغليب الذكور (وأما طرنا عليهم مطرا) أي نوعا من المطر عجيبا وهومين بقوله وأما طرنا عليهم حجارة من سجيل (فانظر كيف كان عاقبة المجرمين) روى أن لوط بن هاران بن تارح لما هاجم مع عمه ابراهيم عليه السلام الى الشام نزل بالاردن فارس له الله الى أهل سدوم ليدعوه الى الله وينهاهم عما اخترعوه من الفاحشة فلم يتنوها عنها فامطر الله عليهم الحجارة فهلكوا وقيل خسف بالمقيمين منهم وأمطرت الحجارة على مسافرينهم (والى مدين أخاهم شعيبا) أي وأرسلنا اليهم وهم أولاد مدين بن ابراهيم خليل الله شعيب بن ميكائيل بن يسجر بن مدين وكان يقال له خطيب الانبياء عليهم الصلاة والسلام لحسن مراجعته قومه (قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره قد جاءكم بينة من ربكم) يريد المعجزة التي كانت له وليس في القرآن أنها ما هي وما روى من محاربة عصاموسى عليه الصلاة والسلام التنين وولادة الغنم التي دفعها اليه الدرع وكانت الموعودة له من أولادها ووقع عصا آدم على يده في المرات السبع متأخرة عن هذه المقابلة ويحتمل أن تكون كرامة لموسى عليه السلام أوارهاصا لنبوته (فاوفوا الكيل) أي آلة الكيل على الاضمار أو اطلاق الكيل على المكيال كالعبس على المعاش لقوله (والميزان) كما قال في سورة هود أو فوا المكيال والميزان والكيل ووزن الميزان ويجوز أن يكون الميزان مصدرا كالليعاد (ولا تبخسوا الناس أشياءهم) ولا تنقصوهم حقوقهم وانما قال أشياءهم للتعميم تنبيهها على أنهم كانوا يبخسون الجليل والحقير والقليل والكثير وقيل كانوا مكاسين لا يدعون شيأ الا مكسوه (ولا تفسدوا في الارض) بالكفر والحيف (بعدا صلاحها) بعد ما أصلح أمرها وأهلها الانبياء وأتباعهم بالشرائع أو أصلحوا فيها والاضافة اليها كالاضافة في بل مكر الليل والنهار (ذلكم خير لكم ان كنتم مؤمنين) اشارة الى العمل بما أمرهم به ونهاهم عنه ومعنى الخيرية اما الزيادة مطلقا أو في الانسانية وحسن الاحدوثة وجع المال (ولا تقعدوا بكل صراط توعدون) بكل طريق من طرق الدين كالشيطان وصراط الحق وان كان واحدا لكنه يتشعب الى معارف وحدود واحكام وكانوا اذا رأوا أحدا يسعى في شيء منها منعوه وقيل كانوا يجلسون على المراصد فيقولون لمن يريد شعيبا انه كذاب فلا يفتنك عن دينك ويوعدون لمن آمن به وقيل كانوا يقطعون الطريق (وتصدون عن سبيل الله) يعني الذي قعدوا عليه فوضع الظاهر موضع المضمربينا لكل صراط ودلالة على عظم ما يصدون عنه وتقبيحها لما كانوا عليه أو الايمان بالله (من آمن به) أي بالله أو بكل صراط على الاول ومن مفعول تصدون على افعال الاقرب ولو كان مفعول توعدون لقال وتصدونهم وتوعدون بما عطف عليه في موقع الحال من الضمير في تقعدوا (وتبغونها عوجا) وتطلبون لسبيل الله عوجا بالقاء الشبه أو وصفها للناس باهم عوجة (واذكروا اذ كنتم قليلا) عدكم أو عددكم (فكثركم) بالبركة في النسل أو المال (وانظروا كيف كان عاقبة المفسدين) من الامم قبلكم فاعتبروا بهم (وان كان طائفة منكم آمنوا بالذي أرسلت به وطائفة لم يؤمنوا فاصبروا) فتربصوا (حتى يحكم الله بيننا)

(قوله اذلا معقب حكمه ولا حيف فيه) هذان لا يدلان على المدعى من انه تعالى خير الخائفين اما الاول فلان كونه لا معقب لحكمه لا يدل على كونه خيرا لخالقين بل يدل على انه حاكم قوي لا يقدر احد على تعقب حكمه واما الثاني وهو كون حكمه لا حيف فيه فلا يدل عليه لانه قد يكون الحكم العدول لا حيف في حكمهم أيضا ويمكن ان يقال للدال على كونه اقوى الحكم من حيث الحكم اى من المعلوم ان هذا لوصف مخصوص به دل على كونه خيرا لهم اذ الاقوى على نفاذ الحكم لا بد ان يكون خيرا من حيث كونه حاكما اذ المراد من خيرا لخالقين اقواهم في الحكم وعدم الحيف في حكم الله تعالى محقق ظاهر واما عدمه في حكم غيره فليس كذلك بل غاية الظن ولو فرض اليقين فلا يطمئن الخاطر بعدم الحيف فيه كاطمئنانه في حكمه تعالى (قوله اى كيف نعود فيها ونحن كارهون لها الخ) دلت عبارته على ان جملة لو كنا كارهين حالية وعلى هذا لم يبق للمعنى بل (١٩) يكفي ان يقال اكننا كارهين بتقدير انعود

الى الكفر في حال كراهتنا له والذى ظهر لى ان التقدير قال انعود الى الكفر ولو كنا كارهين نكفر بمعنى ولو كنا كارهين الكفر نكفر فيكون لو كنا كارهين جملة شرطية حذف جزاها لدلالة ما تقدمهما عليهما (قوله وهو بمعنى المستقبل) الى قوله لتقرىبه من الحال فكانه قيل ان عدنا في ملتكم لکنما فترين الآن وهذا للمبالغة ويمكن ان يقال ان قد لئنا كيد كما قال الزمخشري في قوله تعالى قد يعلم (قوله وما يصح لنا الخ) فيه انه ان كان المراد من الصحة الخل فهو باطل لان العود الى الكفر غير حلال سواء وقت ارادة الله تعالى اياه او عند عدمها وان كان المراد امكان الوقوع يعنى لا يمكن وقوع العود الى

اى بين الفريقين بنصر المحققين على المبطلين فهو وعد للمؤمنين وعيد للكافرين (وهو خير الخائفين) اذلا معقب حكمه ولا حيف فيه (قال الملا الذين استكبروا من قومه لنخرجنك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريتنا أو لتعودن في ملتنا) اى ليكون أحد الامرين اما اخراجكم من القرية أو عودكم في الكفر وشعيب عليه الصلاة والسلام لم يكن في ملتهم قط لان الانبياء لا يجوز عليهم الكفر مطلقا لكن غلبوا الجاعة على الواحد فوطب هو وقومه بخطابهم وعلى ذلك أجري الجواب في قوله (قال أولو كنا كارهين) اى كيف نعود فيها ونحن كارهون لها أو أتعبدوننا في حال كراهتنا (قد افترينا على الله كذبا) قد اختلفنا عليه (ان عدنا في ملتكم بعد ان نجانا الله منها) شرط جوابه محذوف لدليله قد افترينا وهو بمعنى المستقبل لانه لم يقع لكنه جعل كالواقع للبالغة وأدخل عليه قد لتقرىبه من الحال اى قد افترينا الآن ان هممنا بالعود بعد اخلاص منها حيث نزعهم أن الله تعالى نداوانه قد تبين لنا أن ما كنا عليه باطل وما أتم عليه حق وقيل انه جواب قسم وتقديره والله لقد افترينا (وما يكون لنا) وما يصح لنا (أن نعود فيها الا ان يشاء الله ربنا) خذلائنا وارتدانا وفيه دليل على أن الكفر بمشيئة الله وقيل أراد به حسم طمعهم في العود بالتعليق على ما لا يكون (وسعربنا كل شئ علما) اى أحاط علمه بكل شئ مما كان وما يكون منا ومنكم (على الله توكلنا) في أن يثبتنا على الايمان ويخلصنا من الاشرار (ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق) احكم بيننا وبينهم والفتاح القاضى والفتاحة الحكومة أو أظهر أمرنا حتى يتكشف ما بيننا وبينهم ويتميز الحق من المبطل من فتح المشكل اذ اينه (وأنت خير الفاتحين) على المعنيين (وقال الملا الذين كفروا من قومه لئن اتبعتم شعيبا) وتركتم دينكم (انكم اذ الخاسرون) لاستبدالكهم ضلالتهم بهداكم أولفوات ما يحصل لكم بالبخس والتطفيف وهو سادس سد جواب الشرط والقسم الموطن باللام (فأخذتهم الرجفة) الزلزلة في سورة الحجر فأخذتهم الصيحة ولعلها كانت من مبادئها (فأصبحوا في دارهم جاثمين) اى في مدينتهم (الذين كذبوا شعيبا) مبتدأ خبره (كأن لم يغنوا فيها) اى استؤصلوا كان لم يقيموا بها والمعنى المنزل (الذين كذبوا شعيبا) كانوا هم الخاسرين (دينا ودينا لا الذين صدقوه واتبعوه كما زعموا فانهم الرايحين في الدارين وللتنبية على هذا والمبالغة فيه كرر الموصول

الكفر لاعداد ارادة الله تعالى اياه ليكون هذا الكلام قليل الجدوى لأن كل شئ فهو كذلك والذى يخطر لى والله أعلم ان المعنى لا يليق بنا ان نكفر لكن وقت مشيئة بنا الى الكفر نعود اليه (قوله وقيل أراد حسم طمعهم الخ) فان قيل اذا كان الكلام محتملا فكيف يصح ان يكون دليلا على ما ذكره قلنا غرضه ان يبقى الكلام على ظاهره واذا كان كذلك فالعدول عن الظاهر لا يجوز من غير باعث (قوله ولعلها كانت من مبادئها) يمكن ان يكون المعنى لعل الصيحة من مبادئ الزلزلة بان تقع الصيحة ثم الزلزلة ويمكن عكس ما ذكره والظاهر ان يقال ان الزلزلة تقع بها الصيحة وهى الصوت العظيم الحاصل من حركات أجزاء الأرض وانشقاقها بشدة فيكون هلاكمهم بسبب كل منهما اى عند كل منهما فان السبب عند الاشاعة بهذا المعنى اى ما يجري فعل الله تعالى عنده لا تأثير لسبب من الاسباب في شئ ولا توقف بوجه (قوله وللتنبية على هذا والمبالغة فيه كرر الموصول

واستأنف بالجلتين وأتى بهما اسميتين (فتولى عنهم وقال يا قوم لقد أبلغتكم رسالاتي ونصحت لكم) قاله نأسفاهم لشدة خزنه عليهم ثم أنكر على نفسه فقال (فكيف آسى على قوم كافرين) لبسوا أهل حزن لاستحقاقهم ما نزل عليهم بكفرهم أو قاله اعتذار عن عدم شدة خزنه عليهم والمعنى لقد بالغت في الإبلاغ والالذار وبذلت وسعى في النصيح والاشفاق فلم تصدقوا قولي فكيف آسى عليكم وقرئ فكيف آيسى باليتين (وما أرسلنا في قرية من نبي إلا أخذنا أهلها بالبأساء والضراء) بالبؤس والضر (لعلهم يضرعون) حتى يتضرعوا ويتذلّلوا (ثم بدلنا مكان السيئة الحسنة) أي أعطيتهم بدل ما كانوا فيه من البلاء والشدة السلامة والسعة ابتلاء لهم بالأميرين (حتى عفوا) كثروا عددا وعددا يقال عفا النبات إذا كثر ومنه اعفاء المحي (وقالوا قد مس آباءنا الضراء والسراء) كفرنا لنعمة الله ونسيان الذكروه واعتقادا بأنه من عادة الدهر يعاقب في الناس بين الضراء والسراء وقدمس آباءنا منه مثل مامسنا (فأخذناهم بغيته) جأفة (وهم لا يشعرون) بنزول العذاب (ولو أن أهل القرى) يعنى أقرى المدلول عليها بقوله وما أرسلنا في قرية من نبي وقيل مكة وما حولها (آمنوا وانقوا) مكان كفرهم وعصيانهم (لفحصنا عليهم ركات من السماء والأرض) لوسعنا عليهم الخير ويسرناهم من كل جانب وقيل المراد المطر والنبات وقرأ ابن عامر لفتحن بالتشديد (ولكن كذبوا) الرسل (فأخذناهم بما كانوا يكسبون) من الكفر والمعاصي (أفأمن أهل القرى) عطف على قوله فأخذناهم بغيته وهم لا يشعرون وما بينهما اعتراض والمعنى أبعد ذلك أمن أهل القرى (أن يأتيهم بأسنا بياتا) تبينا أو وقت بيات أو مبينا أو مبينين وهو في الأصل مصدر بمعنى البتوتة ويحيى بمعنى التبييت كالسلام بمعنى التسليم (وهم نائمون) حال من ضميرهم البارز أو المستتر في بياتا (أو أمن أهل القرى) وقرأ ابن كثير ونافع وابن عامر أو بالسكون على التريديد (أن يأتيهم بأسنا ضاحيا) ضحوة النهار وهو في الأصل ضوء الشمس إذا ارتفعت (وهم يلعبون) يلعبون من فرط الغفلة أو يشتغلون بما لا ينفعهم (أفأمنوا مكر الله) تكرير لقوله أفأمن أهل القرى ومكر الله استعارة لاستدراج العبد وأخذه من حيث لا يحتسب (فلا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون) الذين خسروا بالكفر وترك النظر والاعتبار (أولم يهد للذين يرون الأرض من بعد أهلها) أي يخلفون من خلائقهم ويرثون ديارهم وانما عدى يهد باللام لانه بمعنى يبين (أن لونساء أصبناهم بذنوبهم) أن الشأن لونساء أصبناهم بجزاء ذنوبهم كأصبنا من قبلهم وهو فاعل يهد ومن قرأه بالنون جعله مقعولا (ونطبع على قلوبهم) عطف على ما دل عليه أولم يهد أي يغفلون عن الهداية أو منقطع عنه بمعنى ونحن نطبع ولا يجوز عطفه على أصبناهم على أنه بمعنى وطبعنا لانه في سياقه جواب لولا فضائه الى نفى الطبع عنهم (فهم لا يسمعون) سماع تفهم واعتبار (تلك القرى) يعنى قرى الام المارذ كرههم (نقص عليك من أنبأها) حال ان جعل القرى خبرا وتكون افادته بالتقييد بها وخبر ان جعلت صفة ويجوز أن يكونا خبرين ومن للتبعية أى نقص بعض أنبأها ولها أنباء غيرها لانقصها (ولقد جاءتهم وسلهم بالبينات) بالمعجزات (فما كانوا ليؤمنوا) عند مجيئهم بها (بما كذبوا من قبل) بما كذبوه من قبل الرسل بل كانوا مستمرين على التكذيب أو فما كانوا ليؤمنوا مدة عمرهم بما كذبوا به أولا حين جاءتهم الرسل ولم تؤثر فيهم قط دعوتهم المتطاولة والآيات المتتابعة واللام لتأكيد النفي والدلالة على أنهم ماصلحوا للإيمان لمنافاته لحالهم في التصميم على الكفر والطبع على قلوبهم (كذلك يطبع الله على قلوب الكافرين) فلا تلتين

(قوله أولا كثرة الامم المذكورين) تدل عبارته على ان الآية المذكورة على هذا الاحتمال ليست باعتراف لانها على هذا التقدير من جملة أحوالهم بخلاف الاحتمال الأول فانها ليست مختصة بهم (قوله وكان أصله حقيق على ان لا أقول) الى قوله أو ضمن يعني ان أصل الكلام ان يقال على قراءة نافع وهو ان يكون على مشددة الياء ياء

(٢١)

على ان لا أقول على الله الا القول الحق ولما أخرج الكلام عن أصله وجب توجيهه أولا بان ههنا قلبا والأصل ماهو على قراءة نافع فقلب في القراءة الأخرى الى ما ذكر والمراد ماهو الأصل وثانيا بانه كناية لانه اذا كان واجبا على القول الحق أن يكون قولك كان واجبا عليك ان تقوله لان ما كان واجبا عليه أن يكون فعلك كان واجبا عليك أن تفعله فذكر أحد المتلازمين وأريد الآخر والثابان المراد بالمبالغة فكان القول الحق يجب عليه ان يطلبك حتى تنطق به وفي هذه التوجيهات اشكال اذ يلزم منه أن يكون اعتبار التكلم في أقول ضائعا بل الحق ان يقال حقيق على ترك القول الا بالحق أن يكون لي كالا يخفى على من له طبع سليم وقوله والمعنى

شكيتهم بالآيات والنذر (وما وجدنا لاكثرهم) لا اكثر الناس والآية اعترض أولا كثرة الامم المذكورين (من عهد) من وفاء عهد فان أكثرهم تقضوا ما عهد الله اليهم في الايمان والتقوى بانزال الآيات ونصب الحجج أو ما عهدوا اليه حين كانوا في ضرو ومخافة مثل لئن أنجيتنا من هذه لنكون من الشاكرين (وان وجدنا أكثرهم) أي علمناهم (لفاستين) من وجدت زيدا اذا الحفاظ لدخول ان المحققة واللام الفارقة وذلك لا يسوغ الا في المبتدا والخبر والافعال الداخلة عليهم وعند الكوفيين ان للنفي واللام بمعنى الا (ثم بعثنا من بعدهم موسى) الضمير للرسل في قوله ولقد جاءتهم رسلهم بالالام (باياتنا) يعني المعجزات (الى فرعون وملئه فظلموا بها) بان كفروا بها مكان الايمان الذي هو من حقها الوضوحها ولهذا المعنى وضع ظلموا موضع كفروا وفرعون لقب لمن ملك مصر ككسرى لمن ملك فارس وكان اسمه قابوس وقيل الوليد بن مصعب بن الريان (فانظر كيف كان عاقبة المفسدين وقال موسى يفرعون افي رسول من رب العالمين) اليك وقوله (حقيق على أن لا أقول على الله الا الحق) لعله جواب لتكذيبه اياه في دعوى الرسالة وانما يريد كراهة لالة قوله فظلموا بها عليه وكان أصله حقيق على أن لا أقول كما قرأ نافع فقلب لا من الالباس كقوله

* ونشقي الرماح بالضياطرة الجر * أولان ما لزمك فقد لزمته أو لا غرق في الوصف بالصدق والمعنى أنه حق واجب على القول الحق أن أكون أنا قائله لا يرضى الا بمثل ناطقابه أو ضمن حقيق معنى حريص أو وضع على مكان الباء لافادة التمكن كقولهم رميت على القوس وجئت على حال حسنة ويؤيده قراءة أبي بالباء وقرئ حقيق أن لا أقول بدون على (قد جئتكم بيينة من ربكم فأرسل معي بني اسرائيل) نخلهم حتى يرجعوا معي الى الارض المقدسة التي هي وطن آبائهم وكان قد استعبدهم واستخدمهم في الاعمال (قال ان كنت جئت بآية) من عندي أرسلك (فأت بها) فاحضرها عندي ليثبت بها صدقك (ان كنت من الصادقين) في الدعوى (فألقى عصاه فاذا هي ثعبان مبين) ظاهر أمره لا يشك في أنه ثعبان وهو الحية العظيمة روى أنه لما ألقاها صارت ثعبانا أشعر فاغرافاه بين لحية ثمانون ذراعا وضع لحية الاسفل على الارض والاعلى على سور القصر ثم توجه نحو فرعون فهرب منه وأحدث وانهمز الناس مزدحين فأت منهم خمسة وعشرون ألفا وصاح فرعون يا موسى أنشدك بالذي أرسلك خذها وأنا آمن بك وأرسل معك بني اسرائيل فأخذه فعاد عصا (ونزع يده) من جيبه أو من تحت ابطه (فاذا هي بيضاء للناظرين) أي بيضاء بياضا خارجا عن العادة تجتمع عليها النظارة أو بيضاء للنظار لأنها كانت بيضاء في جبلتها روى أنه عليه السلام كان آدم شديدا لادمة فادخل يده في جيبه أو تحت ابطه ثم نزعها فاذا هي بيضاء نورانية غلب شعاعها شعاع الشمس (قال الملاء من قوم فرعون ان هذا الساحر عليم) قيل قاله هو وأشرف قومه على سبيل التشاور في أمره فحكي عنه في سورة الشعراء عنهم ههنا (يريد أن يخرجكم من أرضكم فاذا تأمرون) تشيرون في أن

الح ظاهر أنه المعنى على التوجيه الثالث ويمكن ان يقال مراده انه المعنى على التوجيه الثالث بحسب الظاهر وان كان المراد في الحقيقة المعنى الأصلي (قوله ونشقي الرماح بالضياطرة الخ) الضياطر الرجل الضخم وقياس جمع الضياطر لانه عوض التاء من المدة كبيطرة في جمع بيطار والجر عندهم العجم وهو ذم وأصل هذا الشعر ونشقي الضياطرة الجر بالرمح فكان ههنا

قلب

نفعل (قالوا أرجه وأخاه وأرسل في المداخن حاشرين يأتونك بكل ساحر عليهم) كأنه انفقت عليه آراؤهم فأشاروا به على فرعون والارعاء التأخير أي أخر أمره وأصله أرجته كما قرأ أبو عمرو وأبو بكر ويعقوب من أرجأت وكذلك أرجهوه على قراءة ابن كثير على الاصل في الضمير أو أرجه من أرجيت كما قرأ نافع في رواية ورش واسماعيل والكسائي وأما قرأته في رواية قالون أرجه بحذف الياء فلا كفاء بالكسرة عنها وأما قراءة جزة وعاصم وحفص أرجه بسكون الهاء فلتنبيه المنفصل بالمتصل وجعل جه كابل في اسكان وسطه وأما قراءة ابن عامر برواية ابن ذكوان أرجته بالهمزة وكسر الهاء فلا يرتضيه النحاة فان الهاء لا تنكسر الا اذا كان قبلها كسرة أو ياء ساكنة ووجهه أن الهمزة لما كانت تقلب ياء أجريت مجراها وقرأ جزة والكسائي بكل سحار فيه وفي يونس ويؤيده اتفاقهم عليه في الشعراء (وجاء السحرة فرعون) بعدما أرسل الشرط في طلبهم (قالوا ائتنا لاجرا ان كنا نحن الغالبين) استأنف به كأنه جواب سائل قال ما قالوا اذ جاءوا وقرأ ابن كثير ونافع وحفص عن عاصم ان لنا لاجرا على الاخبار ويجاب الاجر كأنهم قالوا لا بد لنا من أجر والتكبير للتعظيم (قال نعم) ان لكم لاجرا (وانكم لمن المقر بين) عطف على ماسد مسده نعم وزيادة على الجواب لتحريضهم (قالوا يا موسى اما أن تلقى واما أن تكون نحن الملقين) خبر يا موسى مراعاة للادب أو اظهار الجلالة ولكن كانت رغبتهم في أن يلقوا قبله فنبهوا عليه بتغيير النظم الى ما هو بالغ وتعريف الخبر وتوسيط الفصل أو تأكيده ضميرهم المتصل بالمنفصل فلذلك (قال بل ألقوا) كرماء وتساحوا وازدراء بهم ووثوقا على شأنه (فلما ألقوا سحروا أعين الناس) بان خيلوا اليها ما الحقيقة بخلافه (واستهبوهم) وأرهبوهم اربابا شديدا كأنهم طلبوا رهبتهم (وجاؤا بسحر عظيم) في فنه روى أنهم ألقوا حبالا غلاظا وخشب اطوالا كأنهم حيا ملأت الوادي وركب بعضها بعضا (وأوحينا الى موسى أن ألق عصاك) فألقاها فصارت حية (فأذا هي تلقف ما يأفكون) أي ما يزورونه من الافك وهو الصرف وقلب الشيء عن وجهه ويجوز أن تكون ماصدرية وهي مع الفعل بمعنى المفعول روى أنها لما تلقفت حبالهم وعصيتهم وابتلعتهن بأسرها أقبلت على الحاضرين فهرجوا وازدجوا حتى هلك جمع عظيم ثم أخذها موسى فصارت عصا كما كانت فقال السحرة لو كان هذا سحر البقيت حبالنا وعصينا وقرأ حفص عن عاصم تلقف ههنا وفي طه والشعراء (فوقع الحق) فثبت لظهور أمره (وبطل ما كانوا يعملون) من السحر والمعارضة (فغلبوا هنالك) وانقلبوا صاغرين (أي صاروا أذلاء مهوتين أو رجوعوا الى المدينة أذلاء مقهورين والضمير لفرعون وقومه) (وألقى السحرة ساجدين) جعلهم ملقنين على وجوههم تنبيه على أن الحق بهرهم واضطرهم الى السجود بحيث لم يبق لهم غم غمك أو أن الله ألهمهم ذلك وجلهم عليه حتى ينكسر فرعون بالذين أراد بهم كسر موسى وينقلب الامر عليه أو مبالغة في سرعة خروجه وشدة (قالوا آمنا برب العالمين رب موسى وهرون) أبدلوا الثاني من الاول لثلاثتهم أنهم أرادوا به فرعون (قال فرعون أنتم به) بالله أو بموسى والاستفهام فيه للانكار وقرأ جزة والكسائي وأبو بكر عن عاصم وروح عن يعقوب وهشام بتحقيق الهمزتين على الاصل وقرأ حفص أنتم به على الاخبار وقرأ قبل قال فرعون وأنتم تبدل في حال الوصل من همزة الاستفهام واوا مفتوحة وبعدها همزة في تقدير ألفين وقرأ

(قوله فنبهوا عليه بتغيير النظم الخ) لا يخفى ان هذه العبارة لقرآنية ليس بعينها عبارتهم بل تكلموا بكلام تكون هذه العبارة ترجمته فلا يلائم قوله فنبهوا عليها بتغيير النظم وتعريف الخبر الخ بل الوجه ان يقال فنبهوا عليه بعبارة دالة عليها فان قلت فكيف قيل في القسر ان قالوا يا موسى اما أن تلقى الخ قلنا المقصود ظاهر وهو أنهم قالوا عبارة لها معنى هذه العبارة كما اذا قيل بالفارسية زيد السادة لست خفي العربي بلسانه انه قيل زيد قائم وهكذا الحال في القصص التي حكى الله تعالى عن الكفار (قوله كأنهم طلبوا رهبتهم) أو رد كان المفيدة للتنبيه لأن من طلب الشيء بالغ فيه فلما أرهبهم اربابا شديدا فكانه طلب رهبتهم (قوله جعلهم ملقنين على وجوههم الخ) يعني في التعبير بالقياس بان سجدوهم كأنه ليس باختيارهم بل غيرهم ألغاه فنيه تنبيه على ما ذكر

(قوله ولكن على التعاقب لفرط رحمة) أي قطع فرعون أيديهم وأرجلهم من خلاف وصلبهم أيضا بحيث يكون العذابان معا وأما الله تعالى لفرط رحمة لم يجمع النوعين بل جعل واحدا منهما بعد واحد على (٢٣) التعاقب والاولى ان يقال ولكن العذابان

لا يجمع الله بينهما بل أحدهما في صورة واحد في صورة أخرى فان قلت لعل المعنى ان الله تعالى أمر بالتعاقب في قطع اليد والرجل قلت هذا ليس معنى ظاهر العبارة لان عبارته تدل على ان العذاب الواقع من فرعون على السحرة كان على التعاقب وما وقع منه عليهم هو مجموع القطع والصلب ولذا قال لا قطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف ولأصلبكنم بواو الجمع ثم ان التعاقب بهذا الطريف لا يفهم من القرآن (قوله وقرى بالسكون كانه قيل يفسدوا ويذرك كقوله فاصدق وأكن) يعني ليفسدوا جواب شرط من حيث المعنى لان المال ان تذر موسى وقومه يفسدوا في الارض فيكون بذرك بالسكون معطوفا عليه من حيث المعنى (قوله وتحقيق له) أي الحكم الجزم بتحقيق الوعد المذكور من النصرة على القبط وقوله واللام في الارض تحتل العهد فتسكون الارض عبارة عن الارض المذكورة وقوله في قوله تعالى

في طه على الخبر بهمة وألف وقرأ في الشعراء على الاستفهام بهمة ومدة مطولة في تقدير ألفين وقرأ الباقون بتحقيق الهمة الاولى وتليين الثانية (قبل أن أذن لكم ان هذا المكرم مكرمه) أي ان هذا الصنيع حيلة احتلتوها أنتم وموسى (في المدينة) في مصر قبل أن تخرجوا للميعاد (لتخرجوا منها أهلها) يعني القبط وتخلص لكم ولبنى اسرائيل (فسوف تعلمون) عاقبة ما فعلتم وهو تهديد بمجل تفصيله (لا قطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف) من كل شق طرفا (ثم لأصلبكنم أجمعين) تفضي حالكم وتنكيلا لامثالكم قيل انه أول من سن ذلك فشرعه الله للقطع تعظيما لجرمهم ولذلك سماه محاربة لله ورسوله ولكن على التعاقب لفرط رحمة (قالوا اننا لربنا منقلبون) بالمولد لا محالة فلاننا لى بوعيدك أو امانتقلبون الى ربنا ونوابه ان فعلت بنا ذلك كأنهم استطابوه شغفا على لقاء الله أو مصيرنا ومصيرك الى ربنا فيحكم بيننا (وما ننقم منا) وما نذكرنا (الأن أمانا بآيات ربنا لما جاءتنا) وهو خير الاعمال وأصل المناقب ليس بما يتأتى لنا العدول عنه طلبا لمرضاة ثم فزعوا الى الله سبحانه وتعالى فقالوا (ربنا أفرغ علينا صبرا) أفص علينا صبرا يغمرنا كما يفرغ الماء أو صب علينا ما يظهرنا من الآثام وهو الصبر على وعيد فرعون (وتوفنا مسلمين) ثابتين على الاسلام قيل انه فعل بهم ما وعدهم به وقيل انه لم يقدر عليهم لقوله تعالى أنتم ومن اتبعكم الغالبون (وقال الملأ من قوم فرعون أنذر موسى وقومه ليفسدوا في الارض) بتغيير الناس عليك ودعوتهم الى مخالفتك (و يذرك) عطف على يفسدوا أو جواب الاستفهام بالواو كقول الخطيئة ألم أذكركم ويكون بيني * وبينكم المودة والاخاء

على معنى أيكون منك ترك موسى ويكون منه تركه اياك وقرى بالرفع على أنه عطف على أنذر أو استئناف أحوال وقرى بالسكون كانه قيل يفسدوا ويذرك كقوله تعالى فأصدق وأكن (وأهلك) معبوداتك قيل كان يعبد الكواكب وقيل صنع لقومه أصناما وأمرهم أن يعبدوها تقر باليه ولذلك قال أنار بكم الاعلى وقرى الاهتك أي عبادتك (قال) فرعون (سنقتل أبناءهم ونستحي نساءهم) كما كنا نفعل من قبل ليعلم أنا على ما كنا عليه من القهر والغلبة ولايتوهم أنه المولود الذي حكم المنجمون والكهنة بذهاب ملكنا على يده وقرأ ابن كثير ونافع سنقتل بالتخفيف (وانا فوقهم قاهرون) غالبون وهم مقهورون تحت أيدينا (قال موسى لقومه استعينوا بالله واصبروا) لما سمعوا قول فرعون وتضرعوا منه تسكيناهم (ان الارض لله بورئها من يشاء من عباده) تسليتهم وتقرير للامر بالاستعانة بالله والتثبت في الامر (والعاقبة للمتقين) وعد لهم بالنصرة وتذكير لما وعدهم من اهلاك القبط وتوحيدهم بديارهم وتحقيق له وقرى والعاقبة بالنصب عطف على اسم ان واللام في الارض تحتل العهد والجنس (قالوا) أي بنو اسرائيل (أو ذينامن قبل أن تأتينا) بالرسالة بقتل الابناء (ومن بعد ما جئتنا) باعادته (قال عسى ربكم أن يهلك عدوكم ويستخلفكم في الارض) نصر يحاجبا كنى عنه أولا لما رأى أنهم لم يقبلوا بذلك ولعله أتى بفعل الطمع لعدم جزمهم بانهم المستخلفون باعيانهم أو اولادهم وقد روى أن مصر انما فتح لهم في زمن داود عليه السلام (فينظر كيف تعملون) فيرى ما تعملون من شكر وكفران وطاعة

ليفسدوا في الارض (قوله ولعله أتى بفعل الطمع لعدم جزم الخ) يرد عليه أيضا انه يفهم من تخصيصه نكتة ابراد فعل الطمع بالاستخلاف ان هلاك العدو كان متيقنا فكيف يكون تحت فعل عسى ويمكن ان يقال ان مجموع الامر من حيث المجموع يتعلق به فعل الطمع وهذا الاينافي ان يكون واحدا منهما مجز ومابه ولعل موسى كان جازما بوقوع اهلاك والاستخلاف المذكورين

فيسكون ايراد فعل الطمع ليبقى خوفهم فيتضرعون الى الله تعالى ويؤيدون في العبادة والدعاء بهلاك العدو ولعلمهم لو علموا نقيضنا هلاك العدو لم يبالغوا في الامور المذكورة (قوله لكثرة وقوعها وتعلق الارادة بها بالذات الخ) يعني ان ما كثرت وقوعه وتعلق الارادة به بالذات كان أنسب بان يكون (٢٤) معلوما مما هو على عكس ما ذكر فينا سبب الاول التعريف والثاني التأكيد

وتعلقها بحرف الشك التي موضعها عدم التحقق الذي يناسب القلة وكلامه كالصريح في ان البلاء ليس القصد بها بالذات وانما القصد اليها بالتبع وفيه نظر لان البلاء الواردة على قوم كافرين ظالمين كعاد وتمود القصد الى وقوعها بالذات لالشيء آخر فان قلت المقصود منها هلاك الاقوام المذكورين قلنا المقصود من النعم والسراء أيضا تنعم الخلائق فلم تكن النعم مقصودة بالذات ويمكن ان يقال المراد من الصدور بالذات عدم الوقوع بشئ آخر متقدم عليه ولا يخفى ان العناية الالهية تقتضي شمول النعم والرحمة على الخلق لاسباب مجرد أعمالهم وأفعالهم فان الله تعالى يرزق بعض المخلوقات كالطيور والانعام بمجرد رحمته لا بشئ صدر منهم بخلاف السيئة فانها لم تصدر من الله تعالى الا بعد فعل صادر من العبد يقتضيه مع انه تعالى يعفو

وعصيان فيجازيكم على حسب ما يوجد منكم (ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين) بالجدوب لقلة الامطار والمياه والسنة غلبت على عام القحط لكثرة ما يذكرو عنه ويؤرخ به ثم اشتق منها فقيل أسنت القوم اذا قحطوا (ونقص من الثمرات) بكثرة العاهات (لعلمهم يذكرون) لكي يتنبهوا على أن ذلك بشؤم كفرهم ومعاصيهم فيتعظوا أو ترق قلوبهم بالشدة فيفزعوا الى الله ويرغبوا فيما عنده (فاذا جاءتهم الحسنة) من الخصب والسعة (قالوا لنا هذه) لاجلنا ونحن مستحقوها (وان تصبهم سيئة) جذب و بلاء (يطيروا بموسى ومن معه) ينشأوا بهم ويقولون ما أصابتنا الا بشؤمهم وهذا اغراق في وصفهم بالغبوة والقساوة فان الشدائد ترقى القلوب وتذل العرائك وتزيل التماسك سيما بعد مشاهدة الآيات وهم لم تؤثر فيهم بل زادوا عندها عتوا وانهما كافي النفي وانما عرف الحسنة وذكرها مع أداة التحقيق لكثرة وقوعها وتعلق الارادة باحداثها بالذات ونكر السيئة وأتى بهامع حرف الشك لندورها وعدم القصد لها الا بالتبع (الا انما طائرهم عند الله) أي سبب خيرهم وشرهم عنده وهو حكمه ومشيتته أو سبب شؤمهم عند الله وهو أعمالهم المكتوبة عنده فانها التي ساقط اليهم ما يسوءهم وقرىء انما طائرهم وهو اسم الجمع وقيل هو جمع (ولكن أكثرهم لا يعلمون) أن ما يصيبهم من الله تعالى أو من شؤم أعمالهم (وقالوا همما) أصلها ما الشرطية ضمت اليها ما الزيدة للتأكيد ثم قلبت ألفها هاء استقالا للتكرير وقيل مركبة من مه الذي يصوت به الكاف وما الجزائية ومحلها الرفع على الابتداء أو النصب بفعل يفسره (تأثنا به) أي أيما شئ تحضرنا تأثنا به (من آية) بيان لمهما وانما سموها آية على زعم موسى للاعتقاد هم ولذلك قالوا (لتسحرنا بها فإنا نحك لك بمؤمنين) أي لتسحر بها أعيننا وتشبه علينا والضمير في به وبها لمهما ذكره قبل التبيين باعتبار اللفظ وأثته بعده باعتبار المعنى (فارسلنا عليهم الطوفان) ماء طاف بهم وغشى أما كنهم وحرثهم من مطر أو سيل وقيل الجدرى وقيل الموتان وقيل الطاعون (والجراد والقمل) قيل هو كبار القردان وقيل أولاد الجراد قبل نبات أجنحتهم (والضفادع والدم) روى انهم مطروا ثمانية أيام في ظلمة شديدة لا يقدر أحد أن يخرج من بيته ودخل الماء بيوتهم حتى قاموا فيه الى تراقيهم وكانت بيوت بني اسرائيل مشتبكة ببيوتهم فلم يدخل فيها قطرة وركد على أراضيهم فنعهم من الحرث والتصرف فيها ودام ذلك عليهم أسبوعا فقالوا لموسى ادع لنار بك يكشف عنا ونحن نؤمن بك فدعا فكشف عنهم ونبت لهم من السكلا والزرع ما لم يعهد مثله ولم يؤمنوا فبعث الله عليهم الجراد فاكلت زروعهم وثمارهم ثم أخذت تأكل الابواب والسقوف والسياب ففزعوا اليه ثانيا فدعا وخرج الى الصحراء وأشار بعصاه نحو المشرق والمغرب فرجعت الى النواحي التي جاءت منها فلم يؤمنوا فسلط الله عليهم القمل فاكل ما أبقا الجراد وكان يقع في أطعمتهم ويدخل بين أثوابهم وجلودهم فيمصها ففزعوا اليه فرفع عنهم فقالوا قد تحققنا الآن انك ساحر ثم أرسل الله عليهم الضفادع

بحيث

كما قال تعالى وما أصابكم من مصيبة فبا كسبت أيديكم ويعفو عن كثير (قوله من مه الذي يصوت به

لكاف الخ) الذي يكف الشخص عن شئ أي ينهه عنه والمقصود منه الهى عن الشئ والمراد منه نهى موسى عن دعوى النبوة نكاههم قالوا اترك دعوى النبوة (قوله ولذلك قالوا الخ) أي قولهم لتسحرنا يدل على انهم ما اعتقدوا ان ما أتى به آية من عند الله (قوله والضمير في به وبها) لا يدل على ان الضمير المذكور بعد البيان في كل موضع راجع الى المبين لالى البيان

بحيث لا يكشف ثوب ولا طعام الا وجدت فيه وكانت تمتلي منها مضاجعهم وثب الى قدورهم وهي
تغلي وأقواهم عند التكلم ففرعوا اليه وتضرعوا فاخذ عليهم العهود ودعا فكشف الله عنهم
ثم نقضوا العهود ثم أرسل الله عليهم الدم فصارت مياههم دما حتى كان يجتمع القبطي مع الاسرائيلي
على اناء فيكون ما يلي القبطي دما وما يلي الاسرائيلي ماء ويمص الماء من فم الاسرائيلي فيصير دما
في فيه وقيل سلط الله عليهم الرعاف (آيات) نصب على الحال (مفصلات) مبيّنات لا تشكل
على عاقل أنها آيات الله ونقمتهم عليهم أو مفصلات لامتحان أحوالهم اذ كان بين كل اثنين منها شهر
وكان امتداد كل واحدة أسبوعا وقيل ان موسى لبث فيهم بعد ما غلب السحرة عشرين سنة يرهم
هذه الآيات على مهل (فاستكبروا) عن الايمان (وكانوا قومًا مجرمين ولما وقع عليهم الرجز)
يعني العذاب المفصل أو الطاعون الذي أرسله الله عليهم بعد ذلك (قالوا يا موسى ادع لنار بك بما عهد
عندك) بعده عندك وهو النبوة أو بالذي عهده اليك أن تدعوه به فيجيبك كما أجابك في آياتك
وهو صلة لادع أحوال من الضمير فيه بمعنى ادع الله متوسلا اليه بما عهد عندك أو متعلق بفعل محذوف
دل عليه التماسهم مثل اسعفنا الى ما نطلب منك بحق ما عهد عندك أو قسم بحجاب بقوله (ان كشفت
عنا الرجز لنؤمن لك ولنرسلن معك بنى اسرائيل) أى أقسمنا بعهد الله عندك لأن كشفت عنا
الرجز لنؤمنن ولنرسلن (فلما كشفنا عنهم الرجز الى أجل هم بالغوه) الى حد من الزمان هم
بالغوه فعذبون فيه أو مهلكون وهو وقت العرق أو الموت وقيل الى أجل عينوه لايمانهم (اذا هم
ينكثون) جواب لما أى فلما كشفنا عنهم فاجؤا النكث من غير تأمل وتوقف فيه (فالتقمنا
منهم) فاردنا الانتقام منهم (فأغرقناهم في اليم) أى البحر الذي لا يدرك قعره وقيل لجته (بانهم
كذبوا بآياتنا وكانوا عنها غافلين) أى كان اغراقهم بسبب تكذيبهم بالآيات وعدم فكرهم فيها حتى
صاروا كالغافلين عنها وقيل الضمير للنعمة المدلول عليها بقوله فالتقمنا (وأورثنا القوم الذين كانوا
يستضعفون) بالاستعباد وذبج الابناء من مستضعفهم (مشارك الارض ومغارها) يعنى أرض
الشام ملكها بنو اسرائيل بعد الفراعنة والعمالقة وتمكنوا في نواحيها (التي باركنا فيها) بالخصب
وسعة العيش (وقت كلمت ربك الحسنى على بنى اسرائيل) ومضت عليهم واتصلت بالانجاز عدته
اياهم بالنصرة والتمكين وهو قوله تعالى ونريد أن نمن الى قوله ما كانوا يحذرون وقرئ كلمت ربك
لتعدد المواعيد (بما صبروا) بسبب صبرهم على الشدائد (ودمرنا) وخربنا (ما كان يصنع
فرعون وقومه) من القصور والعمارات (وما كانوا يعرشون) من الجنات أو ما كانوا يرفعون
من البنيان كصرح هامان وقرأ ابن عامر وأبو بكر هنا وفي النحل يعرشون بالضم وهذا آخر قصة
فرعون وقومه وقوله (وجاوزنا بين اسرائيل البحر) وما بعده ذكر ما أحدثه بنو اسرائيل
من الامور الشنيعة بعد أن من الله عليهم بالنعم الجسام وأراهم من الآيات العظام نسلية لرسول الله صلى
الله عليه وسلم مما رأى منهم وايقاظا للمؤمنين حتى لا يغفلوا عن محاسبة أنفسهم ومراقبة أحوالهم روى
أن موسى عليه السلام عبر بهم يوم عاشوراء بعد مهلاك فرعون وقومه فصاموه شكرا (فاتوا على
قوم) فروا عليهم (يعكفون على أصنامهم) يقيمون على عبادتها قيل كانت تماثيل بقرو ذلك أول
شأن الجبل والقوم كانوا من العمالقة الذين أمر موسى بقتالهم وقيل من خلم وقرأ جزة والكسائي
يعكفون بالكسر (قالوا يا موسى اجعل لنا الهة) مثالا لعبده (كلهم آلهة) يعبدونها وما كفة
للكاف (قال انكم قوم تجهلون) وصفهم بالجهل المطلق وأكده لبعده ما صدر عنهم بعد ما رأوا

(قوله فاردنا الانتقام
منهم) انما فسر به بذلك
لان الانتقام ليس نفس
الاغراق فيجب ان
يفسر اتقمنا بارادة الانتقام
(قوله روى ان موسى عليه
الصلاة والسلام عبر بهم
بعد مهلاك فرعون الخ)
هذا صريح في ان عبور
موسى وقومه بعد هلاك
فرعون وقومه لكن الآية
المذكورة في سورة الشعراء
في قوله تعالى وأنجينا موسى
ومن معه أجمعين ثم أغرقنا
الآخرين صريح في ان
عبور موسى وقومه قبل
هلاك فرعون وما قصه
المصنف في البقرة نص في
تقدم العبور على هلاك
فرعون وما لزم على
المصنف لزم على الكشف
والنيسابورى اللهم الان
يلتزم ان عبور موسى
وقومه على البحر مرتين
مرة قبل هلاك فرعون
وهو مدلول الآية في سورة
يونس ومرة بعد هلاكهم
وهو مدلول الرواية
المذكورة فتأمل

(قوله وانما بالغ الخ) فالمبالغة في اسم الاشارة للاهتمام بتعنتهم حتى يحكم عليهم بالحكمين المذكورين وتقديم الخبرين لافادة الاهتمام بشان التبار والبطلان (قوله أو كن (٣٦) مصلحا) يعني ان فعل أصلح اما متعدد وهو المعنى الذي سبق فيكون مفعوله محذوفا

أولاً وهو هذا المعنى (قوله لان طلب المستحيل من الانبياء محال وخصوصا الخ) لم يحرج عليه دليلا ولم يقل انه ثابت في كتاب وكأنه ادعى البدهة واجماع من يعتد بهم على ذلك فتأمل (قوله ولن ينظر الى) ينبغي ان يكون ينظر بصيغة الغائب المجهول يعني انه لما قال موسى أرني أنظر اليك يمكن ان يقال في الجواب لن أرى أولن أريك وهذا يناسب ان قوله أرني ويمكن ان يقال أيضا لن ينظر الى وهذا يناسب قوله أنظر اليك واما اذا قرئ لن تنظر الى بصيغة الخطاب ففيه ان فيه أيضا تنبيها على ما ذكر وههنا سؤال وهو انه لم يقل أرني أنظر اليك ولم يقل أرني أراك مع ان في الثاني إيجازا وتصريحا بالمقصود الذي هو الرؤية ويمكن ان يقال والله أعلم ان هذا التركيب لا يلائم الطبع ملائمة التركيب الوارد في القرآن فلذا اختير عليه (قوله ودعوى الضرورة مكابرة أو جهل بحقيقة الرؤية) لان الرؤية في

من الآيات الكبرى عن العقل (ان هؤلاء) اشارة الى القوم (متبر) مكسر مدمر (ماهم فيه) يعني أن الله يهدم دينهم الذي هم عليه ويحطم أصنامهم ويجعلها رضاء (وباطل) مضمحل (ما كانوا يعملون) من عبادتها وان قصدوا بها التقرب الى الله تعالى وانما بالغ في هذا الكلام بايقاع هؤلاء اسم ان والاخبار عما هم فيه بالتبار وعما فعلوا بالبطلان وتقديم الخبرين في الجملتين الواقعتين خبر الان للتنبيه على أن الدمار لاحق لما هم فيه لاحالة وأن الاحباط الكلي لازم لما مضى عنهم تنفيرا وتحذيرا عما طلبوا (قال غير الله أبغيتكم الها) أطلب لكم معبودا (وهو فضلكم على العالمين) والحال أنه خصكم بنعم لم يعطها غيركم وفيه تنبيه على سوء معاملتهم حيث قابلوها بخصيص الله اياهم من أمثالهم بما لم يستحقوه تفضلا بان قصدوا أن يشركوا به أحسن شئ من مخلوقاته (واذ أنجيناهم من آل فرعون) واذ كروا صنيعة معكم في هذا الوقت وقرأ ابن عامر أنجاءكم (يسومونكم سوء العذاب) استشفاف لبيان ما أنجاءهم منه وأحوال من المخاطبين أو من آل فرعون أو منهما (يقتلون أبناءكم ويستحيون نساءكم) بدل منه مبين (وفي ذلكم بلاعن ربكم عظيم) وفي الانجاء أو العذاب نعمة أو محنة عظيمة (وواعدنا موسى ثلاثين ليلة) ذا القعدة وقرأ أبو عمرو ويعقوب وواعدنا (وأنعمنا بها عشر) من ذى الحجة (فتم ميقات ربه أربعين ليلة) بالغار بعين روى انه عليه السلام وعد بني اسرائيل بمصر ان يأتيهم بعد مهلك فرعون بكتاب من الله فيه بيان ما يأتون وما يذرون فلما هلك فرعون سأل ربه فأمره الله بصوم ثلاثين فلما تم أنكر خاوف فيه فتسوك فقالت الملائكة كئنا نشم منك رائحة المسك فافسدت به بالسواك فأمره الله تعالى ان يز يد عليها عشرة وقيل أمره بان يتخلى ثلاثين بالصوم والعبادة ثم أنزل عليه التوراة في العشر وكله فيها (وقال موسى لآخيه هرون اخلفني في قومي) كن خليفتي فيهم (وأصلح) ما يجب أن يصلح من أمورهم أو كن مصلحا (ولا تتبع سبيل المفسدين) ولا تتبع من سلك الافساد ولا تطع من دعاك اليه (ولما جاء موسى لميقاتنا) لوقتنا الذي وقتناه واللام للاختصاص أي اختص بحبيبة لميقاتنا (وكله ربه) من غير وسط كما يكلم الملائكة وفيما روى أن موسى عليه السلام كان يسمع ذلك الكلام من كل جهة تنبيه على أن سماع كلامه القديم ليس من جنس كلام المحدثين (قال رب أرني أنظر اليك) أرني نفسك بان تمكنني من رؤيتك أو تتجلى لي فأنظر اليك وأراك وهو دليل على أن رؤيته تعالى جائزة في الجملة لان طلب المستحيل من الانبياء محال وخصوصا ما يقتضيه الجهل بالله ولذلك رده بقوله تعالى لن تراني دون لن أرى أولن أريك أولن تنظر الى تنبيه على أنه قاصر عن رؤيته لتوفيقها على معدني الرائي لم يوجد فيه بعد وجعل السؤال لتبكيته قومه الذين قالوا أرنا الله جهرة خطأ اذ لو كانت الرؤية ممتعة لوجب أن يجهلهم ويزجج شبهتهم كما فعل بهم حين قالوا اجعل لنا الها ولا يتبع سبيلهم كما قال لآخيه ولا تتبع سبيل المفسدين والاستدلال بالجواب على استحالتها أشد خطأ اذ لا يدل الاخبار عن عدم رؤيته اياه على أن لا يراه أبدا وان لا يراه غيره أصلا فضلا عن أن يدل على استحالتها ودعوى الضرورة فيه مكابرة أو جهالة بحقيقة الرؤية (قال لن تراني ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه فسوف تراني) استدراك يريد أن يبين به أنه لا يطيقه وفي تعليق الرؤية بالاستقرار أيضا دليل

الحقيقة الانكشاف التام للشيء عند شخص وهو أعمن ان يكون في جهة أو غيرها فالمدعى المذكور على اما ان يعلم حقيقة الرؤية ويدعى استحالة رؤية الله تعالى فيكون مكابرا أو لا يعلم فيكون جاهلا بحقيقة الرؤية وقد أوضحنا حيز الايضاح بحث رؤية الله تعالى في شرح تهذيب الكلام

على الجواز ضرورة أن المعلق على الممكن ممكن والجبل قيل هو جبل زبير (فلما تجلجى ربه للجبل) ظهر له عظمته وتصدى له اقتداره وأمره وقيل أعطى له حياة ورؤية حتى رآه (جعله ذكاً) مدكوكاً مفتتاً والدك والبق اخوان كالشك والشق وقرأ جزءاً والكسائي ذكاء أى أرضاً مستوية ومنه ناقة ذكاء التى لاسنام لها وقرئ ذكاء أى قطعاً جمع ذكاء (وخموسى صعباً) مغشياً عليه من هول ما رأى (فما أفاق قال) تعظيماً لما رأى (سبحانك تبت اليك) من الجراءة والاقدام على السؤال من غير اذن (وأنا أول المؤمنين) مر تفسيره وقيل معناه أنا أول من آمن بانك لا ترى في الدنيا (قال ياموسى انى اصطفتيك) اخترتك (على الناس) أى الموجودين فى زمانك وهر و ن وان كان نبيا كان مأموراً باتباعه ولم يكن كلياً ولا صاحب شرع (برسالاتى) يعنى أسفار التوراة وقرأ ابن كثير ونافع برسالتى (وبكلامى) وبكليمى اياك (نخذ ما آتيتك) أعطيتك من الرسالة (وكن من الشاكرين) على النعمة فيه روى أن سؤال الرؤية كان يوم عرفة واعطاء التوراة كان يوم النحر (وكتبنا له فى الألواح من كل شئ) مما يحتاجون اليه من أمر الدين (موعظة وتفصيلاً لكل شئ) بدل من الجار والمجرور أى وكتبنا له كل شئ من المواعظ وتفصيل الاحكام واختلف فى أن الألواح كانت عشرة أو سبعة وكانت من زمرد أو زبرجد أو ياقوت أحمر أو صخرة صماء لينها الله لموسى فقطعها بيده وسقفها باصابعه وكان فيها التوراة وغيرها (نخذها) على اضمار القول عطف على كتبنا أو بدل من قوله نخذها آتيتك والهاء للالواح أو لكل شئ فانه بمعنى الاشياء أو للرسالات (بقوة) بحمد وعزيمة (وأمر قومك يأخذوا بأحسنها) أى بأحسن ما فيها كالصبر والعفو بالإضافة الى الانتصار والاقتصاص على طريقة الندب والحث على الافضل كقوله تعالى واتبعوا أحسن ما أنزل اليكم من ربكم أو بواجباتها فان الواجب أحسن من غيره ويجوز أن يراد بالأحسن البالغ فى الحسن مطلقاً بالإضافة وهو المأمور به كقولهم الصيف أحمر من الشتاء (سأريكم دار الفاسقين) دار فرعون وقومه بمصر خاوية على عروشها أو منازل عاد وثمود واضرابهم لتعتبروا فلا تنفسقوا أو دارهم فى الآخرة وهى جهنم وقرئ سأور يكهم بمعنى سأبين لكم من أوريث الزند وسأورنكم ويؤيده قوله وأورثنا القوم (سأصرف عن آياتى) المنصوبة فى الآفاق والانفس (الذين يتكبرون فى الارض) بالطبع على قلوبهم فلا يتفكرون فيها ولا يعتبرون بها وقيل سأصرفهم عن ابطالها وان اجتهدوا كما فعل فرعون فعاد عليه بأعلاها وأبها لا بهم (بغير الحق) صالة يتكبرون أى يتكبرون بما ليس بحق وهو دينهم الباطل أو حال من فاعله (وان يروا كل آية) منزلة أو معجزة (لا يؤمنوا بها) لعنادهم واختلال عقولهم بسبب انهما كهم فى الهوى والتقليد وهو يؤيد الوجه الأول (وان يروا سبيل الرشداً لا يتخذوه سبيلاً) لاستيلاء الشيطنة عليهم وقرأ جزءاً والكسائي الرشداً بفتح تحتين وقرئ الرشادون لانتهاغات كالسقم والسقم والاسقام (وان يروا سبيل النى يتخذوه سبيلاً ذلك باهم كذبوا باياتنا وكانوا عنها غافلين) أى ذلك الصنف بسبب تكذيبهم وعدم تدبرهم للآيات ويجوز أن ينصب ذلك على المصدر رأى سأصرف ذلك الصنف بسببهم (والذين كذبوا باياتنا ولقاء الآخرة) أى وانقائهم الدار الآخرة أو ما وعد الله فى الدار الآخرة (حبطت أعمالهم) لا ينتفعون بها (هل يجوزون الا ما كانوا يعملون) الاجزاء أعمالهم (واتخذ قوم موسى من بعده) من بعد ذهابه للميقات (من حلهم) التى استعاروا من القبط حين هموا بالخروج من مصر واضافتها اليهم لانها كانت فى أيديهم أو ملكوها

(قوله ان المعلق على الممكن ممكن) فيه ان المراد من استقرار الجبل استقرار عند تجلجى الرب تعالى له ومن أين يعلم ان استقراره فى الوقت المذكور ممكن (قوله ظهر له عظمته) فيه ان ظهور عظمة الله تعالى للجبل يستدعى ان يكون له ادراك وهو مستلزم للحياة فيكون التفاوت بينهما وبين ما أداه بقليل الخ ان الاول يستدعى الحياة والثانى يفيد الحياة والرؤية معا (قوله وهو المأمور) أى أعم من ان يكون على سبيل الوجوب وعلى الندب ويمكن ان يجوز فى الظهور (قوله كقولهم الصيف أحمر من الشتاء) أى الصيف أزبد فى حرارته من الشتاء فى برودته (قوله وهو يؤيد الوجه الأول) من الوجهين اللذين ذكرنا فى تفسير قوله تعالى سأصرف عن آياتى الخ لان عدم الايمان بالآية مناسب للطبع على القلوب

بعدها لهم وهو جمع حلى كشدى وثدى وقرأ حزة والكسائي بالكسر بالاتباع كدلى ويعقوب على الأفراد (عجلا جسدا) بدنا ذا لحم ودم أو جسدا من الذهب خالي من الروح ونصبه على البدل (له خوار) صوت البقر روى أن السامري لم يصاغ العجل ألقى في فمه من تراب أثر فرس جبريل فصار حيا وقيل صاغه بنوع من الخيل فتدخل الريح جوفه وتصدت وانما نسب اتخاذهم وهو فعله اما لانهم رضوا به أولان المراد اتخاذهم اياه لها وقرى جوار أى صياح (ألم يروا أنه لا يكلمهم ولا يهديهم سبيلا) تقرىع على فرط ضلالتهم واخلطهم بالنظر والمعنى ألم يروا حين اتخذوه الهأ أنه لا يقدر على كلام ولا على ارشاد سبيل كآحاد البشر حتى حسبوا أنه خالق الاجسام والقوى والقدر (اتخذوه) تكرير للندم أى اتخذوه الهأ (وكانوا ظالمين) واضعين الاشياء في غير مواضعها فلم يكن اتخاذ العجل بدعا منهم (ولما سقط في أيديهم) كناية عن اشتداد ندمهم فان الندم المتحسر بعض يده غما فتصير يده مسقوطا فيها وقرى سقط على بناء الفعل للفاعل بمعنى وقع العض فيها وقيل معناه سقط الندم في أنفسهم (ورأوا) وعلموا (أنهم قد ضلوا) باتخاذ العجل (قالوا لأن لم ير حنار بنا) بانزال التوراة (ويغفر لنا) بالتجاوز عن الخطيئة (لنكون من الخاسرين) وقرأهم حزة والكسائي بالتاء وربنا على النداء (ولما رجع موسى الى قومه غضبان أسفا) شديد الغضب وقيل خزينا (قال بشما خلفتموني من بعدى) فلعنتم بعدى حيث عبدتم العجل والخطاب للعبدة أو قتم مقامى فلم تكفوا العبادة والخطاب لهرورن والمؤمنين معه وما ذكره موصوفة تفسر المستكن في بشس والخصوص بالندم محذوف تقديره بشس خلافة خلفتمونيها من بعدى خلافتكم ومعنى من بعدى من بعد انطلاقي أو من بعد ما رأيتم منى من التوحيد والتزيه والجل عليه والكف عما ينفيه (أعجلتم أمر ربكم) أنركتموه غير تام كأنه ضمن عجل معنى سبق فعدى تعديته أو أعجلتم وعد ربكم الذى وعدنيه من الاربعين وقدرتم موتى وغيرتم بعدى كما غيرت الامم بعد أنبيائهم (وألقى الالواح) طرحها من شدة الغضب وفرط الضجرجية للدين روى أن التوراة كانت سبعة أسباع في سبعة ألواح فلما ألغها انكسرت فرفع ستة أسباعها وكان فيها تفصيل كل شئ وبقي سبع كان فيه المواعظ والاحكام (وأخذ برأس أخيه) بشعر رأسه (يجره اليه) توها بانه قصر في كفهم وهرورن كان أكبر منه بثلاث سنين وكان جولا لينا ولذلك كان أحب الى بنى اسرائيل (قال ابن أم) ذكر الامم ليرققه عليه وكان من أب وأم وقرأ ابن عامر وحزة والكسائي وأبو بكر عن عاصم هنا وفي طه يا ابن أم بالكسر وأصله يا ابن أمى خذفت الياء اكتفاء بالكسرة تخفيفا كالننادى المضاف الى الياء والباقيون بالفتح ز يادة في التخفيف لطوله أو تشديها بخمسة عشر (ان القوم استضعفوني وكادوا يقتلونى) ازاحة لتوهم التفضير في حقه والمعنى بذلت وسعى في كفهم حتى قهروني واستضعفوني وقار بواقتملى (فلا تسمت في الاعداء) فلا تفعل بي ما يشمتون بي لاجله (ولا تجعلنى مع القوم الظالمين) معدودا في عدادهم بالمؤاخذه أو نسبة التقصير (قال رب اغفرلى) بما صنعت بأخى (ولاخى) ان فرط في كفهم ضمه الى نفسه في الاستغفار ترضية له ودفعاً للشكاة عنه (وأدخلنا في رحمتك) بزيادة الانعام علينا (وأنت أرحم الراحمين) فانت أرحم بنا منا على أنفسنا (ان الذين اتخذوا العجل سيدناهم غضب من ربهم) وهو ما أمرهم به من قتل أنفسهم (وذلة في الحياة الدنيا) وهى خروجه من ديارهم وقيل الجزية (وكذلك نجزي المفلتين) على الله ولا فرية أعظم من فريتهم وهى قولهم هذا الهكم واله موسى ولعله لم يفتر مثلها أحد قبلهم

(قوله وقيل صاغه بنوع من الخيل الخ) هذا ليس بشئ لان الاول مناسب لقوله تعالى قال فما خطبك يا سامري قال بصرت بما لم يبصر وابه فقبضت قبضة من أثر الرسول فنبذتها (قوله أولان المراد اتخاذهم اياه الهأ) يجب تعين هذا التفسير اذ لو كان المراد من اتخاذ الاول لم يكن لقوله تعالى ألم يروا أنه لا يكلمهم الخ ربط ظاهر بما سبق وههنا سؤال وهو ان ما فائدة قوله جسدا ولم يقل عجلا له خوار والجواب ان فائدة انه مجرد جسد لا روح فيه أو فيه روح لكن لا يكون له الخواص والآثار فانه لم يكن (قوله) فصار يده مسقوطا فيها) أى سقط العاض في اليد العضوض وانما جعله كناية ولم يجعل مجازا لانه يمكن ان يراد به المعنى الحقيقى (قوله ولا فرية أعظم من فريتهم) لانهم جعلوا العجل المصوغ اله موسى بعد ما رأوا الآيات من موسى ومبالغته في التوحيد

ولا بعدهم (والذين عملوا السيئات) من الكفر والمعاصي (ثم تابوا من بعدها) من بعد السيئات (وآمنوا) واشتغلوا بالآيمان وما هو مقتضاه من الأعمال الصالحة (ان ربك من بعدها) من بعد التوبة (لغفور رحيم) وان عظم الذنب جرمية عبدة الجمل وكثر جبرائيل بنى اسرائيل (ولما سكنت) سكن وقد قرئ به (عن موسى الغضب) باعتذار هرون أو بتوبتهم وفي هذا الكلام مبالغة و بلاغة من حيث انه جعل الغضب الحامل له على ما فعل كالأمر به والمغري عليه حتى عبر عن سكونه بالسكوت وقرئ سكنت وأسكت على أن المسكت هو الله أو أخوه أو الذين تابوا (أخذ الألواح) التي ألقاها (وفي نسختها) وفيما نسخ فيها أي كتب فعلية بمعنى مفعول كالخطبة وقيل فيما نسخ منها أي من الألواح المنكسرة (هدى) بيان للحق (ورجة) ارشاد إلى الصلاح والخير (الذين هم لربهم يرهبون) دخلت اللام على المفعول لضعف الفعل بالتأخير أو حذف المفعول واللام للتعليل والتقدير يرهبون معاصي الله لربهم (واختار موسى قومه) أي من قومه خذف الجار وأوصل الفعل اليه (سبعين رجلا ليقاننا فلما أخذتهم الرجفة) روى أنه تعالى أمره أن يأتيه في سبعين من بنى اسرائيل فاختر من كل سبط ستة فزاد اثنان فقال ليتخلف منكم رجلان فشاخروا فقال ان لمن قصد أجر من خرج ففقد كالب ويوشع وذهب مع الباقين فلما دنا من الجبل غشيهم غمام فدخل موسى بهم الغمام وخروا ساجدا فسمعوه تعالى يكلم موسى بأمره وينهاه ثم انكشف الغمام فأقبلوا اليه وقالوا لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة فأخذتهم الرجفة أي الصاعقة أو رجفة الجبل فصعقوا منها (قال رب لو شئت أهلكتهم من قبل وإياي) تمني هلاكهم وهلاكه قبل أن يرى ما رأى أو بسبب آخر أو عني به أنك قدرت على اهلاكهم قبل ذلك بحمل فرعون على اهلاكهم وباغراقهم في البحر وغيرهما فترجت عليهم بالاقتاذ منها فان ترجت عليهم مرة أخرى لم يبعد من عميم احسانك (أتهلكنا بما فعل السفهاء منا) من العناد والتجاسر على طلب الرؤية وكان ذلك قاله بعضهم وقيل المراد بما فعل السفهاء عبادة الجمل والسبعون اختارهم موسى لميقات التوبة عنها فغشيتهم هيبه قلقوا منها ورجفوا حتى كادت تبين مفاصلهم وأمر فوا على الهلاك خاف عليهم موسى فبكى ودعا فكشفها الله عنهم (ان هي الا فتنتك) ابتلاؤك حين أسمعتهم كلامك حتى طمعوا في الرؤية أو وجدت في الجمل خوارا فزاغوا به (تضل بهما من تشاء) ضلاله بالتجاوز عن حده أو باتباع الخيال (وتهدى من تشاء) هداه فيقوى بها إيمانه (أنت ولينا) القائم بأمرنا (فاغفر لنا) بمغفرة ما قاربنا (وارحنا وأنت خير الغافرين) تغفر السيئة وتبديلها بالحسنة (واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة) حسن معيشة وتوفيق طاعة (وفي الآخرة) الجنة (انا هدنا اليك) تبنا اليك من هاديهم واذ ارجع وقرئ بالكسر من هاده يهيده اذا أماله ويحتمل أن يكون مبنيًا للفاعل والمفعول بمعنى أملنا أنفسنا وأملنا اليك ويجوز أن يكون المضموم أيضا مبنيًا للمفعول منه على لغة من يقول عود المر يض (قال عزنا) أصيب به من أشاء تعذيبه (ورجتي وسعت كل شيء) في الدنيا المؤمن والكافر بل المكلف وغيره (فسأ كتبها) فسأبتنا في الآخرة أو فسأ كتبها كتيبة خاصة منكم يا بنى اسرائيل (الذين يتقون) الكفر والمعاصي (ويؤتون الزكاة) خصها بالذكر لانافتها ولانها كانت أشق عليهم (والذين هم بآياتنا يؤمنون) فلا يكفرون بشيء منها (الذين يتبعون الرسول النبي) مبتدأ خبره يأمرهم أو خبر مبتدأ تقديره هم الذين أو بدل من الذين يتقون بدل البعض أو

(قوله ويحتمل ان يكون مبنيًا للفاعل أو المفعول) أي اذا قرئ بكسر الهاء فاما اذا كان بضم الهاء فهو مبني للفاعل الاعلى للغة التي يذكرها (قوله أو فسأ كتبها كتيبة خاصة) أي سأ كتب رجلة خاصة على بنى اسرائيل وان كان مطلق الرجلة يعم كل موجود يعنى ان السين تفيد الاستقبال فيكون اما باعتبار ثبوتهم في الآخرة واما باعتبار حصولها لبنى اسرائيل في مستقبل الزمان

(قوله ويخفف عنهم ما كلفوا به من التكليف الشاقة كتعيين القصاص في العمد والخطأ الخ) هذا نقيض ما ذكر في تفسير قوله تعالى وأمر قومك ياخذوا باحسنها فانه قال باحسن ما فيها كالصبر والعفو بالإضافة الى الاتصار والاقتصار على طريقة النذب والحث على الافضل ويمكن ان يجمع بين الكلامين بان المأمور به في الاوامر على سبيل النذب الصبر والعفو ثم تعين عليهم القصاص بجرائم صدرت منهم (قوله وهو على الوجوه الاول بيان لما قبله) المراد من الوجوه الاول كون النذير له ملك السموات والارض صفة لله أو مدحاً منصوباً بأمر مرفوعاً (قوله وانما عدل عن التكلم الى الغيبة) أى الاصل ان يقال فآمنوا بالله وبى اذا الآية تحت قوله تعالى قل يا أيها الناس وانما عدل عن ياء المتكلم الى قوله ورسوله لاجراء الصفات المذكورة وهو النبي الأمي الذي يؤمن بالله وكلماته عليه (قوله وحذفه للسدالة على ان موسى لم يتوقف في الامتثال) فيه انه لو ذكر وقيل فضرِب فأنبجست لادل على ذلك

الكل والمراد من آمن منهم بمحمد صلى الله عليه وسلم وانما سماه رسولاً بالإضافة الى الله تعالى ونبياً بالإضافة الى العباد (الامى) الذي لا يكتب ولا يقرأ وصفه به تنبيهاً على أن كمال علمه مع حاله احدى معجزاته (الذي يحدونه مكتوباً عندهم في التوراة والانجيل) اسما وصفه (بأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات) محارم عليهم كالشحوم (ويحرم عليهم الخبائث) كالدم ولحم الخنزير أو كالبزاة والرشوة (ويضع عنهم اصرهم والاغلال التي كانت عليهم) ويخفف عنهم ما كلفوا به من التكليف الشاقة كتعيين القصاص في العمد والخطأ وقطع الاعضاء الخاطئة وقرض موضع النجاسة وأصل الاصر الثقل الذي يأصر صاحبه أى يحبس به من الحراك لثقله وقرأ ابن عاصر آصارهم (فالذين آمنوا به وعزروه) وعظموه بالتقوية وقرئ بالتخفيف وأصله المنع ومنه التعزير (ونصروه) لى (واتبعوا النور الذي أنزل معه) أى مع نبوته يعنى القرآن وانما سماه نوراً لانه باعجازه ظاهر أمره مظهر غيره أولانه كاشف الحقائق مظهرها ويجوز أن يكون معه متعلقاً باتباعوا أى واتبعوا النور المنزل مع اتباع النبي فيكون إشارة الى اتباع الكتاب والسنة (أولئك هم المفلحون) الفائزون بالرجة الابدية ومضمون الآية جواب دعاء موسى صلى الله عليه وسلم (قل يا أيها الناس انى رسول الله اليكم) الخطاب عام وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم مبعوثاً الى كافة الثقليين وسائر الرسل الى أقوامهم (جميعاً) حال من اليكم (الذي له ملك السموات والارض) صفة لله وان حيل بينهما بما هو متعلق المضاف اليه لانه كالتقدم عليه أو مدحاً منصوباً أو مرفوعاً ومبتدأ خبره (لا اله الا هو) وهو على الوجوه الاول بيان لما قبله فان من ملك العالم كان هو الا اله لا غيره وفى (يحيى ويميت) من يدتقرير لاختصاصه بالاوهية (فآمنوا بالله ورسوله النبي الأمي الذي يؤمن بالله وكلماته) ما أنزل عليه وعلى سائر الرسل من كتبه ووحيه وقرئ ولكنة على ارادة الجنس أو القرآن أو عيسى تعر يضا لليهود وتنبئها على أن من لم يؤمن به لم يعتبر ايمانه وانما عدل عن التكلم الى الغيبة لاجراء هذه الصفات الداعية الى الايمان به والاتباع له (واتبعوه لعلكم تهتدون) جعل رجاء الاهتداء أثر الأمرين تنبيهاً على أن من صدقه ولم يتابعه بالزام شرعه فهو يعد فى خطط الضلالة (ومن قوم موسى) يعنى من بنى اسرائيل (أمة يهدون بالحق) يهدون الناس محقين أو بكلمة الحق (وبه) بالحق (يعدلون) بينهم فى الحكم والمراد بها الثابتون على الايمان القائمون بالحق من أهل زمانه أتبع ذكرهم ذكر اضدادهم على ما هو عادة القرآن تنبيهاً على أن تعارض الخير والشر وتزاحم أهل الحق والباطل أمر مستمر وقيل مؤمنوا أهل الكتاب وقيل قوم وراء الصين رآهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج فآمنوا به (وقطعناهم) وصيرناهم قطعاً متميزاً بعضهم عن بعض (اثنتى عشرة) مفعول ثان لقطع فانه متضمن معنى صير أحوال وتأنيشه للحمل على الامة أو القطعة (أسباطاً) بدل منه ولذلك جمع أو تمييز له على أن كل واحدة من اثنتى عشرة أسباط فكانه قيل اثنتى عشرة قبيلة وقرئ بكسر الشين واسكانها (أمم) على الاول بدل بعد بدل أو نعت أسباطاً وعلى الثانى بدل من أسباطاً (وأوحينا الى موسى اذ استسقاء قومه) فى التيه (أن اضرب بعصاك الحجر فأنبجست) أى فضرب فأنبجست وحذفه للإيماء على أن موسى صلى الله عليه وسلم لم يتوقف فى الامتثال وأن ضربه لم يكن مؤثراً يتوقف عليه الفعل فى ذاته (منه اثنتا عشرة عيناً قد علم كل أناس) كل سبط (مشر بهم وظلانا عليهم الغمام)

أيضاً لان الفاء تدل على التعقيب والجواب ان الحذف يدل على سرعة الامتثال لدلالة عليه لانه رتب الانعجاس على الضرب من غير ذكره فهو يدل على سرعة وقوع الامتثال في زمان قليل بحيث كان لم يكن والاولى (٣١) ان يقال وحذفه للمبالغة في سرعة الامتثال

(قوله والاعلام بما هو من علومهم التي لا تعلم الا بتعليم او وحي) ولما لم يعلم النبي صلى الله عليه وسلم علم انه بالوحي (قوله أو للمضاف المحذوف) أي المضاف المحذوف في قوله تعالى واستل القرية (قوله أو بدل منه) أي من المضاف المحذوف ولا يلزم صحة وقوع البدل مقام المبدل منه حتى يردانه لا يصح ان يقال واستلهم عن أهل القرية اذ كانت حاضرة البحر (قوله ويؤيد الاول ان قرىء يوم اسبائهم) بلفظ المصدر يؤيد ان السبت بمعنى التعظيم وكذلك قوله تعالى ويوم لا يستتون يؤيد ان السبت بالمعنى المصدرى لاشتقاق الفعل منه (قوله أو سؤالاً عن علة الوعظ) يدل على ان المعنى الاول النهي عن الوعظ (قوله اذ اليأس لا يحصل الا بالهلاك) هذا نقيض ما سبق من قوله حين أيسوا من اعاطهم لانهم اذا أيسوا من اعاطهم قبل هلاكهم فكيف يصح قوله اذ اليأس لا

النعيم) ليقمهم حوالى الشمس (وازلنا عليهم المن والسلوى كلوا) أي وقلنا لهم كلوا (من طيبات ما رزقناكم وما ظلمونا ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) سبق تفسيره في سورة البقرة (واذ قيل لهم اسكنوا هذه القرية) باضمار اذ كر والقرية بيت المقدس (وكلوا منها حيث شئتم وقولوا حطة وادخلوا الباب سجداً) مثل ما في سورة البقرة معنى غير أن قوله فكلوا فيها بالفاء أفاد تسبب سكنهم للأكل منها ولم يتعرض له ههنا اكتفاء بذكره ثمة أو بدلالة الحال عليه وأما تقديم قوله قولوا على وادخلوا فلا أثر له في المعنى لانه لا يوجب الترتيب وكذا الواو العاطفة بينهما (تغفر لكم خطيئكم سنزيد المحسنين) وعد بالغفران والزيادة عليه بالاثابة وانما أخرج الثاني مخرج الاستئناف للدلالة على أنه تفضل محض ليس في مقابلة ما أمروا به وقرأنا فع و ابن عامر ويعقوب تغفر بالتاء والبناء للمفعول وخطيئكم بالجمع والرفع غير ابن عامر فانه وحده وقرأ أبو عمر وخطاياكم (فبدل الذين ظلموا منهم قولاً غير الذي قيل لهم فآرسلنا عليهم رجلاً من السماء بما كانوا يظلمون) مضى تفسيره فيها (واستلهم) للتقرير والتقرير بتقديم كفرهم وعصيانهم والاعلام بما هو من علومهم التي لا تعلم الا بتعليم أو وحي ليكون لك ذلك مجزة عليهم (عن القرية) عن خبرها وما وقع باهلها (التي كانت حاضرة البحر) قرية منهن وهي ايلة قرية بين مدين والطور على شاطئ البحر وقيل مدين وقيل طبرية (اذ يعدون في السبت) يتجاوزون حدود الله بالصيد يوم السبت واذ ظرف لكانت أو حاضرة أو للمضاف المحذوف أو بدل منه بدل الاشتمال (اذ تاتيهم حيثانهم) ظرف ليعدون أو بدل بعد بدل وقرىء يعدون وأصله يعتدون ويعدون من الاعداد أي يعدون آلات الصيد يوم السبت وقد نهوا أن يشتغلوا فيه بغير العبادة (يوم سبتهم شرعاً) يوم تعظيمهم أمر السبت مصدر سبتت اليهود اذا عظمت سبتها بالتجرد للعبادة وقيل اسم لليوم والاضافة لاختصاصهم باحكام فيه ويؤيد الاول ان قرىء يوم اسبائهم وقوله (ويوم لا يستتون لاتاتيهم) وقرىء لا يستتون من أسبت ولا يستتون على البناء للمفعول بمعنى لا يدخلون في السبت وشرعاً حال من الحيتان ومعناه ظاهرة على وجه الماء من شرع علينا اذا دناوا وشرف (كذلك نبأهم بما كانوا يفسقون) مثل ذلك البلاء الشديد نبأهم بسبب فسقهم وقيل كذلك متصل بما قبله أي لاتاتيهم مثل اتيانهم يوم السبت والباء متعلق بيعدون (واذ قالت) عطف على اذ يعدون (أمة منهم) جماعة من أهل القرية يعني صلحاءهم الذين اجتهدوا في موعظتهم حتى أيسوا من اعاطهم (لم تعظون قوم الله مهلكهم) مخترمهم (أو معذبهم عذاباً شديداً) في الآخرة لتماذيرهم في العصيان قالوه مبالغة في أن الوعظ لا ينفع فيهم أو سؤالاً عن علة الوعظ ونفعه وكأنه تقاويل بينهم أو قول من ارعوى عن الوعظ لمن لم يرعوا منهم وقيل المراد طائفة من الفرقة الهالكة أجابوا به وعاظهم رداً عليهم وتهكماً بهم (قالوا معذرة الى ربكم) جواب للسؤال أي موعظتنا انهاء عذرنا الى الله حتى لا تنسب الى نفر يط في النهي عن المنكر وقرأ حفص معذرة بالنصب على المصدر أو العلة أي اعتذرنا به معذرة أو وعظناهم معذرة (ولعلمهم يتقون) اذ اليأس لا يحصل الا بالهلاك (فلمانسوا) تركوا ترك

يحصل الا بالهلاك ثم قوله حين أيسوا لا يناسب لعلمهم يتقون على بعض التفاسير التي ذكرها وهو ان يكون القول المذكور هو التقاويل بين صلحاء القرية الذين أيسوا من اعاطهم لانهم اذا أيسوا من اعاطهم كيف يقول بعضهم لبعض ذلك وهو قوله لعلمهم يتقون لانه يفيد رجاء التقوى ويمكن ان يقال مراده من أيسوا فر بوا من اليأس كما قيل فدقامت الصلاة وهي لم تقم بعد بل المراد

الناسي (ماذكروا به) ماذكرهم به صلحاؤهم (أنجينا الذين ينهون عن السوء وأخذنا الذين ظلموا) بالاعتداء ومخالفة أمر الله (بعذاب بئس) شديد فعيل من يؤس يؤس يؤسا إذا اشتد وقرأ أبو بكر يئس على فيعل كضيم وابن عامر يئس بكسر الباء وسكون الهمزة على أنه يئس كحذر كما قرئ به خفف عينه بنقل حركاتها إلى الفاء ككبد في كبد وقرأ نافع يئس على قلب الهمزة ياء كما قلبت في ذئب وأعلى أنه فعل الهم وصف به فجعل اسما وقرئ يئس كريس على قلب الهمزة ياء ثم ادغامها ويئس بالتخفيف كهيئ وبئس كفاعل (بما كانوا يفسقون) بسبب فسقهم (فلماعتوا عما نهوا عنه) تكبروا عن ترك ما نهوا عنه كقوله تعالى وعتوا عن أمر ربهم (قلنا لهم كونوا قردة خاسئين) كقوله إنما قولنا لشيء إذا أردناه أن نقوله كن فيكون والظاهر يقتضي أن الله تعالى عذبهم أولا بعذاب شديد فعتوا بعد ذلك ففسخهم ويجوز أن تكون الآية الثانية تقريرا وتفصيلا للاولى روى أن الناهين لما أيسوا عن اتعاظ المعتدين كرهوا مساكنتهم فقسموا القرية بحدار فيه باب مطروق فاصبحوا يوما ولم يخرج اليهم أحد من المعتدين فقالوا ان لهم شانا فدخلوا عليهم فاذا هم قردة فلم يعرفوا أنسباءهم ولكن القردة تعرفهم فجعلت تأتي أنسباءهم وتشم ثيابهم وتدور باكية حولهم ثم ماتوا بعد ثلاث وعن مجاهد مسخت قلوبهم لأبدانهم (واذ تأذن ربك) أي أعلم تفعل من الايدان بمعناه كالنوع والاياد أو عزم لان العازم على الشيء يؤذن نفسه بفعله وأجرى مجرى فعل القسم كعلم الله وشهد الله ولذلك أجيب بجوابه وهو (ليبعثن عليهم الى يوم القيامة) والمعنى واذا أوجب ربك على نفسه لیساطن على اليهود (من يسوءهم سوء العذاب) كالاذلال وضرب الجزية بعث الله عليهم بعد سليمان عليه السلام بختصر غرب ديارهم وقتل مقاتليهم وسبي نسائهم وذرائعهم وضرب الجزية على من بقي منهم وكانوا يؤذونها الى المجوس حتى بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم ففعل ما فعل ثم ضرب عليهم الجزية فلا تزال مضروبة الى آخر الدهر (ان ربك لسريع العقاب) عاقبهم في الدنيا (وانه لغفور رحيم) لمن تاب وآمن (وقطعناهم في الارض أنما) وفرقناهم فيها بحيث لا يكاد يخلو قطر منهم تمة لأدبارهم حتى لا يكون لهم شوكة قط وأنما مفعول ثان أحوال (منهم الصالحون) صفة أو بدل منه وهم الذين آمنوا بالمدينة ونظراؤهم (ومنهم دون ذلك) تقديره ومنهم ناس دون ذلك أي منحطون عن الصلاح وهم كفرتهم وفسقتهم (وبلونا هم بالحسنات والسيئات) بالنعم والنقم (لعلهم يرجعون) ينتهون فيرجعون عما كانوا عليه (خلف من بعدهم) من بعد المذكورين (خلف) بدل سوء مصدر نعت به ولذلك يقع على الواحد والجمع وقيل جمع وهو شائع في الشر والخلف بالفتح في الخير والمراد به الذين كانوا في عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم (ورثوا الكتاب) التوراة من أسلافهم يقرؤها ويقفون على ما فيها (يأخذون عرض هذا الأدنى) حطام هذا الشيء الأدنى يعني الدنيا وهو من الدنيا أو الدناوة وهو ما كانوا يأخذون من الرشاق في الحكومة وعلى تحريف الكلم والجملة حال من الواو (ويقولون سيغفر لنا) لا يؤاخذنا الله بذلك ويتجاوز عنه وهو يحتمل العطف والحال والفعل مسند الى الجار والمجرور وأو مصدر يأخذون (وان ياتهم عرض مثله يأخذوه) حال من الضمير في لنا أي يرجون المغفرة مصرين على الذنب عائدین الى مثله غير نائبين عنه (ألم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب) أي في الكتاب (ألا يقولوا على الله الا الحق)

قررها والاولى ان يقال بدل قوله حين أيسوا حين تضجروا (قوله كقوله إنما قولنا لشيء الخ) الظاهر انه لا أمر ولا قول في الحقيقة وإنما الغرض ارادة جعلهم قردة بدليل ما قاله في تفسير قوله تعالى واذا قضى أمرا فانما يقول له كن فيكون وهوان ليس المراد به حقيقة أمر وامتنال بل تمثيل حصول ما تعلق به ارادته بلامهالة بطاعة المأمور المطيع بلا توقف فيكون معنى قوله إنما قولنا لشيء الخ إنما ارادتنا لشيء في وق ارادتنا ان يزيد كونه فيكون (قوله وهو يحتمل العطف والحال) فالاول بان يكون معطوفا على يأخذون والثاني ان يكون حالا عن ضمير يأخذون (قوله حال عن الضمير في لنا) الوجه ان يقال انه حال على الضمير في يقولون فانه الملام لقوله يرجون المغفرة ويصرون على الذنب

(قوله والمراد تو يبيخهم على البت بالمغفرة) يعنى اتهم فعلوا المحرمات وجزموا بالغفران وهو مذموم وهذا رد على قول صاحب الكشاف من ان مذهب أهل السنة في غفران الذنوب من غير توبة مذهب اليهود وبيان الفرق ان اليهود كانوا يجزمون بالمغفرة من غير توبة واما أهل السنة فليسوا كذلك بل يقولون بمجرد الاحتمال ولم يجزموا بها (قوله فانه تقرير) دفع سؤال وهو انه كيف يعطف عليه والمعطوف عليه انشاء لانه استفهام قلزم عطف الاخبار على الانشاء فاجاب بان الاستفهام ليس على حقيقته بل هو للتقرير فيكون خبرا في الحقيقة (قوله وهو اعتراض) أى ألم يؤخذ اعتراض لانه واقع بين المعطوف والمعطوف عليه (قوله لاهم كانوا يوعدون به) أى بانهم لم يقبلوا أحكام التوراة وقمع الجبل عليهم (قوله لانه لم يقع متعلقه) فيه انه اذا كان كذلك لم يكن يقينا لان متعلق اليقين لابد ان يقع والاهم يكن يقينا بل جهلا مركبا (قوله اى أخرج من أصلهم نسبهم على ما يتوالدون الخ) ظاهره دال على ان المراد من اخراج الذرية المذكورة في الآية اخراج الاولاد وخلق أبدانهم (٣٣) التي تتعلق بها الارواح على الترتيب الذي

نحن شاهدناه والجواب ان المراد اخراج الذرية على ترتيب التوالد من زمان آدم الى يوم القيامة فاخرج ذرية آدم من ظهره ثم أخرج من ظهور ذريته هذه الذرية وهكذا لكن قد صرح في شرح المصابيح بما هو أصح فقال المراد من اخراج توليد بعضهم من بعض على مر الزمان وهذا يخالف الاحاديث فانها صريحة في اخراج الذرية في زمان آدم من ظهره بنعمان يعنى عرفة بين مكة والطائف (قوله ونصب لهم دلائل وركب في عقولهم الخ) اعلم ان معنى كلامه ان قوله تعالى وأشهدهم واقع على طريقة التمثيل

عطف بيان للميثاق أو متعلق به أى بان يقولوا والمراد تو يبيخهم على البت بالمغفرة مع عدم التوبة والدلالة على انه افتراء على الله وخروج عن ميثاق الكتاب (ودرسوا ما فيه) عطف على ألم يؤخذ من حيث المعنى فانه تقرير برأوى ورثوا وهو اعتراض (والدار الآخرة خير للذين يتقون) مما يأخذ هؤلاء (أفلا يعقلون) فيعلموا ذلك ولا يستبدلوا الأدنى الذى المؤدى الى العقاب بالنعيم المخلد وقرأ نافع وابن عامر وحفص ويعقوب بالتاء على التالوين (والذين يمسكون بالكتاب وأقاموا الصلاة) عطف على الذين يتقون وقوله أفلا يعقلون اعتراض أو مبتدأ خبره (انا لانضيق أجرا المصلحين) على تقدير منهم أو وضع الظاهر موضع المضمر تنبيها على أن الاصلاح كالمانع من التضيق وقرأ أبو بكر يمسكون بالتخفيف وافراد الاقامة لافتها على سائر أنواع التمسكات (واذتقنا الجبل فوقهم) أى قلعهنا ورفعناه فوقهم وأصل التثاق الجذب (كأنه ظلة) سقيفة وهى كل ما أظلك (وظنوا) وتيقنوا (أنه واقع بهم) ساقط عليهم لان الجبل لا يثبت في الجو ولاهم كانوا يوعدون به وانما أطلق الظن لانه لم يقع متعلقه وذلك أنهم أبوا أن يقبلوا أحكام التوراة لثقلها فرفع الله الطور فوقهم وقيل لهم ان قبائهم ما فيها والايقين عليكم (خذنوا) على اضمار القول أى وقفنا خذنوا أو قائلين خذوا (ما آتيناكم) من الكتاب (بقوة) بجذوعهم على تحمل مشاقه وهو حال من الواو (واذكروا ما فيه) بالعمل به ولا تتركوه كالمنسى (لعلكم تتقون) قبايح الاعمال وذنابل الاخلاق (واذا خذركم من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم) أى أخرج من أصلهم نسلهم على ما يتوالدون قرنا بعد قرن ومن ظهورهم بدل من بنى آدم بدل البعض وقرأ نافع وأبو عمر وابن عامر ويعقوب ذريتهم (وأشهدهم على أنفسهم ألت بر بكم قالوا بلى شهدنا) أى ونصب لهم دلائل بر بويتته وركب في عقولهم ما يدعوههم الى الاقرار بها حتى صاروا بمنزلة من قيل لهم ألت بر بكم قالوا بلى فنزل تمكينهم من العلم بها وتمكينهم

(٥ - (بيضاوى) - ثالث)

لكن العلامة الطيبي قال ذهب أهل التأويل الى ان المراد بالاشهاد ما ركبته الله فيهم من العقول وآتاهم من البصائر وكأنه أشهدهم على أنفسهم وقرهم وقال لهم ألت بر بكم وكانهم قالوا بلى فذهبوا في معناه الى انه تمثيل وتصوير للمعنى وهذا الذى ذهبوا اليه في تأويل حديث عمر تأويل مستقيم لولا مخالفة حديث ابن عباس رضى الله عنهما وهو ما رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال أخذنا الله الميثاق من ظهر آدم بنعمان يعنى عرفة فاخرج من صلبه كل ذرية ذراها فنزلهم بين يديه كالذر ثم كلمهم قائلا ألت بر بكم قالوا بلى شهدنا ان تقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين وهذا الحديث مخرج في كتاب النسائي لا يحتتمل من التأويل ما يحتمله حديث عمر لظهور المراد منه أقول لان قوله صلى الله عليه وسلم ثم كلمهم فان لا يبراد التكليم والقول كالصرح في ان الاشهاد هو التكليم والقول والجواب أيضا القول الحفيظي والاما كان لا يبراد التكليم وايراده بالقول كبير وجبه ثم قال أى العلامة الطيبي ان الاحاديث الثلاثة الواردة في هذا الباب متعاضدة متوافقة الاول حديث عمر رضى الله عنه قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن معنى الآية فقال ان الله خلق آدم ثم مسح ظهره بيمينه

فاستخرج منه ذرية فقال خلقت هؤلاء الجنة و بعمل أهل الجنة يعملون ثم مسح ظهره فاستخرج منه ذرية فقال خلقت هؤلاء النار و بعمل أهل النار يعملون الثاني حديث أبي هريرة و هو انه روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لما خلق الله آدم مسح ظهره فسقط من ظهره كل نسمة هو خلقها من ذريته الى يوم القيامة الحديث الثالث حديث ابن عباس و هو ما ذكرنا واذا تقرر هذا فالواجب على المفسر المحقق ان لا يفسر كلام الله المجيد برأيه اذا وجد من جانب السلف الصالح نقلا معتمدا فكيف بالنص القاطع من حضرة الرسالة صلى الله عليه وسلم فان الصحابي رضى الله عنه لما سأله صلى الله عليه وسلم عما أشكل عليه من معنى الآية ان الاشهاد هل هو حقيقة أولا والاخراج والمقاولة بقوله قال ألتستبركتم قالوا بلى انما هو على المتعارف أم على الاستعارة فلما أجابه صلى الله عليه وسلم بما عرف منه ما اراده سكت انتهى كلامه وهو صريح في انه يجب حمل الآية على المعنى الحقيقي دون التمثيل كما حله القاضي وغيره تبعاً للزحشرى وتوضيح كلام الطيبي انه لو لم نحمل الاحاديث على الحقيقة لم يكن لجوابه صلى الله عليه وسلم في سؤال الصحابي فائدة اذ الصحابي حمل الكلام على المعنى الحقيقي ويكون المراد من الحديث غيره على التقدير المذكور ثم ان ههنا سؤالاً أورده بعضهم وهو انه اذا كان اقرار الذرية بما ذكر وقت الاخراج من الظهور ان كان عن اضطرار حيث كشفت بحقيقة ما شاهدوه عين اليقين فلهم ان يقولوا يوم القيامة شهدنا يومئذ فلما زال عنا علم الضرورة ووكنا الى آرائنا كان منامن أصاب ومنامن أخطأ وان كان عن استدلال ولكنهم عصموا عنده من الخطأ فلهم ان يقولوا يوم القيامة أيدينا يوم الاقرار بتوفيق الله وعصمته وحرمانها من بعد ولو مددنا بهما أيضاً كانت شهادتنا في كل حين كشهادتنا في اليوم الاول بعدتين ان الميثاق ما ركب الله فيهم من العقول (٣٤) وآتاهم من البصائر لانها هي الحجة القاطعة المانعة لهم عن قولهم انا كنا

عن هذا غافلين وأجاب العلامة الطيبي عن قوله انهم يقولون شهدنا يومئذ الخ بانكم ما وكلتم الى آرائكم بل أرسلنا رسلاً تترى اتوفظكم عن سنة الغفلة وما الجواب عن قوله فلهم ان يقولوا يوم القيامة

منه بمنزلة الاشهاد والاعتراف على طريقة التمثيل و يدل عليه قوله (ان تقولوا يوم القيامة) أي كراهة أن تقولوا (انا كنا عن هذا غافلين) لم ننبه عليه بدليل (أو تقولوا) عطف على أن تقولوا وقرأ أبو عمر و كلهم بالياء لان أول الكلام على الغيبة (انما أشرك آبائنا من قبل وكنا ذرية من بعدهم) فاقتدنا بهم لان التقليد عند قيام الدليل والتمسك من العلم به لا يصلح عذراً (أفتنزلنا بفعل المبطون) يعني آباءهم المبطلين بتأسيس الشرك وقيل لما خلق الله آدم أخرجه من ظهره ذرية كالذر وأحياهم وجعل لهم العقل والنطق وألهمهم ذلك الحديث رواه عمر رضى الله تعالى عنه وقد حقت الكلام فيه في شرحي لكتاب المصابيح والمقصود من ايراد هذا الكلام ههنا الزام اليهود بمقتضى الميثاق العام بعد ما أئزهم

بالميثاق

أيدينا يوم الاقرار الخ فهو ان هذا مشترك الالزام لانه اذا قيل لهم ألم ننحكم العقول والبصائر فلهم ان يقولوا فاذا حرمانا اللطف والتوفيق فاي فائدة لنا في العقل والبصيرة أقول بقي ههنا اشكال وهو انه اذا حمل الآية على المعنى الحقيقي كما قاله الطيبي والحال ان الله تعالى عليم بان الذرية عالمون بانه تعالى بهم اذ لو لم يعلموا لم يكن للسؤال عنهم معنى ولم يكن لجوابهم أيضاً وجه ولما تقرر انه تعالى ربهم وعلم الله تعالى انهم عالمون فافائدة هذا السؤال والجواب ويمكن ان يقال الفائدة اظهار كمال القدرة لمن حضر ذلك المشهد من الملائكة وغيرهم من خلق الله تعالى فانه لا يخفى ان اخراج ذرية آدم الى يوم القيامة صرة واحدة كالذر والسؤال عنهم عما ذكر وجوابهم بما ذكر وامن غرائب القدرة التي بهرت عقول أولى الابصار أو يقال الفائدة اطلاع من حضر ذلك المكان حتى يشهد عليهم يوم القيامة هذا ما خطر على خاطري القاصر والله ورسوله أعلم فان قيل كيف التوفيق بين الآية والحديث فان الآية دلت على اخراج الذرية من ظهور بني آدم والحديث على اخراج الذرية من ظهر آدم فجوابه ان المراد من بني آدم آدم وذريته لكن غلب اخراج الدراري من أصلاب أولاده نسل بعد نسل حينئذ على دراري نفسه ويعضده ما رواه الواحدى عن السكافي انه قال لم يذكر ظهر آدم وانما أخرجوا جميعاً عن ظهره لان الله تعالى أخرجه من ظهره من بعض على نحو ما هو المشاهد من الآباء واسنغني عن ذكر ظهر آدم لما علم انهم كلهم أولاده فاخرجوا من ظهره ويمكن ان يقال المراد من اخراج الذرية من ظهر آدم اخراجها من ظهره أعم من ان يكون بلا واسطة أو بواسطة واحدة أو وسائط قليلة أو كثيرة ولما كان من أخرجه من ظهر آدم بلا واسطة فليلا و رد القرآن ناظراً الى الغالب الذي كان ماسواه كالعدم فان ما ظهر من آدم بلا واسطة بالنسبة الى ما خرج من ظهور ذريته كالعدم فقال تعالى واذا أخذر بك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم (فوله على طريقة التمثيل) ويمكن ان يراد بقوله على طريقة التمثيل الاستعارة التمثيلية بان شبهه من نصب له دلائل الربوبية وركب في عقله ما يدعوه الى الاقرار بها بمن

أشهد الله على نفسه بالاقرار بالبوينة في جواب السؤال عنها بألست بر بكم ووجه الشبه كون كل منهما علما بكونه تعالى ربه ومستعدا للاعتراف بها حين السؤال ويمكن ان يراد بقوله المذكور مجرد التشبيه فلا يلزم ان يكون في الكلام استعارة تمثيلية بل مجرد استعارة ٧ وفي هذا المقام اشكال وهو ان السؤال بألست بر بكم واقرار الذراري بر بويته تعالى لا ينافي الشرك لان المشركين قالون بان الله تعالى ربههم كما قال تعالى ولئن سألتهم من خلقهم (٣٥) ليقولن الله فما معنى قوله تعالى ان تقولوا يوم

القيامة بمعنى كراهة ان تقولوا يوم القيامة الخ والجواب عنه انه يفهم من سياق الآية ان المراد من قوله تعالى ألست بر بكم لا غيري ولا يخفى ان هذا ينافي الشرك لان الشرك عبارة عن اتخاذ رب مع الله تعالى كما قال حكاية عن يوسف عليه السلام يا صاحبي السجن أأر باب متفرقون خير أم الله الواحد القهار (قوله انما علق رفعه بمشيتته ثم استدرك الخ) التنبيه على تعليق الأمور بالمشيئة مستفاد من قوله تعالى ولو شئنا لرفعناه بها وأمر الوسائط مستفاد من قوله تعالى ولكنه أخلد الى الأرض فان مشيئته عدم رفعه بل اعطاه وخذلانه بسبب الاخلاص الى الأرض واتباع الهوى وان حب الدنيا رأس كل خطيئة بان يقاس سائر المعاصي على ما ذكر بان يقال لما كانت هذه المعصية الكبيرة سبب

بالميناق المخصوص بهم والاحتجاج عليهم بالحجج السمعية والعقلية ومنعهم عن التقليد وحملهم على النظر والاستدلال كما قال (وكذلك فصل الآيات ولعلمهم يرجعون) أي عن التقليد واتباع الباطل (وانل عليهم) أي على اليهود (نبا الذي آتيناها آياتنا) هو أحد علماء بني اسرائيل أو أمية بن أبي الصلت فانه كان قد قرأ الكتب وعلم أن الله تعالى مرسل رسولا في ذلك الزمان ورجأ أن يكون هو فلما بعث محمد عليه السلام حسده وكفر به أو بلم بن باعوراء من الكنعانيين أو في علم بعض كتب الله (فانسلخ منها) من الآيات بان كفر بها وأعرض عنها (فاتبعه الشيطان) حتى لحقه وقيل استتبعه (فكان من الغاوين) فصار من الضالين روى أن قومه سألوه أن يدعو على موسى ومن معه فقال كيف أدعو على من معه الملائكة فالخوا حتى دعا عليهم فيقوا في التيه (ولو شئنا لرفعناه) الى منازل الابرار من العلماء (بها) بسبب تلك الآيات وملازماتها (ولكنه أخلد الى الأرض) مال الى الدنيا أو الى السفالة (واتبع هواه) في ايثار الدنيا واسترضاء قومه وأعرض عن مقتضى الآيات وانما علق رفعه بمشيئة الله تعالى ثم استدرك عنه بفعل العبد تنبيهها على ان المشيئة سبب لفعله الموجب لرفعها وأن عدمه دليل عدمها دلالة انتفاء المسبب على انتفاء سببه وأن السبب الحقيقي هو المشيئة وان ما نشاهده من الاسباب وسائط معتبرة في حصول المسبب من حيث ان المشيئة تعلقت به كذلك وكان من حقه أن يقول ولكنه أعرض عنها فأوقع موقعه أخلد الى الأرض واتبع هواه مباغته وتنبيهها على ما حمله عليه وأن حب الدنيا رأس كل خطيئة (فثله) فصفتها التي هي مثل في الخسة (كمثل الكلب) كصفته في أخس أحواله وهو (ان تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث) أي يلهث دائما سواء حمل عليه بالزجر والطراد أو ترك ولم يتعرض له بخلاف سائر الحيوانات لضعف فؤاده واللهث ادلاع اللسان من انتفاس الشديد والشرطية في موضع الحال والمعنى لاهثا في الخائنين والتمثيل واقع موقع لازم التركيب الذي هو نوني الرفع ووضع المنزلة للمباغلة والبيان وقيل لمادعا على موسى صلى الله عليه وسلم خرج لسانه فوقه على صدره وجعل يلهث كالكلاب (ذلك مثل القوم الذين كذبوا باياتنا فاقصص القصص) القصة المذكورة على اليهود فانها نحو قصصهم (لعلمهم يتفكرون) تفكرا يؤدي بهم الى الاتعاظ (سواء مثل القوم) أي مثل القوم وقرى ساء مثل القوم على حذف المخصوص للثم (الذين كذبوا باياتنا) بعد قيام الحجج عليهم وعلمهم بها (وأنفسهم كانوا يظلمون) اما أن يكون داخل في الصلة معطوفا على كذبوا بمعنى الذين جعلوا بين تكذيب الآيات وظلم أنفسهم أو منقطع عنها بمعنى وما ظلموا بالتكذيب لأنهم فان وباله لا يتخطاها ولذلك قدم المفعول (من يهد الله فهو المهتدي ومن يضلل فالولئك هم الخاسرون) تصرح ببيان الهدى والضلال من الله وأن هداية الله تخص ببعض دون بعض وأنها مستلزمة للاهتمام والافراد في الأول والجمع في الثاني

حب الدنيا كان جميع المعاصي كذلك وفيه ما فيه (قوله والتمثيل لازم الخ) أي لازم للتركيب المتقدم وهو قوله تعالى ولكنه أخلد الى الأرض واتبع هواه لانه يستلزم الانحطاط والخذلان فاقم التمثيل المذكور وهو قوله تعالى فثله كمثل الكلب الخ مقام اللازم لانه في حكم غاية الانحطاط (قوله تصرح ببيان الهدى والضلال من الله تعالى) أي الاهتمام والضلال منه تعالى اما الأول فلا أن قوله تعالى فهو المهتدي جملة خبرية محلا باللام تفيد حصر الاهتمام على من هداه الله تعالى واما الثاني فلان ضمير الفصل في قوله فالولئك هم الخاسرون وكون الخبر محلي باللام يفيد الحصر (قوله وانها مستلزمة للاهتمام) فتكون الهداية بمعنى الدلالة الموصلة لا الدلالة على

ما يوصل فانها قد جاءت بالمعنيين أما الاول فكما في هذا الموضع وأما الثاني فكما في قوله تعالى وأما هو دفعه ديناهم فاستحبوا الصمى على الهدى (قوله تعالى ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن والانس) تقديم ذكر الجن على الانس اما لان خلق الجن أقدم كما قال الشيخ الكامل صاحب الفتوحات ان (٣٦) خلق الجن قبل خلق آدم بستين ألف سنة وأما لان الداخلين

من الجن في جهنم أكثر من الداخلين من الانس فان الشياطين من الجن والانس داخلون في جهنم واعلم ان هذا بنا في ظاهر ما قاله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فانه حصر خلقهم لاجل العبادة واخلق لها بنا في اخلق لجهنم لان هذا يستلزم اخلق لعدم العبادة والجواب عنه أنه يمكن ان يكون معنى قوله تعالى الا ليعبدون الا لأن تأمرهم بالعبادة وهذا لا ينافي ان يكون خلق كثير منهم لجهنم (قوله فانها تدرى الخ) فان قيل المؤمن الفاسق لم يجتهد في جذب المنافع ودفع المضار أيضا فوجب ان يكونوا أضل من الدواب قلنا لا محذور اثم أضل من الدواب من هذه الجهة وان كان لهم شرف من جهة أخرى ويمكن ان يقال أيضا ان المؤمن الفاسق لم يجزم بان الفسق ضار له بل يظن ويأمل العفو ولو جزم بانه يضره في الآخرة لانه يسهى

باعتبار اللفظ والمعنى تنبيه على أن المهتدين كواحد لا تحاد طر يقهم بخلاف الصالحين والاقتصار في الاخبار عن هداية الله بالمهدي تعظيم لشأن الاهتداء وتنبيه على أنه في نفسه كمال جسيم ونفع عظيم لو لم يحصل له غيره لكفاؤه وأنه المستلزم للقوز بالنعم والآلة والعنوان لها (ولقد ذرأنا) خلقنا (لجهنم كثيرا من الجن والانس) يعنى المصرين على الكفر في علمه تعالى (لهم قلوب لا يفقهون بها) اذ لا يلقونها الى معرفة الحق والنظر في دلائله (ولهم أعين لا يبصرون بها) أى لا ينظرون الى ما خلق الله نظرا اعتبار (ولهم آذان لا يسمعون بها) الآيات والمواعظ سماع تأمل وتذكر (أولئك كالانعام) في عدم الفقه والابصار للاعتبار والاستماع للتدبر أوفى أن مشاعرهم وقواهم متوجهة الى أسباب التعيش مقصورة عليها (بل هم أضل) فانها تدرى ما يمكن له أن تدرى من المنافع والمضار وتجتهد في جلبها ودفعها غاية جهدها وهم ليسوا كذلك بل أكثرهم يعلم أنه معاند فيقدم على النار (أولئك هم الغافلون) السكاملون في الغفلة (ولله الاسماء الحسنى) لانها دالة على معان هي أحسن المعاني والمراد بها الالفاظ وقيل الصفات (فادعوه بها) فسموه بتلك الاسماء (وذروا الذين يلحدون في أسماؤه) واتركوا تسمية الزائعين فيها الذين يسمونه بما لا توقيف فيه اذ بما يوههم معنى فاسدا كقولهم يا أبا المكارم يا أبيض الوجه أو لا تبأوا بانكارهم ماسمى به نفسه كقولهم ما نعرف الارجن اليامة أو وذروهم والحادهم فيها بطلاقها على الاصنام واشتقاق أسماؤها منها كاللات من الله والعزى من العز يزولوا فقومهم عليه أو أعرضوا عنهم فان الله يحجزهم كما قال (سيجزون ما كانوا يعملون) وقرأ جزء هنا وفي فصلت يلحدون بالفتح يقال لحدا وحدا إذا مال عن القصد (ومن خلقنا أمة يهدون بالحق وبه يعدلون) ذكر ذلك بعدما بين أنه خلق للنار طائفة صالحين ملحدين عن الحق للدلالة على أنه خلق أيضا للجنة أمة هادين بالحق عادلين في الامر واستدل به على صحة الاجماع لان المراد منه أن في كل قرن طائفة بهذه الصفة لقوله عليه الصلاة والسلام لا تزال من أمتي طائفة على الحق الى أن يأتي أمر الله اذ لو اقتص بعهد الرسول أو غيره لم يكن له كره فائدة فانه معلوم (والذين كذبوا باياتنا سنستدرجهم) سنستدبرهم الى الهلاك قليلا قليلا وأصل الاستدراج الاستصعاد والاستنزال درجة بعد درجة (من حيث لا يعلمون) ما تريد بهم وذلك أن تتواتر عليهم النعم فيظنوا أنها الطيف من الله تعالى بهم فيزدادوا بطرا واهما كافي التي حتى يحق عليهم كفة العذاب (وأمل لهم) وأملهم عطف على سنستدرجهم (ان كيدى متين) ان أخذى شديد واما ما كيد الان ظاهره احسان وباطنه خذلان (أولم يتفكروا ما ابصاحبهم) يعنى محمد صلى الله عليه وسلم (من جنة) من جنون روى أنه صلى الله عليه وسلم صعد على الصفا فدعاهم فخذلوا فخذلهم بأمر الله تعالى فقال قائلهم ان صاحبكم لمجنون بات يهوت الى الصباح فزلات (ان هو الاذير مبين) موضح انذاره بحيث لا يخفى على ناظر (أولم ينظروا) نظر استدلال (في ملكوت السموات والارض وما خلق الله من شئ) مما يقع عليه اسم الشئ من الاجناس التي لا يمكن حصرها ليدلهم على كمال قدرة صانعها ووحدانية

مبدعها

عنه ولعل البهائم أيضا كذلك فلا ثبت اهم أضل من البهائم (قوله كقولهم يا أبا المكارم

يا أبيض الوجه) أما الاول فيوهم ان له تعالى ابنا يسمى بالمكارم وأما الثاني فلانه يوهم الجسمية (قوله واستدل به على صحة الاجماع الخ) انما قال استدلال الدال على ضعف الاستدلال كما دل عليه استقرار كلامه لانه يمكن ان يقال لعل المراد ان في أكثر الازمنة قوما كذلك فلا يلزم ان يكون الاجماع مطلقا دليلا أو يقال ان المراد انهم يهدون بالحق ويعدلون به في أكثر الامور (قوله يهوت الى الصباح)

أى يصبحو يدعو (قوله محبة ما يدعوهم اليه) وهو وحدة الخالق واستحقاقه للعبادة وإبطال الشرك (قوله وكذا اسم يكون) أى يكون ضمير الشأن (قوله مغافصة) بالغين المحجمة أى أخذة الموت له فجأة (قوله كالتقرير له) أى لقوله تعالى فبأى حديث بعده يؤمنون يعنى ان الهداية مخصوصة بالله تعالى فمن أضله الله ولا يؤمن بالقرآن فلا يهتدى بشئ أصلا (قوله بالرفع على الاستئناف) يعنى ان لنزولهم اعرابين عند القراء أحدهما الرفع والآخر الجزم وعلى قراءة الرفع يقرأ أما بالنون أو بالياء وعلى كل من هذين التقديرين فالجمله استئناف وعلى التقدير الآخر معطوف (قوله واشتقاق ايان من أى الخ) (٣٧) قال صاحب الكشف وقيل اشتقاقه

من أى قال العلامة التفنازانى صدر هذا الكلام بلفظ قيل وصرح آخره بأنه مرتبط لان الاشتقاق في غير المتصرفه بأباه الا كثرون على ما ذكر في موضع آخر وكذا اشتقاق أى من اويت (قوله لا يظهر أمرها في وقتها) أى لا يقدر على اظهار أمرها الواقع في وقتها بان يعلم عينه الا الله فيعلم منه ان غيره لا يعلمها اذ لو كان عالمها لا يقدر على اعلام غيره وقريب مما ذكرنا ما قاله العلامة النيسابورى أن الحاصل انه لا يقدر على اظهار وقتها المعين بالاخبار والاعلام الا هو والاولى ان يقال ان المعنى لا يظهر أمر الساعة أى وجودها والاهوال الكائنة فيها الا هو أى لا يقدر على ما ذكره الا الله تعالى فقوله تعالى انما علمها عندى في يفيد ان

مبدءها وعظم شأن مالها ومتولى أمرها لا يظهر لهم محبة ما يدعوهم اليه (وأن عسى أن يكون قد اقترب أجلهم) عطف على ملكوت وأن مصدرية أو مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن وكذا اسم يكون والمعنى أولم ينظروا في اقترب أجلهم وتوقع حلولها فيسارعوا الى طلب الحق والتوجه الى ما ينجيهم قبل مغافصة الموت ونزول العذاب (فبأى حديث بعده) أى بعد القرآن (يؤمنون) اذ لم يؤمنوا به وهو النهاية في البيان كأنه اخبار عنهم بالطبع والتصميم على الكفر بعد الزام المحبة والارشاد الى النظر وقيل هو متعلق بقوله عسى أن يكون كأنه قيل لعل أجلهم قد اقترب فبأبائهم لا يبادرون الايمان بالقرآن وماذا ينتظرون بعد وضوحه فان لم يؤمنوا به فبأى حديث أحق منه يردون أن يؤمنوا به وقوله (من يضل الله فلا هادى له) كالتقرير والتعليل له (ونذرهم في طغيانهم) بالرفع على الاستئناف وقرأ أبو عمرو وعاصم ويعقوب بالياء لقوله من يضل الله وجزءه والكسائي به وبالجزم عطف على محل فلا هادى له كأنه قيل لا يهده أحد غيره ويذره (يعمهمون) حال من هم (يسئلونك عن الساعة) أى عن القيامة وهي من الاسماء الغالبة واطلاقها عليها اما لوقوعها بغتة أو لسرعة حسابها أو لانها على طولها عند الله كساعة (أيان مرساها) متى ارساؤها أى اثباتها واستقرارها ورسوا لشيئ نباته واستقراره ومنه رسا الجبل وأرسي السفينة واشتقاق أيان من أى لان معناه أى وقت وهو من أويت اليه لان البعض أو الى السك (قل انما علمها عندى) استأنث به لم يطلع عليه ملكا مقربا ولا نبيا مرسل (لا يجلبها لوقها) لا يظهر أمرها في وقتها (الاهو) والمعنى ان الخفاء بها مستمر على غيره الى وقت وقوعها واللام للتأقيت كاللام في قوله أقم الصلاة لدلوك الشمس (ثقلت في السموات والارض) عظمت على أهلها من الملائكة والثقلين لثقلها وكأنه اشارة الى الحكمة في اخفائها (لاتأتاكم الا بغتة) الا جأة على غفلة كما قال عليه الصلاة والسلام ان الساعة تهيج بالناس والرجل يصلح حوضه والرجل يسقى ماشيته والرجل يقوم سلعته في سوقه والرجل يخفض ميزانه ويرفعه (يسئلونك كأنك حفي عنها) عالم بها ففعل من حفي عن الشيء اذا سأل عنه فان من بالغ في السؤال عن الشيء والبحث عنه استحسك علمه فيه ولذا لك عدى بمن وقيل هي صلة يسئلونك وقيل هو من الخفاوة بمعنى الشفقة فان قر يشاقوا له ان يبينوا وينك قرابة فقل لنا متى الساعة والمعنى يسألونك عنها كأنك حفي تمتحفي بهم فتخصهم لأجل قربتهم بتعليم وقتها وقيل معناه كأنك حفي بالسؤال عنها تحب من حفي بالشيء اذا فرح أى تكره لانه من الغيب الذى استأنث الله بعلمه (قل انما علمها عند الله) كره لتكرير يسألونك لما يطمئنه من هذه الزيادة

علمها مخصوص به تعالى وقوله تعالى لا يجلبها لوقتها الا هو يفيد أن القادر على اظهار أمرها ليس الا الله فيكون العلم بها والقدرة عليها مخصوصا به تعالى (قوله واللام للتأقيت كاللام في قوله تعالى أقم الصلاة لدلوك الشمس) فيه نظرا اذ يلزم ههنا تكرار الوقت لان الوقت مذكور صريحا واللام أيضا تفيد به بخلاف قوله تعالى لدلوك الشمس فانه لا يلزم منه التكرار كما لا يخفى ولذا لم يذكره صاحب الكشف والوجه أن يقال ان اللام ههنا بمعنى في كما في قوله تعالى ياليتنى قدمت لحياتى فاما بمعنى في كذا قاله صاحب المغنى والحب ان قوله أولا لا يظهر أمرها في وقتها بدل على ان اللام بمعنى في (قوله لوقها) لا يخفى أن الهول يترتب على وقوعها أو العلم بوقوع وقتها وأما العلم بتعيين وقوع وقتها فلا يكون موجبا للهول حتى يكون سببا لاختفائها (قوله فان من بالغ الخ) يعنى الظاهر من كلامه ان حفي عنها بمعنى المستحسك

حاشية على سورة التبري من ادعاء العلم بالغيوب (فيه نظر ادلايل من عدم كمال النفع والضرر عدم العلم بالغيوب فان كلام المخلقين لا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا بل المالك المطلق خالق الكل جل جلاله مع ان بعضهم كالملائكة المقر بين عالم بعض الغيوب وان ار يد التبري عن ادعاء العلم بجميع الغيوب فهو ايضا غير مفهوم من الكلام مع انه قليل الجدوى لانه من الظاهر الجلي ان النبي صلى الله عليه وسلم لا يدعي ذلك ولم يظن واحد في شأنه ما ذكر (قوله تعالى الا ماشاء الله) يدل هذا الاستثناء على انه صلى الله عليه وسلم مالك وقادر لنفسه ما شاء الله لكن الدلائل الدالة على نفي خالق الاعمال دالة على انه لا يمكن وقوع الخلق بقدرته فيكون المراد (٣٨) بالمالكية القدرة بحسب الظاهر كما يقال فلان قادر على فعل كذا والظاهر أن

الاستثناء منقطع والمعنى لكن ماشاء الله يقع في نفعا كان أو ضرا (قوله تعالى ولو كنت أعلم الغيب الخ) ههنا اشكال وهو ان لقائل أن يقول لم لا يجوز أن يكون الشخص عالما بالغيوب لكن لا يقدر على دفع السراء والضراء اذ العلم بالشيء لا يستلزم القدرة عليه كما لا يخفى كافي قصة أحد فانه صلى الله عليه وسلم كان عالما بانكسار يقع للمسلمين لرؤيا رآها كافي كتب السير مع انه لم يقدر على رد ما قدره الله والجبواب انه يجوز أن يكون حال النبي صلى الله عليه وسلم بان يكون المقدر ان علمه بالغيوب مستلزم لما ذكر فان استلزام الشرط للجزاء لا يلزم أن يكون عقليا ولا كليا بل يجوز أن يكون في بعض الاوقات وبالنسبة الى

وللمبالغة (ولكن أ كثر الناس لا يعلمون) ان علمها عند الله لم يؤته أحد من خلقه (قل لا أملك لنفسي نفعا ولا ضرا) جلب نفع ولا دفع ضر وهو اظهر للعبودية والتبري من ادعاء العلم بالغيوب (الا ماشاء الله) من ذلك فيلهمني اياه ويوفقي له (ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما مسني السوء) ولو كنت أعلمه خالفت حالي ما هي عليه من استكثار المنافع واجتناب المضار حتى لا يمسي سوء (ان أما الاذير وبشير) ما أنا الا عبد مرسل للانذار والبشارة (لقوم يؤمنون) فانهم المستفوعون بهما ويجوز ان يكون متعلقا بالبشير ومتعلقا بالاذير محذوف (هو الذي خلقكم من نفس واحدة) هو آدم (وجعل منها) من جسدها من ضلع من اضلاعها أو من جنسها كقوله جعل لكم من أنفسكم أزواجا (زوجها) حواء (ليسكن اليها) ليستأنس بها ويطمئن اليها اطمئنان الشيء الى جزئه أو جنسه وانما ذكر الضمير ذهابا الى المعنى ليناسب (فلما تغشاها) أي جامعها (جملت حملا خفيفا) خف عليها ولم تلق منه ما تلقي منه الحوامل غالباً من الأذى أو محجولا خفيفا وهو النطفة (فرت به) فاستمرت به أي قامت وقعدت وقرئ فرت بالتخفيف وفاستمرت به وفارت من المور وهو الحي والذهاب أو من المرية أي فظنت الحمل وارتابت منه (فلما أثقلت) صارت ذات ثقل بكبر الولد في بطنها وقرئ على البناء للمفعول أي أثقلها حملها (دعوا الله بهما لن آتينا صالحا) ولد اسو يا قد صلح بدنه (لنكونن من الشاكرين) لك على هذه النعمة المجددة (فلما آتاهما صالحا جعلا له شركاء فيما آتاهما) أي جعل أولادهما له شركاء فيما آتى أولادهما فسموه عبد العزى وعبد مناف على حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه ويدل عليه قوله (فتعالى الله عما يشركون أي شركون ما لا يخلق شيأ وهم يخلقون) يعني الاصنام وقيل لما جلت حواء آتاهما ابليس في صورة رجل فقال لها ما يدريك ما في بطنك لعله بهيمة أو كلب وما يدريك من أين يخرج خفاف من ذلك وذكرته لآدم فهمامنه ثم عاد اليها وقال اني من الله بمنزلة فان دعوت الله أن يجعله خلقا مثلك ويسهل عليك خروجه تسميه عبد الحرث وكان اسمه حارثا بن الملائكة فتقبلت فلما ولدت سمياه عبد الحرث وأمثال ذلك لاتليق بالانبياء ويحتمل ان يكون الخطاب في خلقكم لآل قصي من قریش فانهم خلقوا من نفس قصي وكان له زوج من جنسه عريية قرشية وطلبها من الله الولد فأعطاهاهما أربعة بنين فسميهم عبد مناف وعبد شمس وعبد قصي وعبد الدار ويكون الضمير في شركون لهم أو لآلهم المقدمين بهما وقرأ بأفع وأبو بكر شركا

بعض الاشخاص كما يقال للعالم التحرير ان عرض عليك أي مسئلة فيها اشكال تعرف الجواب ولا يلزم اي صحة هذا القول بالنسبة الى كل واحد والانسكسار الواقع على المسلمين يوم أحد لم يقع على نفسه صلى الله عليه وسلم لكن المراد به لو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من خير متعلق بنفسي وما مسني السوء المتعلق بغيري ولم يدل الكلام على انه لو كنت أعلم الغيب لم يمس السوء غيري (قوله ليناسب فلما تغشاها) فان التذكير يناسب تغشى والمناسب للضمير الراجع الى النفس أن يكون مؤثرا لانها مؤثثة سماعا فتذكره يكون بالاعتبار المذكور (قوله على حذف المضاف) أي على حذف المضاعف من الموضوعين فان جعلنا بمعنى جعل أولادهما محذوف الاولاد فانقلب الضمير المجرور مرفوعا متصلا وفيما آتاهما يعني فيما آتى أولادهما ويدل عليه قوله تعالى

أى شركة بان أشرك فيه غيره أو ذوى شرك وهم الشركاء وهم ضمير الاصنام حتى عبه على تسميتهم إياها
 آلهة (ولا يستطيعون لهم نصرا) أى لعبدتهم (ولا أنفسم ينصرون) فيدفعون عنها
 ما يعزبها (وان تدعوهم) أى المشركين (الى الهدى) الى الاسلام (لا يتبعوكم) وقرأ نافع
 بالتخفيف وفتح الباء وقيل الخطاب للمشركين وهم ضمير الاصنام أى ان تدعوهم الى أن يهدوكم
 لا يتبعوكم الى مرادكم ولا يجيبوكم كما يجيبكم الله (سواء عليكم أذعنوهم أم أنتم صامتون) وإنما
 لم يقل أم صمتتم للمبالغة في عدم أفادة الدعاء من حيث انه مسوى بالثبات على الصمات أو لانهم ما كانوا
 يدعونها لحوائجهم فكأنه قيل سواء عليكم احداثكم دعاءهم واستمراركم على الصمات عن دعائهم
 (ان الذين تدعون من دون الله) أى تعبدونهم وتسمونهم آلهة (عباد أمثالكم) من حيث انها
 عاوكه مشخرة (فادعوهم فليستجيبوا لكم ان كنتم صادقين) انهم آلهة ويحتمل انهم لما
 نحتوها بصور الاناسي قال لهم ان قصارى أمرهم أن يكونوا أحياء عقلاء أمثالكم فلا يستحقون
 عبادتكم كما لا يستحق بعضكم عبادة بعض ثم عاد عليه بالنقض فقال (ألهم أرجل يمشون بها أم لهم
 أيدي يبطشون بها أم لهم أعين يبصرون بها أم لهم أذان يسمعون بها) وقرأى ان الذين بتخفيف
 ان ونصب عباد على أنها نافية عملت عمل ما للحجازية ولم يثبت مثله و يبطشون بالضم ههنا وفي
 القصص والدخان (قل ادعوا شركاءكم) واستعينوا بهم في عداوتي (ثم كيدون) فبالعوا فيما
 تقدرون عليه من مكروهي أتم وشركاؤكم (فلا تنظرون) فلا تمهلون فأنى لا ألقى بكم لو توفى على
 ولاية الله تعالى وحفظه (ان ولي الله الذي نزل الكتاب) القرآن (وهو يتولى الصالحين) أى
 ومن عادته تعالى أن يتولى الصالحين من عباده فضلا عن أنبيائه (والذين تدعون من دونه
 لا يستطيعون نصركم ولا أنفسهم ينصرون) من تمام التعليل لهدم مبالته بهم (وان تدعوهم
 الى الهدى لا يسمعوا واراهم ينظرون اليك وهم لا يبصرون) يشبهون الناظرين اليك لانهم
 صوّروا بصورة من ينظر الى من يواجهه (خذ العفو) أى خذ ما عفاك من أفعال الناس وتسهل
 ولا تطلب ما يشق عليهم من العفو الذي هو ضد الجهد أو خذ العفو عن المذنبين أو الفضل وما يسهل
 من صدقاتهم وذلك قبل وجوب الزكاة (وأمر بالعرف) المعروف المستحسن من الأفعال
 (وأعرض عن الجاهلین) فلا تمارهم ولا تكافهم بمثل أفعالهم وهذه الآية جامعة لمكارم الاخلاق
 آصرة للرسول باستجماعها (واما ينزغنك من الشيطان نزغ) ينخسك منه نخس أى وسوسة
 تحملك على خلاف ما أمرت به كاعتراء غضب و فكر والنزغ والنسغ والنخس الغرز شبه وسوسته
 للناس اغراء لهم على المعاصي وازعاجا بغرز السائق ما يسوقه (فاستعذ بالله انه سميع)
 استعاذتك (عليم) يعلم ما فيه صلاح أمرك فيحملك عليه أو سميع بأقوال من أذاك عليم
 بأفعاله فيجازيه عليها مغنياياك عن الانتقام ومشايعة الشيطان (ان الذين اتقوا ادا منهم طائف
 من الشيطان) لمة منه وهو اسم فاعل من طاف يطوف كأه اطافت بهم ودارت حولهم فلم تقدر أن
 تؤثر فيهم أو من طاف به الخيال طيف طيفا وقرأ ابن كثير وأبو عمرو والكسائي ويعقوب طيف
 على انه مصدر أو تخفيف طيف كلين وهين والمراد بالشيطان الجنس ولذلك جمع ضميره (تذكروا)
 ما أمر الله به ونهى عنه (فاذا هم مبصرون) بسبب الذكروا مكارم الاخلاق ومكاييد الشيطان
 فيتحرزون عنها ولا يبعونه فيها والآية تأكيدي ونهيي لما قبلها وكذا قوله (واخواهم عدونهم)
 أى واخوان الشياطين الذين لم ينهوا يمددهم الشياطين (فى النجى) بالنزئين والجل عليه وقرئ

أي شركون بصيغة الجمع لانه
 لو لم يكن المراد الأولاد بل
 آدم وحواء لوجب ان يقال
 فتعالى الله عما يشركان
 (قوله ثم عاد عليه بالنقض)
 أى بالرد عليهم بأنه لو
 استحقوا عبادتكم فلا أقل
 من أن يكون لهم حواس
 وآلات افعال مثل ما لكم
 لكن ليسوا كذلك
 فكيف يستحقون عبادتكم
 وأتم أفضل منهم (قوله)
 تعالى وتراهم ينظرون
 اليك) يحتمل أن يكون
 الخطاب للنبي صلى الله عليه
 وسلم وان يكون الخطاب
 عاما والمقصود المبالغة في
 كون الاصنام مشبهين
 بالناظرين مع عدم نظرهم
 ويفهم منه توبيخ الكفرة
 بانهم سعوا في تصوير
 عيونهم مع اهم الفائدة
 فيه أصلا وهذا يدل على
 غاية جهلهم وشقاوتهم (قوله)
 أو الفضل وما يسهل من
 صدقاتهم) وذلك قبل
 وجوب الزكاة لان المعنى
 ما أتوك به نخذه ولا تسأل
 ما وراء ذلك لانه يشق
 عليهم فنسخت بآية الزكاة

(قوله وعامة العلماء على استحبابهما خارج الصلاة) انما قال خارج اذ لا يمكن ان يقال انهما مستحبان في الصلاة مطلقا والا لآدى الى ترك قراءة المصلى اذا كان غيره قارئا وههنا كلام وهو انه لم يتعرض لما هو مذهبه من ان الاستماع الى قراءة الامام واجب أو مستحب بل الظاهر من قوله أمر وا (٤٠) وجوب الانصات على المأموم عند قراءة الامام وليس كذلك (قوله وهو ضعيف)

اذ يمكن أن يسكت الامام قدر قراءة المأموم (قوله) أو أمر للمأموم بالقراءة بالسري بعد فراغ الامام فان قيل بل الظاهر من ذكر الذاكر به في نفسه أن يخطره بقلبه لا بلسانه قلنا لو كان المراد من الذكر المذكور الذاكر القلبي لم يبق لقوله دون الجهر من القول كبير فائدة بل الوجه أن يقال ودون القول (قوله فوق السرودون الجهر) ههنا شيان أحدهما أنه قال ان قوله تعالى اذكر ربك في نفسك أمر للمأموم بالقراءة سرا فكيف يكون كلاما فوق السر الثاني انه لا واسطة بين السر والجهر فان السر هو أن يخفي الصوت بحيث يسمع المتكلم دون غيره والجهر ما يخالف ذلك كذا ذكره الفقهاء والجواب عن الاول انه يؤمر بالسر المأموم وفي غيره ما ذكر وهو ما فوق السروكاته قيل واذا ذكر ربك سرا في الصلاة اذا كنت مأموما وفوق السرودون الجهر

يمدونهم من أمرو يمدونهم كأنهم يعينونهم بالتسهيل والاغراء وهؤلاء يعينونهم بالاتباع والامتثال (ثم لا يقصرون) ثم لا يسكون عن اغوائهم حتى يردوهم ويجوز ان يكون الضمير للاخوان أى لا يكفون عن التقيين ولا يقصرون كالمتقين ويجوز أن يراد بالاجوان الشياطين ويرجع الضمير الى الجاهلين فيكون الخبر جاريا على ما هو له (واذا لم تأتهم بآية) من القرآن أو مما اقترحوه (قالوا لولا اجتبتنا) هلا جمعنا تقولا من نفسك كسائر ما تقرؤ أو هلا طلبتها من الله (قل انما أتبع ما يوحى الى من ربي) لست بمخترق للآيات أولست بعقترح لها (هذه بائير من ربكم) هذا القرآن بصائر للعلوب بهايصرا الحق ويدرك الصواب (وهدى ورجة لقوم يؤمنون) سبق تفسيره (واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم ترحون) نزلت في الصلاة كانوا يتكلمون فيها فأمر بالاستماع وقراءة الامام والانصات له وظاهر اللفظ يقتضى وجوبهما حيث يقرأ القرآن مطلقا وعامة العلماء على استحبابهما خارج الصلاة واحتج به من لا يرى وجوب القراءة على المأموم وهو ضعيف (واذا ذكر ربك في نفسك) عام في الاذكار من القراءة والدعاء وغيرهما أو أمر للمأموم بالقراءة سرا بعد فراغ الامام عن قراءته كما هو مذهب الشافعي رضي الله تعالى عنه (تضرع وخيفة) متضرعوا خافتا (ودون الجهر من القول) ومتكلموا كلاما فوق السر ودون الجهر فانه أدخل في الخشوع والاخلاص (بالغدو والآصال) بأوقات الغدو والعشيات وقرئ والايصال وهو مصدر أصل اذا دخل في الاصيل وهو مطابق للغدو (ولا تكن من الغافلين) عن ذكر الله (ان الذين عند ربك) يعنى ملائكة الملا الأعلى (لا يستكبرون عن عبادته ويسبحونه) وينزهونه (وله يسجدون) ويخضعونه بالعبادة والتذلل لا يشركون به غيره وهو نعت يرضون عداهم من المكلفين ولذلك شرع السجود لقراءته وعن النبي صلى الله عليه وسلم اذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد اعتزل الشيطان يبكي فيقول يا ويله أمر هذا بالسجود فسجد فله الجنة وأمرت بالسجود فعصيت في النار وعنه صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الاعراف جعل الله يوم القيامة بينه وبين ابليس سترا وكان آدم شفيعا له يوم القيامة

﴿سورة الانفال مدنية وآيات وسبعون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(يسئلونك عن الانفال) أى الغنائم يعنى حكمها وانما سميت الغنيمة نقلا لانها عطية من الله وفضل كما سمي به ما شرطه الامام لمقتحم خطر عطية له وزيادة على سهمه (فل الانفال لله والرسول) أى أمرها مختص بهما يقسمها الرسول على ما يأمره الله به وسبب نزوله اختلاف المسلمين في غنائم بدر أنها كيف تقسم ومن يقسم المهاجرون منهم أو الانصار وقيل شرط رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن كان له غنائم أن ينقله فتنسارح شبانهم حتى قتلوا سبعين وأسروا سبعين ثم طلبوا نفلهم وكان المال قليلا فقال الشيوخ والوجوه الذين كانوا عند الرايات كناردا لكم وفئة تنحازون اليها فنزلت فقسمها رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهم على السواء ولهذا قيل لا يلزم الامام أن يني بما وعد وهو قول

الشافعي

اذ لم تكن مأموما وعن الثاني ان هنا الاصطلاح غير اصطلاح الفقهاء فالسر وهو ما يسمعه دون

غيره وما فوقه دون الجهر وهو ما يسمعه القريب أيضا والجهر ما يسمعه البعيد (قوله بأوقات العدو) اعما قال الوفت لان العدو الفعل وهو الدخول في العدو (قوله والعشيات) فسر الأصل بالعشيات ﴿سورة الانفال﴾

(قوله وأطيعوا الله ورسوله ان كنتم مؤمنين فان الايمان يقتضى ذلك الخ) التفسير الاول مبنى على ان أصل الايمان يقتضى ما ذكره والتفسير الثانى معناه ان الايمان الكامل نفس ما ذكره ولا يخفى ان اصلاح ذات البين داخل فى مقتضى طاعة الأوامر وما وقع فى القرآن فهو تعميم بعد تخصيص والنسب بخطرلى والله أعلم ان يقال ان (٤١) أطيعوا الله شامل لجميع الأوامر والنواهي وانما

قدم ما يدل على الاحتراز عن المحرمات لذكر الانفال التى هى محل الغاويل ثم ذكر اصلاح ذات البين لانه يناسب ما روى فى القصة المذكورة فى اختلاف أهل بدر رضى الله عنهم (قوله وهو قول من قال الايمان يزيد بالطاعة الخ) فيه أنه يكفى زيادة الايمان أى التصديق بسبب العمل مع عدم دخوله أى العمل فيه أى الايمان فان العمل بالامور يوجب ثبات الاعتقاد ثم انه قد حقق فى موضعه ان الايمان يزيد وينقص لاسبب العمل بل بمجرد مشاهدة الآيات ومعرفة الدلائل فلا وجه لخصر زيادة الايمان بالطاعة ونقصه بالمعصية فى دخول العمل (قوله تعالى أولئك هم المؤمنون حقا) الظاهر من هذا الممدح ان من اتصف بوجود القلب عند ذكر ربه والتوكل وسائر ما ذكر لا يصير على المعصية فلا يكون فاسقا والالم بمدح بما ذكر وانما الاصرار بشأن الغافلين كما

الشافعى رضى الله عنه وعن سعد بن أبى وقاص رضى الله تعالى عنه قال لما كان يوم بدر قتل أخى عمير فقتلت به سعيد بن العاص وأخذت سيفه فأتيت به رسول الله صلى الله عليه وسلم واستوهبته منه فقال ليس هذا لى ولالك اطرحة فى القبض فطرحتة وبى ما لا يعلمه الا الله من قتل أخى وأخذت سبلى فما جاوزت الا قليلا حتى نزلت سورة الانفال فقال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم سألتنى السيف وليس لى وانه قد صار لى فاذهب فذهب وقرئ يستأونك عن قتال بحذف الهمزة والقاء حركتها على اللام وادغام نون عن فيها ويسأونك للانفال أى يسألك الشبان ما شرطت لهم (فأتوا الله) فى الاختلاف والمشاجرة (وأصلحو ذات بينكم) الحال التى بينكم بالمواساة والمساعدة فيما رزقكم الله وتسليم أمره الى الله والرسول (وأطيعوا الله ورسوله) فيه (ان كنتم مؤمنين) فان الايمان يقتضى ذلك أو ان كنتم كاملى الايمان فان كمال الايمان بهذه الثلاثة طاعة الأوامر والاتقاء عن المعاصى واصلاح ذات البين بالعدل والاحسان (انما المؤمنون) أى الكاملون فى الايمان (الذين اذا ذكر الله وجات قلوبهم) فزعت لذكركه استعظاما له وتهيبا من جلالة وقيل هو الرجل يهيم بمعصية فيقال له اتق الله فيزع عنها خوفا من عقابه وقرئ وجات بالفتح وهى لغة وفرفت أى خافت (واذا تلئت عليهم آياته زادتهم ايمانا) لزيادة المؤمن به أو لاطمئنان النفس ورسوخ اليقين بتظاهر الأدلة أو بالعمل بموجبه وهو قول من قال الايمان يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية بناء على أن العمل داخل فيه (وعلى ربهم يتوكلون) يفوضون اليه أمورهم ولا يخشون ولا يرجون الاياه (الذين يقيمون الصلاة وعمار زقناهم ينفقون أولئك هم المؤمنون حقا) لا هم حققوا ايمانهم بان ضمو اليه مكارم أعمال القلوب من الحشية والاخلاص والتوكل ومحاسن أفعال الجوارح التى هى العيار عليها من الصلاة والصدقة وحقا صفة مصدر محذوف أو مصدر مؤكد كقوله هو عبد الله حقا (لهم درجات عند ربهم) كرامة وعلو منزلة وقيل درجات الجنة يرتقونها بأعمالهم (ومغفرة) لما فرط منهم (ورزق كريم) أعد لهم فى الجنة لا ينقطع عدده ولا ينتهى أمدّه (كما أخرجك ربك من بيتك بالحق) خبر مبتدأ محذوف تقديره هذه الحال فى كراهم اياها كحال اخراجك للحرب فى كراهم له وهى كراهة ما رأيت من تنفيل الغزاة أو صفة مصدر الفعل المقدر فى قوله لله الرسول أى الانفال ثبتت لله والرسول صلى الله عليه وسلم مع كراهم ثباتا مثل ثبات اخراجك ربك من بيتك يعنى المدينة لاهامها جرة ومسكنه أو بيته فيها مع كراهمهم (وان فريقا من المؤمنين لكارهون) فى موقع الحال أى أخرجك فى حال كراهمهم وذلك أن عبر قرئش أقبلت من الشام وفيها تجارة عظيمة ومعها رابعون راكبا منهم أبوسفیان وعمرو بن العاص ومخرمة بن نوفل وعمرو بن هشام فأخبر جبريل عليه السلام رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبر المسلمين فأعجبهم تلقيا لكثرة المال وقلة الرجال فلما خرجوا بلغ الخبر أهل مكة فنادى أبو جهل فوق الكعبة يا أهل مكة النجاء النجاء على كل صعب وذلول عبركم أموالكم ان أصابها محمد لدن تفلحوا بعدها بدأ وقدرأت

(٦ - (بضائى) - ثالث) قال تعالى ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فاذا هم مبصرون (قوله وحقا صفة مصدر محذوف) أى المؤمنون ايمانا حقا أى متحققا فى الواقع كاملا (قوله تعالى كما أخرجك ربك الخ) الظاهر أن يقال انه متعلق بفعل مقدر مفهوم من قوله تعالى لهم درجات عند ربهم والتقدير ثبتت تلك الدرجات بالحق كما أخرجك أى مثل ثبات اخراجك ربك من بيتك بالحق وهذا أقرب من الوجهين اللذين ذكرهما

(قوله وفيه ايماء الى أن مجادلتهم الحق) لان من سيق الى الموت وينظر أسبابه يفزع ويخاف غالباً وهذا يدل على ان المجادلة ليست لعدم طاعتهم لقوله ولا لعدم ميل طباعهم الى الغزو والسكسل بل للخوف لاجل قلة عددهم وعددهم (قوله وقد أبدل عنها امها لكم بدل الاشتمال) فيه ان معنى اذ يعدكم الله احدى الطائفتين يعدكم حصوطلا في ايديكم وأخذها وحصوطلا في الابدى هو بعينه بمعنى انها لكم فيكون بدل الكل لا بدل الاشتمال والجواب ان المراد من امها لكم صبرورتهما ملككم وهو غير الاخذ (قوله وليس بتكرير) لان الاول لبيان المراد وما بينه وبين مرادهم من التفاوت والثاني لبيان الداعي الى حمل الرسول على اختيار ذات الشوكة ونصره عليها فالمعنى انه حمل الرسول على اختيار ذات الشوكة ليحق الحق وقوله ونصره عليها معطوف على الداعي أى لبيان الداعي وبيان نصره عليها أى على ذات الشوكة والاولى أن يقال انه متعاقب بقوله ويقطع دابر الكافرين أى يقطع دابرهم ليحق الحق ويبطل

قبل ذلك بثلاث عانكة بن عبد المطلب أن ملكاً نزل من السماء فأخذ صخرة من الجبل ثم حلق بها فلم يبق بيت في مكة الا صابه شيء منها فحدث بها العباس وبلغ ذلك أبا جهل فقال ما ترضى رجالهم أن يتنبؤوا حتى تتبأ نساؤهم فخرج أبو جهل بجميع أهل مكة ومضى بهم الى بدر وهو ماء كانت العرب تجتمع عليه لسوقهم يوماً في السنة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بوادي ذفران فزل عليه جبريل عليه السلام بالوعد باحدى الطائفتين اما العير واما قريش فاستشار فيه أصحابه فقال بعضهم هلا ذكرت لنا القتال حتى تتأهب له انما خرجنا للعير فرد عليهم وقال ان العير قد مضت على ساحل البحر وهذا أبو جهل قد أقبل فقالوا يا رسول الله عليك بالعير ودع العدو فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام أبو بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما وقالوا لا فأسنأتم قام سعد بن عباد فقال انظر أمرك فامض فيه فوالله لو سرت الى عدن أبين ما تخلف عنك رجل من الانصار ثم قال مقداد بن عمرو امض لما أمرك الله فانا معك حيثما أحببت لا تقول لك كما قالت بنو اسرائيل لموسى اذهب أنت ووربك فقاتلانا ههنا فاعادون ولكن اذهب أنت ووربك فقاتلانا معك كما مقانلون فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال أشير واعلى أيها الناس وهو يريد الانصار لانهم كانوا عددهم وقد شربوا حين يبيعوه بالعقبة أنهم برآء من ذمامه حتى يصل الى ديارهم فتخوف أن لا يروا نصرته الاعلى عدودهم بالمدينة فقام سعد بن معاذ فقال لكأنك تريدنا يا رسول الله فقال أجل قال قد آمنابك وصدقناك وشهدنا أن ما جئت به هو الحق وأعطيناك على ذلك عهودنا ومواثيقنا على السمع والطاعة فامض يا رسول الله لما أردت فوالذي بعثك بالحق لو استعرضت بنا هذا البحر فخضته لخضناه معك ما تخلف منا رجل واحد وما نكره أن تلقى بنا عدونا واننا لصبر عند الحرب صدق عند اللقاء ولعل الله يريك مناماتقربه عينك فسر بنا على بركة الله تعالى فسطه قوله ثم قال سير واعلى بركة الله تعالى وأبشروا فان الله قد وعدني احدى الطائفتين والله لكأنى أنظر الى مصارع القوم وقيل انه عليه الصلاة والسلام لما فرغ من بدر قيل له عليك بالعير فناداه العباس وهو في وثاقه لا يصلح فقال له لم فقال لان الله وعدك احدى الطائفتين وقد أعطاك ما وعدك فكره بعضهم قوله (يجادلونك في الحق) في اشارك الجهاد باظهار الحق لا يشارهم تلقى العير عليه (بعد ما تبين) لهم أنهم ينصرون أنبأ توجهاً باعلام الرسول عليه الصلاة والسلام (كأنما يساقون الى الموت وهم ينظرون) أى يكرهون القتال كراهة من يساق الى الموت وهو يشاهد أسبابه وكان ذلك لقلة عددهم وعدم تأهبهم اذ روى أنهم كانوا رجالة وما كان فيهم الا فارسان وفيه ايماء الى ان مجادلتهم انما كانت لفرض فزعهم ورعبهم (واذ يعدكم الله احدى الطائفتين) على اضرار اذ كروا احدى ثانی مفعولى يعدكم وقد أبدل منها (انها لكم) بدل الاشتمال (وتودون أن غير ذات الشوكة تكون لكم) يعنى العير فانه لم يكن فيها الا أربعون فارسا ولذلك يمتنونها ويكرهون ملاقة النفير لكثرة عددهم وعددهم والشوكة الحدة مستعارة من واحدة الشوك (ويريد الله أن يحق الحق) أى يشته ويعليه (بكلماته) الموحى بها في هذه الحال أو بأوامره للملائكة بالامداد وقرئ بكلمته (ويقطع دابر الكافرين) ويستأصلهم والمعنى أنكم تريدون أن تصيبوا مالا ولا تلقوا مكروها والله يريد اعلاء الدين واظهار الحق وما يحصل لكم فوز الدارين (ليحق الحق ويبطل الباطل) أى فعل ما فعل وليس بتكرير لان الاول لبيان المراد وما بينه وبين مرادهم من التفاوت والثاني لبيان الداعي الى حمل الرسول على اختيار ذات الشوكة ونصره عليها (ولو كره المجرمون) ذلك (اذ تستغيثون ربكم) بدل من

الباطل وأما ذكر أول الألفاظ بأنه المقصود الأصلي وذم ثانياً لشين أحدهما بيان التوسل إليه والثاني أنه المقصود من قطع دابر الكافرين (قوله أو أجرى استجاب مجرى قال الخ) الأول هو أن يكون (٤٣) القول مقدراً بأن يقال المعنى استجاب

لكم قالوا في عدمكم والثاني أن يقال استجاب نوع من القول (قوله متبعين أو متبعين) الأول بفتح الباء وسكون التاء من أردفه إذا حدث بعده فيكون المرادف بصيغة المفعول المتبوع المقدم والثاني من الاتباع فيكون الأول المقسمة والثاني الساقية (قوله وما جعله الله أي الامداد الإلهي لكم إلا إشارة لكم بالنصر) المراد من الامداد الأخبار بالامداد فإن نفس الامداد ليس بشارة إذ هي عبارة عن الخبر السار (قوله بدل ثان) فيكون زمان متصل يقع في بعضه الوعد المذكور بأذ يعدكم الله إحدى الطائفتين أيها لكم وفي بعضه الاستغاثة وفي بعضه التغطية (قوله أو بما في عند الله من معنى الفعل) عند ههنا ليس بظرف فليس فيه معنى الفعل والوجه أن يقال أو متعلق بفعل مفهوم من الجار والمجرور وهو من عند الله كما قاله صاحب الكشاف (قوله وهو مفعول له باعتبار المعنى) أي ليس مفعولاً له بحسب الظاهر بل بدل

أذ يعدكم ومتعلق بقوله ليحق الحق أو على إضمار أذ كر واستغاثتهم أنهم لما علموا أن لا محيص عن القتال أخذوا يقولون أي رب انصرنا على عدوك أغثنا يا غياث المستغيثين وعن عمر رضي الله تعالى عنه أنه عليه السلام نظر إلى المشركين وهم ألف وإلى أصحابه وهم ثلثمائة فاستقبل القبلة ومد يديه يدعو الله أن يجزي ما وعدني الله من تهلك هذه العصاة لا تعبد في الأرض فزال كذلك حتى سقط رداؤه فقال أبو بكر يا بني الله كفك مناشدتك ربك فإنه سينجز لك ما وعدك (فاستجاب لكم أي عدمكم) باني عدمكم حذف الجار ووسط عليه الفعل وقرأ أبو عمرو بالكسر على إرادة القول أو إجراء استجاب مجرى قال لان الاستجابة من القول (بأنف من الملائكة مردفين) متبعين المؤمنين أو بعضهم بعضاً من أردفته أنا إذا جئت بعده أو متبعين بعضهم بعض المؤمنين أو أردفته إياه فردفه وقرأ نافع ويعقوب مردفين بفتح الدال أي متبعين أو متبعين بمعنى أنهم كانوا مقدمة الجيش أو ساقهم وقرئ مردفين بكسر الراء وضمة أو أصله مردفين بمعنى مترادفين فادغمت التاء في الدال فالتقى ساكنان فحركت الراء بالكسر على الأصل أو بالضم على الاتباع وقرئ بالآل ليوافق ما في سورة آل عمران ووجه التوفيق بينه وبين المشهور أن المراد بالآل الذين كانوا على المقدمة أو الساقية أو وجوههم وأعيانهم أو من قاتل منهم واختلفت في مقاتلتهم وقدرى أخبار تدل عليها (وما جعله الله) أي الامداد (الابشري) الإشارة لكم بالنصر (ولتطمئن به قلوبكم) فيزول ما بهما من الوجع لقلبتكم وذلتمكم (وما النصر إلا من عند الله إن الله عزيز حكيم) وامداد الملائكة وكثرة العدد والاهب ونحوهما وسائط لا تأثير لها فلا تحسبوا النصر منها ولا تياسوا منه بفقدائها (اذ يغشيكم النعاس) بدل ثان من اذ يعدكم لظاهر نعمة ثالثة أو متعلق بالنصر أو بما في عند الله من معنى الفعل أو يجعل أو باضمار أذ كر وقرأ نافع بالتخفيف من أغشيته الشيء إذا غشيته إياه والفاعل على القراءة ثين هو الله تعالى وقرأ ابن كثير وأبو عمر يغشاكم النعاس بالرفع (أمنة منه) أمانة من الله وهو مفعول له باعتبار المعنى فإن قوله يغشيكم النعاس متضمن معنى تنعسون ويغشاكم بمعناه والأمانة فعل لفاعله ويجوز أن يراد بها الإيمان فيكون فعل المغشي وأن تجعل على القراءة الأخيرة فعل النعاس على المجاز لانها لأصحابه وألانه كان من حقه أن لا يغشاهم لشدة الخوف فلما غشاهم فكأنه حصلت له أمانة من الله لولاها لم يغشاهم كقوله

يهاب النوم أن يغشي عيوباً * تهابك فهو نفار شرود

وقرئ أمانة كرجة وهي لغة (ويزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به) من الحدث والجنابة (ويذهب عنكم رجز الشيطان) يعني الجنابة لانها من تخييله أو وسوسته وتخويفه إياهم من العطش روى أنهم نزلوا في كتيب أعفر تسوخ فيه الاقدام على غير ماء وناموا فاحتلم أكثرهم وقد غلب المشركون على الماء فوسوس اليهم الشيطان وقال كيف تنصرون وقد غلبتم على الماء وأنتم تصلون محدثين بجنين وتزعمون انكم أولياء الله وفيكم رسوله فأشفقوا فأنزله الله المطر فطروا ليلاً حتى جرى الودى واتخذوا الحياض على عدوته وسقوا الركاب واغتسلوا وتوضؤوا وتلبد الرمل الذي بينهم وبين العدو حتى ثبتت عليه الاقدام وزالت الوسوسة (وليربط على قلوبكم) بالوثوق على لطف الله بهم (ويثبت به الاقدام) أي بالمطرح حتى لا تسوخ في الرمل أو بالربط على القلوب حتى

الاشتمال من النعاس أو حالاً منه لكنه جعل مفعولاً له للفعل الذي هو تنعسون المقصود من يغشي نظراً إلى أن الأمانة هو المقصود بالذات

(قوله وفيه دليل على أنهم قاتلوا) أي الملائكة قاتلوا لأنه تفسير لقوله فثبتوا وهو الخطاب مع الملائكة فالمناسب أن يكون قاضر بوا
خطابهم أيضا حتى يكون الكلام على نسق واحد والدليل على أن الكلام في قوله تعالى قاضر بوا مع المؤمنين ماسيحي من قوله
جعل الخطاب فيه مع المؤمنين إلخ أول كل واحد من المخاطبين قيل هذا الخطاب وهم الملائكة والمؤمنون (قوله تقرير للتعليل)
أي لتعليل ما ذكر بقوله تعالى ذلك بأنهم (٤٤) شاقوا الله وإنما كان تقرير رأي تأكيد لأن محصل الجملتين واحد

فيكون المراد بالعذاب عذاب الدنيا وعلى التقرير الآخر يكون المراد من العذاب عذاب الآخرة (قوله على طريقة الالتفات) لأن الكافرين قد ذكروا بلفظ الغيبة في قوله بأنهم شاقوا الله (قوله فتكون الفاء عاطفة) هذا على جميع تقادير نصب لأنه يقدر فعل أمر يصلح أن يكون معطوفا عليه واما على تقدير الرفع فلا يصح أن تكون الفاء عاطفة والابازم عطف الانشاء على الاخبار فتكون الفاء للسببية (قوله عطف على ذلك) الذي ظهر لي من كلامه أنه إذا كان معطوفا على ذلك يكون ذلك فاعلا لفعل مقدر هو وقع فيكون المعنى وقع ذلك بأنهم شاقوا الله ورسوله الآية أي وقع أن للكافرين عذاب النار بأنهم شاقوا فهو المقصود بالاشارة إلى ذلك وهذا على تقدير رفعه ونصب ولا يخفى أن ان مع اسمها في تأويل المصدر وعطفها

ثبتت في المعركة (اذ يوحى ربك) بدل ثالث أو متعلق يثبت (الى الملائكة أي معكم) في اعانتهم وتثبيتهم وهو مفعول يوحى وقرئ بالكسر على ارادة القول أو اجراء الوحي مجراه (فثبتوا الذين آمنوا) بالشارة أو بتكثير سوادهم أو بمحاربة أعدائهم فيكون قوله (سألقى في قلوب الذين كفروا الرعب) كالتفسير لقوله اني معكم فثبتوا وفيه دليل على أنهم قاتلوا ومن منع ذلك جعل الخطاب فيه مع المؤمنين اما على تغيير الخطاب أو على أن قوله سألقى الى قوله كل بنان تلقين للملائكة ما يثبتون المؤمنين به كأنه قال قولوا لهم قولي هذا (قاضر بوا فوق الاعناق) أعاليها التي هي المذاج أو الرؤس (واضربوا أي جزوا رقابهم واقطعوا أطرافهم (ذلك) اشارة الى الضرب أو الامر به والخطاب الرسول أول كل واحد من المخاطبين قيل (بأنهم شاقوا الله ورسوله) بسبب مشاققتهم لهما واشتقاقه من الشق لأن كلا من المتعادين في شق خلاف شق الآخر كالمعاداة من العدو والمخاصمة من الخصم وهو الجانب (ومن يشاقق الله ورسوله فإن الله شديد العقاب) تقرير للتعليل أو وعيد بما أعد لهم في الآخرة بعد ما حاق بهم في الدنيا (ذلكم) الخطاب فيه مع الكفرة على طريقة الالتفات ومحل الرفع أي الامر ذلكم أو ذلكم واقع وأنصب بفعل دل عليه (فدوقوه) أو غيره مثل باشر أو أو عليكم فتكون الفاء عاطفة (وأن للكافرين عذاب النار) عطف على ذلكم أو نصب على المفعول معه والمعنى ذوقوا ما عجل لكم مع ما أجل لكم في الآخرة ووضع الظاهر فيه موضع الضمير للدلالة على أن الكفر سبب العذاب الآجل أو الجمع بينهما وقرئ وإن بالكسر على الاستثناء (بأيها الذين آمنوا اذا لقيتم الذين كفروا زحفا) كثيرا بحيث يرى لكثرتهم كأنهم يزحفون وهو مصدر زحف الصبي اذا دب على مقعده قليلا قليلا سمي به وجع على زحوف واتصابه على الحال (فلاتولوهم الأدبار) بالانهمزام فضلا أن يكونوا مثلكم أو أقل منكم والظاهر أنها محكمة مخصوصة بقوله حرض المؤمنين على القتال الآية ويجوز أن ينتصب زحفا حال من الفاعل والمفعول أي اذا لقيتموهم متزاحنين يدبون اليكم وتدبون اليهم فلاتتهزموا أو من الفاعل وحده ويكون اشعارا بما سيكون منهم يوم حنين حين تولوا وهم اثنا عشر ألفا (ومن يولهم يومئذ دبره الامتحنا فقاتل) يريد الكسر بعد الفر وتفرير العدو فانه من مكاييد الحرب (أو متحيزا الى فئة) أو متحيزا الى فئة أخرى من المسلمين على القرب ليستعين بهم ومنهم من لم يعتبر القرب لما روى ابن عمر رضي الله عنهما أنه كان في سرية بعثهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ففروا الى المدينة فقاتل رسول الله نحن الفرارون فقال بل أنتم العكارون وافتتكم واتصبا متحرفا ومتحيزا على الحال والافعل لا يعمل لها أو الاستثناء من المولين أي الأرجل متحرفا أو متحيزا ووزن متحيز متفيعل لامتناع الالكان متحيزا لأنه من حاز يحوز (فقدباء بغضب من الله وماواه جهنم وبئس المصير) هذا اذا لم يزد العدو على

الضعف

على جملة مستقلة هو المبتدأ والخبر لا يخلو عن شيء ويمكن أن يعلق العطف على ذلكم على تقدير

أن يكون خبر المبتدأ وهذا لا يخلو عن تكلف ولذا قال بعضهم الأولى أن يكون للكافرين عذاب النار مبتدأ محذوف الخبر أي ثبوت العذاب للكافرين محقق ثابت (قوله والظاهر أنها محكمة مخصوصة إلخ) أي حكم الآية ليس بنسخ بل مقيد بما اذا لم يكن الذين كفروا أكثر من مثلي المؤمنين فكان مخصوصا بالآية المذكورة (قوله والافعل إلخ) لكون المستثنى منصوبا على الحال لا بالافعل

فيكون استثناء عن أعم العام وأما إذا كان استثناء من المتولين أي من لفظه من كان مشعراً بالأعلى الحال وقوله لا يحمل له نفسه لكونه لغواً (قوله أي إذا أتيت بصورة الرمي) إذا كان المراد من الرمي (٤٥) الرمي الموصل للحصاء إلى أعين المشركين كما ذكره أولاً فلا حاجة هنا

إلى أن يقال إن المراد بقوله أذ رميت الاتيان بصورة الرمي بل الوجه إن يقال أذ أتيت بحقيقة الرمي فنبت الرمي للرسول حقيقة لكن وصول الحصاء إلى أعينهم يكون بقدره الله تعالى وهذا مناسب لما ذكره من أن اللفظ قد يطلق على المسمى وعلى ما هو كماله والجواب إن المراد أذ أتيت بصورة الرمي الموصل (قوله ورفع مابعده في الموضعين) أحدهما قوله ولكن الله رمى والآخرفقوله ولكن الله قتلهم (قوله وليبلى المؤمنين منه الخ) عطف على مقدرك أنه قيل ولكن الله رمى ليهدم الكفار وليبلى المؤمنين منه بلاء حمداً وقال صاحب الكشف والإحسان إلى المؤمنين فعل ما فعل ففيه أنه ما فعل إلا الإحسان (قوله ولن تغني حينئذ كثرتكم إذا لم يكن الله معكم بالنصر الخ) الأولى أن يقال ولن تغني كثرتكم بل ليس الاغناء إلا من الله سبحانه وتعالى (قوله ولا تتولوا عن الرسول) أي

الضعف لقوله الآن خفف الله عنكم الآية وقيل الآية مخصوصة بأهل بيته والحاضر بن معه في الحرب (فلم تقتلوهم) بقوتكم (ولكن الله قتلهم) بنصركم وتسليطكم عليهم والقاء الرعب في قلوبهم وروى أنه لما طلعت قریش من العنقل قال عليه الصلاة والسلام هذه قریش جاءت بخيلائها وغرها يكذبون رسولك اللهم أني أسألك ما وعدتني فأثاء جبريل عليه السلام وقال له خذ قبضة من تراب فارمهم بها فلما التقى الجمع تناول كفاه من الحصاء فرمى بها في وجوههم وقال شأهت الوجوه فلم يسبق مشرك الا شغل بعينيه فاهزموا وردفهم المؤمنون يقتلوهم ويأسروهم ثم لما انصرفوا أقبلوا على التقاخر فيقول الرجل قتل وأمرت فنزلت والقاء جواب شرط محذوف تقديره إن افتخرتم بقتلهم فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم (ومارميت) يا محمد رميتا توصله إلى أعينهم ولم تقدر عليه (أذ رميت) أي إذا أتيت بصورة الرمي (ولكن الله رمى) أي بما هو غاية الرمي فأوصلها إلى أعينهم جميعاً حتى انهزموا وتمكنكم من قطع دابرهم وقد عرفت أن اللفظ يطلق على المسمى وعلى ما هو كماله والمقصود منه وقيل معناه مارميت بالرب أذ رميت بالحصاء ولكن الله رمى بالرعب في قلوبهم وقيل انه نزل في طعنة طعن بها أني بن خلف يوم أحد ولم يخرج منه دم فجعل يخور حتى مات أو رمية سهم رماه يوم خيبر نحو الحصن فأصاب كنانة بن أبي الحقيق على فراشه والجمهور على الأول وقرأ ابن عامر وحزرة والكسائي ولكن بالتخفيف ورفع مابعده في الموضعين (وليبي المؤمنين منه بلاء حسناً) ولينعم عليهم - نعمة عظيمة بالنصر والغبية ومشاهدة الآيات فعل ما فعل (إن الله سميع) لاستغاثتهم ودعائهم (عالم) بنياتهم وأحوالهم (ذلكم) إشارة إلى البلاء الحسن أو القتل أو الرمي ومحله الرفع أي المقصود أو الأمر ذلكم وقوله (وأن الله موهن كيد الكافرين) معطوف عليه أي المقصود بلاء المؤمنين وتوهين كيد الكافرين وإبطال حيلهم وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمر وموهن بالتشديد وحفص موهن كيداً بالاضافة والتخفيف (إن تستفتحوا فقد جاءكم الفتح) خطاب لاهل مكة على سبيل التهمك وذلك أنهم حين أرادوا الخروج تعلقوا باستار الكعبة وقالوا اللهم انصرنا على الجندين وأهدى الفتنين وأكرم الحزبين (وإن تنتهوا) عن الكفر ومعاداة الرسول (فهو خير لكم) لتضمنه سلامة الدارين وخير المزاين (وإن تعودوا) لمحاربه (نعد) انتصرته عليكم (وإن تغني) ولن تدفع (عنكم فتتكم) جماعةكم (شيأ) من الاغناء أو المضار (ولو كثرت) فتتكم (وإن الله مع المؤمنين) بالنصر والمعونة وقرأ نافع وابن عامر وحفص وأن بالفتح على تقدير ولأن الله مع المؤمنين كان ذلك وقيل الآية خطاب للمؤمنين والمعنى إن تستنصروا فقد جاءكم النصر وإن تنتهوا عن التكاسل في القتال والرغبة عما يستأثره الرسول فهو خير لكم وإن تعودوا إليه نعد عليكم بالانكار أو تهيج العدو وإن تغني حينئذ كثرتكم إذا لم يكن الله معكم بالنصر فإنه مع السكاكين في إمامهم ويؤيد ذلك (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله ورسوله ولا تولوا عنه) أي ولا تتولوا عن الرسول فإن المراد من الآية الأمر بطاعته والنهي عن الاعراض عنه وذكر طاعة الله للتوطئة والتنبيه على أن طاعة الله في طاعة الرسول لقوله تعالى من يطع الرسول فقد أطاع الله وقيل الضمير للجهاد أو للأمر الذي دل عليه الطاعة (وأنتم تسمعون) القرآن والمواظ

إنما خصص نهى التولي بالرسول ولم يقل ولا تتولوا عنهم لأن المراد الأمر بطاعته لأن أول السورة نزلت للنهي عن مخالفته (قوله وذكر طاعته للتوطئة) أي هو دليل على طاعة الرسول لأنه إذا كان طاعة الله واجبة وقد أمر بطاعة الرسول فطاعة الرسول واجبة أيضاً (قوله والتنبيه على أن طاعة الله الخ) لأنه علق طاعة واحدة بهما

(قوله فكأنهم لا يسمعون رأساً) يعنى أن المراد من لا يسمعون سماعاً مفيداً لكن ظاهر إطلاقه يوهم أن ليس لهم سماع أصلاً ففيه مبالغة (قوله لا بطلهم ما ميزوا به وفضلوا لاجله) وهو العقل فإن الإنسان فضل عن البهائم لاجل عقله وتمييزه (قوله تعالى ولو أسمعهم لتولوا) أو رد ههنا اشكال وهو أنه حصل منها قياس على هيئة الشكل فتلزم نتيجة هي أنه لو علم الله فيهم خيراً أى سعادة لتولوا وهو محال ويمكن دفعه بأن المراد من الاسماع الاول الاسماع المفهم الموجب للهداية والاسماع الثانى هو الاسماع المجرد ثم أوردنا ههنا سؤال آخر وهو أنه علم من قوله ولو أسمعهم لتولوا أن التولى منتف لان لولامتناع الشيء لامتناع غيره ونفى التولى خير لكن أول الكلام دال على أن ليس فيهم خير أجابوا عنه بأن لولالثانية مجرد الاستلزام (٤٩) لا لامتناع المذكور فلا اشكال وعلى نحو ما ذكرنا يحل كلام المصنف (قوله

وحد الضمير فيه لما سبق) وهو أن دعوة الله ودعوة الرسول واحدة فإنه قدم أن طاعة الله وطاعة رسوله واحدة ولأن دعوة الله تسمع من الرسول فالله اعلم هو الرسول صلى الله عليه وسلم (قوله وظاهر الحديث يناسب الاول) لكونه مطلقاً (قوله لما يحبيكم) فيه اشعار بعلّة وجوب الاستجابة (قوله من العلوم الدينية) التفسير الاول ناظر الى أن المراد من الحياة حياة القلب فإن حياته بالعلوم والتفسير الثانى ناظر الى أن المراد من الحياة الحياة الاخرى (قوله تمثيل لغاية قرب به من العبد) أى المراد من قوله تعالى واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه أنه تعالى في غاية التقرب من العبد قرباً معنوياً فإن كونه تعالى في غاية التقرب من العبد لازم

سماع فهم وتصديق (ولا تكونوا كالذين قالوا اسمعنا) كالكفرة والمنافقين الذين ادعوا السماع (وهم لا يسمعون) سماعاً ينتفعون به فكأنهم لا يسمعون رأساً (ان شر الدواب عند الله) شر البهائم ثم جعلهم شرها لا بطلهم ما ميزوا به وفضلوا لاجله (ولو علم الله فيهم خيراً) سعادة كتبت لهم أو انتفاعاً بالآيات (لا سمعهم) سماع تفهم (ولو أسمعهم) وقد علم أن لا خير فيهم (لتولوا) ولم ينتفعوا به أو ارتدوا بعد التصديق والقبول (وهم معرضون) لعنادهم وقيل كانوا يقولون للنبي صلى الله عليه وسلم أى لناقصاً فإنه كان شيخاً مباركاً حتى يشهد لك وتؤمن بك والمعنى لا سمعهم كلام قصي (يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول) بالطاعة (إذا دعاكم) وحد الضمير فيه لما سبق ولأن دعوة الله تسمع من الرسول وروى أنه عليه الصلاة والسلام مر على أبى وهو يصلى فدعاه فجعل في صلاته ثم جاء فقال ما منعك عن اجابتي قال كنت أصلى قال ألم تخبرني بما أوحى الى استجبوا لله وللرسول واختلف فيه فقيل هذا لان اجابته لا تقطع الصلاة فإن الصلاة أيضاً اجابة وقيل لان دعاءه كان لامر لا يحتمل التأخير وللصلى أن يقطع الصلاة لمثله وظاهر الحديث يناسب الاول (لما يحبيكم) من العلوم الدينية فالحياة القلب والجهل بموته قال

لا تحببن الجهول حالته * فذاك ميت وثوبه كفن

أو بما يورثكم الحياة الابدية في النعيم الدائم من العقائد والاعمال أو من الجهاد فإنه سبب بقاءكم اذ لو تركوه اغلبهم العدو وقتلهم أو الشهادة لقوله تعالى بل أحياء عند ربهم يرزقون (واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه) تمثيل لغاية قرب به من العبد كقوله تعالى ونحن أقرب اليه من حبل الوريد وتنبيه على أنه مطلع على مكنونات القلوب مما عسى يغفل عنه صاحبها أو حث على المبادرة الى اخلاص القلوب وتصفيتها قبل أن يحول الله بينه وبين قلبه بالموت أو غيره أو تصور وتخييل لملكه على العبد قلبه فيفسخ عزائمه ويغير مقاصده ويحول بينه وبين الكفران أو ادسعادته وبينه وبين الايمان ان قضى شقاوته وقرى عين المرء بالتشديد على حذف الهزمة والقاء حركاتها على الزاء واجراء الوصل مجرى الوقف على لفة من يشدد فيه (وأنه اليه تحشرون) فيجازيكم بأعمالكم (واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة) اتقوا ذنبا يعمكم أثره كافر المنكر بين أظهركم والمداهنه في الامر بالمعروف وافتراق الكلمة وظهور البدع والتكاسل في الجهاد على أن قوله لا تصيبن اما

جواب

لكونه حالاً بينه وبين قلبه فاستعمل العبارة التي هي بهذا المعنى في المعنى الاول

الذى هو غاية قرب به من عبده وعلى هذا فالمناسب ان يقال مجاز عن غاية قرب به لانه على ما قلنا مجاز مركب مرسل لا تمثيل اذ هو استعارة كما قرر في موضعه (قوله وتنبيه على أنه مطلع على مكنونات القلوب) لان الشخص الخائل بين شخص وبين آخر قد يطلع على ما في الشيء ولم يطلع عليه الشخص (قوله أو تصور وتخييل الخ) لان من حال بين شخص وبين ما يتعلق به يصير متصرفاً فيه (قوله على ان قوله لا تصيبن اما جواب الامر على معنى ان أصابكم الخ) هذا ليس طريق البصريين ولا طريق الكوفيين لان الشرط المقدر على جواب الامر على طريقة الاولين هو فعل الامر حتى يكون التقدير ان لا تنصروا لا يصيبن الخ وعلى طريقة الآخرين

ان لاتتقوا لاتصين الذين ظلموا بل كلامه يفيد ان قوله لاتصين جواب شرط مقدر هو من جنس فعل الجواب أو يكون لا يصين صفة
(قوله وفيه ان جواب الشرط متردد الخ) فيه ان جواب الشرط وان كان مترددا في حد ذاته لكن مجزوم به نظرا الى تعليقه بالشرط
فعل ادخال نون التأكيده لعل هذا كما ان وقوعه على تقدير وقوع الشرط محقق (قوله وأللهي على ارادة القول) فيكون المعنى
اتقوا فتنة مقولا في شأنها لاتصين الذين ظلموا منكم خاصة (قوله وان اختلفا في المعنى) لان معنى لاتصين نفي ومعنى لاتصين اثبات لكن
هذا امر ظاهر لا حاجة الى التعرض اليه (قوله ويحتمل ان يكون الخ) فيكون المعنى لاتتعرضوا للذنوب ان تعرضوا تصيب الفتنة
الذين ظلموا منكم خاصة (قوله ومن في منكم على الوجوه الاول للتبعيض (٤٧) وعلى الأخيرين للتبيين) اما كونها للتبعيض

على الوجوه الاول وهي
كون لاتصين جوابا أو
صفة ولا نافية أو صفة ولا
ناهية فلان الخطاب مع
جميع المؤمنين كما هو
الظاهر والذين ظلموا
بعضهم على ما هو المتبادر
واما على الوجه الرابع
وهو ان يكون لاتصين
الذين ظلموا جواب القسم
على القراءة المذكورة
فلانه لو كان للتبعيض
لكان المعنى اتقوا أيها
المؤمنون فتنة تصيب بعضهم
خاصة ولا يناسب الامر باتقاء
الكل عن فتنة تصيب
البعض واما على التقدير
الاخير وهو ان يكون
لاتصين نهيا بعد الامر
فلان الخطاب بان يتعرضوا
الذين ظلموا الا ان الظالمين
بعضهم بل جميع المتعرضين
لا ظلم ظالمون فلا يصلح من
للتبعيض فتكون بيانية
(قوله ومن في منكم الخ) اما

جواب الامر على معنى ان اصابكم لاتصيب الظالمين منكم خاصة بل تعمم وفيه ان جواب
الشرط متردد فلا يليق به النون المؤكدة لكنه لما تضمن معنى النهي ساغ فيه كقوله تعالى ادخلوا
مساكنكم لا يحطمنكم واما صفة لفتنة والالتفتي وفيه شذوذ لان النون لا تدخل المنفي في غير القسم
وأللهي على ارادة القول كقوله

حتى اذا جن الظلام واختلف * جاؤا بمذق هل رأيت الذئب قط

واما جواب قسم محذوف كقراءة من قرأ لاتصين وان اختلفا في المعنى ويحتمل أن يكون نهيا
بعد الأمر باتقاء الذنب عن التعرض للظلم فان وباله يصيب الظالم خاصة ويعود عليه ومن في منكم
على الوجوه الاول للتبعيض وعلى الأخيرين للتبيين وفائدته التنبيه على أن الظلم منكم أقبح من
غيركم (واعلموا أن الله شديد العقاب واذكروا اذ أتم قليل مستضعفون في الأرض) أرض
مكة يستضعفكم قريش والخطاب للمهاجرين وقيل للعرب كافة فانهم كانوا أذلاء في أيدي فارس
والروم (تخافون أن يشظفكم الناس) كفار قريش أو من عداهم فاهم كانوا جميعا معادين لهم
مضادين لهم (فاؤاكم) الى المدينة أو جعل لكم مأوى تحصنون به عن أعاديكم (وأيدكم بنصره)
على الكفار أو بمظاهرة الانصار أو بإمداد الملائكة يوم بدر (ورزقكم من الطيبات) من
الغنائم (لعلكم تشكرون) هذه النعم (يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول) بتعطيل
الفرائض والسنن أو بان تضرر واخلاف ما تظهرون أو بالغلول في المغنم وروى أنه عليه
السلام حاصر بني قريظة إحدى وعشرين ليلة فسألوه الصلح كما صلح اخوانهم بني النضير على
أن يسيروا الى اخوانهم بأذرعات وأريحاء بارض الشام فابى الا أن ينزلوا على حكم سعد بن
معاذ فابوا وقالوا أرسل الينا أبا لبابة وكان مناصحا لهم لان عياله وماله في أيديهم فبعثه اليهم
فقالوا ما نرى هل تنزل على حكم سعد بن معاذ فإشار الى حلقه أنه الذبح قال أبو لبابة فما زالت
قدمي حتى علمت أني قد خنت الله ورسوله فنزلت فشد نفسه على سارية في المسجد وقال والله
لأذوق طعما ولا ثمرا حتى أموت أو يتوب الله علي فمكث سبعة أيام حتى خر مغشيا عليه ثم
تاب الله عليه فقبيل له قد تب عليك غل نفسك فقال لا والله لأحلها حتى يكون رسول الله
صلى الله عليه وسلم هو الذي يحلني فجاءه غله يسده فقال ان من تمام توبتي أن أهجر دار قومي
التي أصبت فيها الذنب وأن انخلع من مالي فقال عليه السلام يحزبك الثالث أن تصدق به وأصل

الاول فظاهر واما الثاني فلان الوجه الاول من الوجهين الاخيرين لما كان المأمور باتقاء الفتنة هو المجموع لا يناسب ان يكون الذين ظلموا
بعضهم لانه لما أصاب الفتنة بعضهم لا حاجة الى أمر الجميع بالتقوى أما في الوجه الثاني فلان المعنى النهي عن اصابة جزاء الظلم للظالمين خاصة
فلو كان الظالمون الذين يصل اليهم أثر الفتنة خاصة بعضهم المخاطبين فلا حاجة الى أمر الجميع بالتقوى فان قلت قوله فان وبال الظلم يصيب
الظالم خاصة ينافي قوله اتقوا ذنبا يعصمكم أثره قلنا يمكن أن يكون المراد من الأثر العام البلاء الديني فانه قديم المذهب وغيره ومن الوبال
الواصل الى الظالم خاصة العقوبة الاخرى فانها لا تصل الى غير الظالم كما قال تعالى ولا تزروا زرة وزرا أخرى (قوله وفائدته التنبيه الخ) أي
تخصيصهم بذكر الجار والمجرور من بين الظالمين لا بدله من نكتة هي ما ذكر

(قوله أو منصوب على الجواب بالواو) فيكون النهي عن الجمع بين أمرين وهذا إذا كانوا يجمعون بين الحالتين أما إذا لم يكونوا كذلك فالمناسب الجزم بالعطف حتى يكون النهي متعلقا بكل منهما (قوله ويسترها الخ) والمراد من ذكر هذه الاحتمالات دفع توهم التكرار في الجلتين المدكورتين (قوله مما يوجب عقوبتهم عليه) أي على الله تعالى (قوله واستناد أمثال هذا مما يحسن للزوجة الخ) أي اطلاق الماكر على الله تعالى يحسن عند نسبة المكر الى غيره تعالى وأما اطلاقه على الله تعالى من غير مزوجة فغير حسن وهذا هو الذي ذكرنا في تفسير آل عمران ان المكر من حيث انه في الاصل حيلة يجلب بها خيرا الى الغير بجميعه لا يسند الى الله تعالى الاعلى سبيل المقابلة ولا يظهر من كلامه سبب عدم اطلاقه الا أن يقال ان الحيلة توهم العجز والعجز عليه محال فان الحيلة مما لا يطلق على الله سبحانه وتعالى لانها من شأن العاجزين

الخون النقص كما أن أصل الوفاء الختام واستعماله في ضد الامانة لتضمنه اياه (وتخونوا أماناتكم) فيما بينكم وهو مجزوم بالعطف على الاول أو منصوب على الجواب بالواو (وأتمتعون) أنكم تخونون أو وأنتم علماء تميزون الحسن من القبيح (واعلموا أنما أموالكم وأولادكم فتنة) لانهم سبب الوقوع في الاثم والعقاب أو محنة من الله تعالى ليبالوكم فيها فلا يحملنكم جهنم على الخيانة كأبي لبابة (وأن الله عنده أجور عظيم) لمن آثر رضا الله عليهم ورأى حدوده فيهم فانيطوا هممكم بما يؤدبكم اليه (يأبها الذين آمنوا أن تقو الله يجعل لكم فرقا) هداية في قلوبكم تفرقون بها بين الحق والباطل وأنصرا يفرق بين الحق والباطل باعزاز المؤمنين واذلال الكافرين أو مخرجهم من الشبهات وأنجاه عما تحذرون في الدارين أو ظهورا يشهر أمركم ويثبت صيتكم من قولهم بتأفيل كذا حتى سطع الفرقان أي الصبح (ويكفر عنكم سيئاتكم) ويسترها (ويغفر لكم) بالتجاوز والعفو عنكم وقيل السيئات الصغائر والذنوب السكائر وقيل المراد ما تقدم وما تأخر لاها في أهل بدر وقد غفرهم الله تعالى لهم (والله ذو الفضل العظيم) تنبيه على أن ما وعدهم على التقوى تفضل منه واحسان وأنه ليس مما يوجب تقواهم عليه كالسيد اذا وعد عبده انعاما على عمل (واذ يمكركم الذين كفروا) تذكار لما كركم قريش به حين كان بمكة لبشكر نعمة الله في خلاصه من مكرهم واستيلائه عليهم والمضى واذا كراذكرون بك (ليثبتوك) بالوثاق أو الحبس أو الاثخان بالجرح من قولهم ضرب به حتى أثبتته لاجراك به ولا براح وقرئ ليثبتوك بالتشديد وليثبتوك من البيات وليثبتوك (أو يقتلوك) بسبب وفهم (أو يخرجوك) من مكة وذلك أنهم لما سمعوا باسلام الانصار ومبايعتهم فرقوا واجتمعوا في دار الندوة متشاورين في أمره فدخل عليهم ابليس في صورة شيخ وقال أنا من نجد سمعت اجتماعكم فاردت أن أحضركم ولن تعدوا مني رأيا ونصحا فقال أبو البحتري رأيي ان تحبسوه في بيت وتسدوا منافذه غير كوة تلقون اليه طعامه وشربه منها حتى يموت فقال الشيخ بشس الرأي يأتكم من يقاتلكم من قومه وبخله من أيديكم فقال هشام بن عمرو رأيي أن تحملوه على جبل فتخرجوه من أرضكم فلا يضركم ما صنع فقال بشس الرأي يفسد قوما غيركم ويقايلكم بهم فقال أبو جهل ما أرى أن تأخذوا من كل بطن غلاما وتعطوه سيفا صارما فيضربوه ضربة واحدة فيتفرق دمه في القبائل فلا يقوى بنو هاشم على حرب قريش كلهم فاذا طلبوا العقل عقلناه فقال صدق هذا الفتى فتفرقوا على رأيه فأتى جبريل النبي عليهما السلام وأخبره الخبر وأمره بالهجرة فبيت عليا رضي الله تعالى عنه في مضجعه وخرج مع أبي بكر رضي الله تعالى عنه الى الغار (ويمكرون ويمكر الله) برؤس مكرهم عليهم أو بمجازاتهم عليه أو بمعاملة الماكرين معهم بان آخر جهنم الى بدر وقتل المسلمين في أعينهم حتى جلاوا عليهم فقتلوا (والله خير الماكرين) اذ لا يؤبه بمكرهم دون مكره واستناد أمثال هذا مما يحسن للزوجة ولا يجوز اطلاقها ابتداء لما فيه من ابهام اللفظ (واذا تتلى عليهم آياتنا قالوا قد سمعنا لنوشاء لقلنا مثل هذا) هو قول النضر بن الحرث واستناده الى الجميع استنادا فاعله رئيس القوم اليهم فانه كان قاصهم أو قول الذين اتهموا في أمره عليه السلام وهذا غاية مكابرتهم وفرط عنادهم اذ لو استطاعوا ذلك فامنعهم أن يشاءوا وقد تحداهم وقرعهم بالهز عشرين ثم قارعهم بالسيف فلم يعارضوا سورة مع أنفقتهم وفرط استنكافهم أن يلقبوا خصوصا في باب البيان (ان هذا الأساطير الاولين) ماسطره الاولون من القصص (واذا قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم) هذا أيضا من كلام ذلك القائل أبلغ في الجحود روى أنه

(قوله والمراد منه التهمك واظهار اليقين والجزم التام على كونه باطلا) اذ لو احتمل الحقيقة عندهم لما طلبوا اذ لا يطلب العاقل ارسال الحجارة من السماء أو العذاب الاليم على تقدير حقيقة شئ بل مع احتمال الحقيقة (٤٩) فعمل ان مقصودهم الاستهزاء (قوله

لا الحق مطلقا تجوزهم ان يكون الخ) فيه ان قوله من عندك يدل على ان المعلق به كونه حقا بالوجه المذكور الا ان يراد به تأكيد الامر وزيادة الدلالة (قوله والتوقف في اجابة دعائهم) فيه انه صرح بأن ما ذكر ليس بدعاء حقيقة واما المعنى به اتهمك لكن المراد من الدعاء ما هو في صورته (قوله والدلالة على ان عذابهم عذاب الاستئصال والنبي بين أظهرهم خارج عن عادته) فان قلت من أين يعلم ان المراد من العذاب العذاب المذكور قلنا لان العذاب قد وقع عليهم كالقحط والنبي فيهم فعمل ان العذاب العذاب الذي يهلكهم بكليتهم بالاستئصال (قوله وأفرضه على معنى الخ) هذا هو الظاهر وأما الوجه الاول فبعيد لان الضمائر المذكورة من قبل راجعة الى الكفار وأما الثاني ففيه ان يكون مجرد قولهم اللهم غفرانك موجباً للعذاب مع انهما كهم في الكفر والمعاصي (قوله متى زال ذلك) أي متى زال ذلك

لما قال النضر ان هذا الأساطير الاولين قال له النبي صلى الله عليه وسلم ويالك انه كلام الله فقال ذلك والمعنى ان كان هذا القرآن حقا منزلا فامطر الحجارة علينا عقوبة على اذكاره أو اتقنا بعذاب اليم سواء والمراد منه التهمك واظهار اليقين والجزم التام على كونه باطلا وقرئ الحق بالرفع على أن هو مبتدأ غير فصل وقائدة التمر يف فيه الدلالة على أن المعلق به كونه حقا بالوجه الذي يدعيه النبي صلى الله عليه وسلم وهو تنزيهه لا الحق مطلقا تجوزهم أن يكون مطابقا للواقع غير منزل كأساطير الاولين (وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون) بيان لما كان الموجب لامهالهم والتوقف في اجابة دعائهم واللام لتأكيد النبي والدلالة على أن تعذيبهم عذاب استئصال والنبي صلى الله عليه وسلم بين أظهرهم خارج عن عادته غير مستقيم في قضائه والمراد باستغفارهم اما استغفار من بقي فيهم من المؤمنين أو قولهم اللهم غفرانك أو فرضه على معنى لو استغفروا لم يعذبوا كقوله وما كان ربك ليهلك القرى بظلم وأهلها مصلحون (وما لهم ألا يعذبهم الله) وما لهم بما يمنع تعذيبهم متى زال ذلك وكيف لا يعذبون (وهم يصدون عن المسجد الحرام) وحالهم ذلك ومن صد عنهم الجاه رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين الى الطجرة واحصارهم عام الحديبية (وما كانوا أولياءه) مستحقين ولاية أمره مع شركهم وهور دما كانوا يقولون نحن ولاية البيت والحرم فنصد من نشاء وندخل من نشاء (ان أولياءه الا المتقون) من الشرك الذين لا يعذبون فيه غيره وقيل الضمير ان الله (ولكن أكثرهم لا يعلمون) أن لا ولاية لهم عليه كأنه نبيه بالاكثر أن منهم من يعلم ويعاند أو أراد به الكل كما يراد بالقلة العدم (وما كان صلاتهم عند البيت) أي دعاؤهم أو ما يسمونه صلاة أو ما يضعون موضعها (الامكاء) صفيرا فعال من مكاء كذا اصفر وقرئ بالقصر كالبكاء (وتصدية) تصفيقات فعلة من الصدا أو من الصد على ابدال أحد حرفي التضعيف بالياء وقرئ صلاتهم بالنصب على أنه الخبر المقدم ومساق الكلام لتقرير استحقاقهم العذاب أو عدم ولايتهم للمسجد فاما الاتي بق من هذه صلاته روى أنهم كانوا يطوفون بالبيت عراة الرجال والنساء مشكيين بين أصابعهم يصفرون فيها ويصفقون وقيل كانوا يفعلون ذلك اذا أراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يصلي يخلطون عليه ويرون أنهم يصلون أيضا (فذوقوا العذاب) يعني القتل والاسر يوم بدر وقيل عذاب الآخرة واللام يحتمل أن تكون للعهد والمعهود اتقنا بعذاب (بما كنتم تكفرون) اعتقادا وعملا (ان الذين كفروا ينفقون أموالهم ليصدوا عن سبيل الله) نزلت في المطعمين يوم بدر وكانوا اثني عشر رجلا من قريش يطعم كل واحد منهم كل يوم عشر جزرا وفي أبي سفيان استأجر ليوم أحد ألفين من العرب سوى من استجاش من العرب وأنفق عليهم أربعين أوقية وفي أصحاب العير فانه لما أصيب قريش ببدر قيل لهم أعينوا هذا المال على حرب محمد لعنا نذكر منه ثارا ففعلوا والمراد بسبيل الله دينه واتباع رسوله (فسينفقونها) تمامها ولعل الاول اخبار عن انفاقهم في تلك الحال وهو انفاق بدر والثاني اخبار عن انفاقهم فيما يستقبل وهو انفاق أحدو يحتمل أن يراد بهما واحد على ان مساق الاول لبيان غرض الانفاق ومساق الثاني لبيان عاقبته وانه لم يقع بعد (ثم تكون عليهم حسرة) ندما وغما لفواتهم من غير مقصود جعل ذاتها تصير حسرة وهي عاقبة انفاقها مبالغة (ثم يغلبون) آخر الامر وان كان الحرب بينهم سجلا قبل ذلك (والذين

(٧ - (بيضاوي) - ثالث) المانع أي شئ حصل لهم يمنع تعذيبهم في وقت زوال ذلك المانع (قوله ويحتمل ان يراد بها واحد الخ) يرد على هذا الوجه انه ينبغي على هذا أن يقال ان الذين كفروا ينفقون أموالهم ليصدوا فائدة تكرار ينفقون (قوله تعالى ثم تكون عليهم حسرة ثم يغلبون) فان قلت الحسرة بسبب المغلوبة فيجب عكس الترتيب المذكور قلنا

الحسرة لا يلزم أن تكون بسبب المغلوية بل قد تكون بسبب عدم الغلبة والفوز بالمقصود (قوله إذا سلم بعضهم) مما قال ذلك نظر إلى قوله تعالى ليعز الله الخبيث من الطيب إذ لو لم يسلم بعضهم لم يحصل التمييز (قوله واللام متعلقة بيحشرون أو يغلبون) فعلى الأول التمييز في الآخرة وعلى الثاني التمييز في الدنيا (٥٠) (قوله واللام متعلقة بقوله ثم تكون عليهم حسرة) فإن وقوع الحسرة

المذكورة مستلزمة لتمييز الخبيث من الطيب (قوله) ان ينتهوا عن معاداة الرسول بالدخول في الاسلام) انما قدر هكذا لان القراءة بالياء للغيبة فلو لم يقدر هكذا لكان الظاهر القراءة بالتاء لا لخطاب كما وقع في قراءة بعضهم بالتاء والكاف (قوله ويكون تعليقه باتهامهم) أى تعليق قوله تعالى فان الله بما نعملون بصير كما هو قراءة يعقوب باتهاء الكفار عن الكفر كما يستدعى اثابتهم للبشارة أى كما يستدعى اثابة المنتهين عن الكفر بمباشرة الانتهاء يستدعى اثابة المؤمنين المخاطبين في قوله تعالى تعلمون على قراءة يعقوب بتسبيهم لانتهاء الكافرين (قوله والجمهور على ان ذكر الله للتعظيم الخ) فيه نظر اما أولافلان لقائل أن يقول انه لو كان مجرد التعظيم ولم يكن لله تعالى شئ فامعنى هذا التركيب واذ لم يكن لله تعالى شئ كان هذا التركيب كذبا واما ثانيا فلا نالاسلم ان ذكر الله

كفروا) أى الذين ثبتوا على الكفر منهم إذا سلم بعضهم (الى جهنم يحشرون) يساقون (ليعز الله الخبيث من الطيب) الكافر من المؤمن أو الفاسد من الصالح واللام متعلقة بيحشرون أو يغلبون أو ما نفقه المشركون في عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم مما نفقه المسلمون في نصرته واللام متعلقة بقوله ثم تكون عليهم حسرة وقرأ جزء والكسائي ويعقوب ليعز من التمييز وهو أبلغ من الميز (ويجعل الخبيث بعضه على بعض فيركه جميعا) فيجمعه ويضم بعضه الى بعض حتى يتراكبوا لفرط ازدهارهم أو يضم الى الكافر ما نفقه ليزيد به عذابه كمال الكافرين (فيجعلهم في جهنم) كله (أولئك) اشارة الى الخبيث لانه مقدر بالقرينة الخبيث أو الى المنفقين (هم الخاسرون) الكاملون في الخسران لانهم خسروا أنفسهم وأموالهم (قل للذين كفروا) يعنى أباسفيان وأصحابه والمعنى قل لاجلهم (ان ينتهوا) عن معاداة الرسول صلى الله عليه وسلم بالدخول في الاسلام (يغفر لهم ما قد سلف) من ذنوبهم وقرى بالتاء والكاف على أنه خاطبهم ويغفر على البناء للفاعل وهو الله تعالى (وان يودوا) الى قتاله (فقد مضت سنت الاولين) الذين تحزبوا على الانبياء بالتدمير كما جرى على أهل بدر فليتوقعوا مثل ذلك (وقالت لهم حتى لا تكون فتنة) لا يوجد فيهم شرك (ويكون الدين كله لله) وتضمحل عنهم الاديان الباطلة (فان انتهوا) عن الكفر (فان الله بما يعملون بصير) فيجازيهم على انهم عنه واسلامهم وعن يعقوب يعملون بالتاء على معنى فان الله بما نعملون من الجهاد والدعوة الى الاسلام والاخراج من ظلمة الكفر الى نور الايمان بصير فيجازيكم ويكون تعليقه باتهامهم دلالة على انه كما يستدعى اثابتهم للبشارة يستدعى اثابة مقاتليهم للتسبب (وان تولوا) ولم ينتهوا (فاعلموا ان الله مولاكم) ناصركم فتقوا ولا تبالوا بمعاداتهم (نعم المولى) لا يضيع من تولاه (ونعم النصير) لا يغلب من نصره (واعلموا أ ما غنمتم) أى الذى أخذتموه من الكفار قهرا (من شئ) مما يقع عليه اسم الشئ حتى الخيط (فان لله خمسة) مبتدأ خبره محذوف أى فثبت ان لله خمسة وقرئ فان بالكسر والجمهور على أن ذكر الله للتعظيم كما في قوله والله ورسوله أحق ان يرضوه وان المراد قسم الخمس على الخمسة المعطوفين (والرسول ولذى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل) فكأنه قال فان لله خمسة يصرف الى هؤلاء الاخصين به وحكمه بعد باق غير ان سهم الرسول صلوات الله وسلامه عليه يصرف الى ما كان يصرفه اليه من مصالح المسلمين كما فعله الشيخان رضى الله تعالى عنهما وقيل الى الامام وقيل الى الاصناف الاربعة وقال أبو حنيفة رضى الله تعالى عنه سقط سهمهم وسهم ذوى القربى بوفاته وصار الكل مصر ووالى الثلاثة الباقية وعن مالك رضى الله تعالى عنه الامر فيه مفوض الى رأى الامام يصرفه الى ما يراه أهم وذبح أبو العالية الى ظاهر الآية فقال يقسم ستة أقسام ويصرف سهم الله الى الكعبة لما روى انه عليه الصلاة والسلام كان يأخذ قبضة منه فيجعلها للكعبة ثم يقسم ما بقى على خمسة وقيل سهم الله لبيت المال وقيل هو مضموم الى سهم الرسول صلى الله عليه وسلم وذوى القربى بنوهاشم وبنو المطلب لما روى انه عليه الصلاة والسلام قسم سهم

ذوى

في الممثل به للتبرك بل ارضاء الله تعالى واجب وكذا رضاء رسوله غاية الامر انها متلارمان فيكون

التقدير والله أحق ان يرضوه ورسوله كذلك وهو أحد التفاسير لتي قاله المصنف والجواب عن الاول ان المراد من قوله فان لله خمسة ان المختص به خمسة هم المعطوفون ولما كان لا ضرورة الى ذكر قوله فان لله خمسة علم ان ذكره مجرد التعظيم والى هذا الجواب اشار فيها سيحجي بقوله فكانه قال فان لله خمسة يصرف الى هؤلاء الاخصين به

(قوله والجملة حال من الظرف قبله) وهو قوله بالعدوة الدنيا اذ التقدير اذا تم كنتم بالعدوة الدنيا حال كون الركب أسفل منكم (قوله وفائدتها الدلالة على قوة العدو الخ) مذكروا في أمر العدو وجه لكن (٥١) لقائل ان يقول ضعف شأن المؤمنين وما

عطف عليه لا يظهر مما ذكر الا أن يقال ان ذكر ما يختص بتقوية العدو من غير التعرض الى ما يقوى المؤمنين يدل على ضعف حالهم (قوله ولذا ذكر مرا كذا الفريقين الخ) أى للاشارة الى قوة العدو وضعف المؤمنين عين مرا كرههم لأن مركز العدو قرينة غلبتهم ومركز المؤمنين قرينة ضعفهم لأن مكانهم لا يصلح للإقامة ولم يكن لهم ماء فلو كان لهم قوة لوجب ان يتحولوا الى العدو القصوى التي فيها الماء (قوله يهلك من هلك عن بينة) عن ههنا بمعنى بعد أى بعدينة (قوله والمراد بمن هلك ومن حى المشارف للهلاك والحياة) اذ لو كان المراد بمن هلك من هلك حقيقة لكان المعنى ليهلك من هلك فيما مضى ولا معنى له (قوله ولعل الجمع بين الوصفين الخ) أى لعل الجمع بين وصفى السميع والعليم لاشتغال الأمرين المذكورين وهما الهلاك والحياة على القول والاعتقاد فان الحى له قول واعتقاد كما ان المشرف على الهلاك كذلك (قوله

ذوى القربى عليهم فقال له عثمان وجير بن طهم رضى الله عنهما هو لاء اخوتك بنو هاشم لا تنكر فضلهم لمكانك الذى جعلك الله منهم أرايت اخواننا من بنى المطلب أعطيتهم وحرمتنا وانما نحن وهم منزلة واحدة فقال عليه الصلاة والسلام انهم لم يبقارقونا فى جاهلية ولا اسلام وشبك بين أصابعه وقيل بنو هاشم وحدهم وقيل جميع قريش الغنى والفقر فيه سواء وقيل هو مخصوص بفقراهم كسهم ابن السبيل وقيل الخمس كله والمراد باليتامى والمساكين وابن السبيل من كان منهم والعطف للتخصيص والآية نزلت بيدر وقيل الخمس كان فى غزوة بنى قينقاع بعد بدر بشهر وثلاثة أيام للنصف من شوال على رأس عشرين شهرا من الهجرة (ان كنتم آمنتم بالله) متملقى بمحذوف دل عليه وأى ان كنتم آمنتم بالله فاعلموا أنه جعل الخمس هؤلاء فسلموه اليهم واقتنعوا بالاجناس الاربعة الباقية فان العلم العملى اذا أمر به لم يرد منه العلم المجرد لانه مقصود بالعرض والمقصود بالذات هو العمل (وما أنزلنا على عبدنا محمد صلى الله عليه وسلم من الآيات والملائكة والنصر وقرى عبدنا بضمتين أى الرسول صلى الله عليه وسلم والمؤمنين (يوم الفرقان) يوم بدر فانه فرق فيه بين الحق والباطل (يوم التقي الجمعان) المسلمون والكافرون (والله على كل شىء قدير) فيقدر على نصر القليل على الكثير والامداد بالملائكة (اذ تم بالعدوة الدنيا) بدل من يوم الفرقان والعدوة بالحركات الثلاث شط الوادى وقد قرى بها والمشهور الضم والكسر وهو قراءة ابن كثير وأبى عمرو ويعقوب (وهم بالعدوة القصوى) البعدى من المدينة تأنيث الاقصى وكان قياسه قلب الواوياء كالدنيا والعليا تفرقة بين الاسم والصفة فجاء على الاصل كالقود وهو كثر استعماله من القصيا (والركب) أى العير أو قوادها (أسفل منكم) فى مكان أسفل من مكانكم يعنى الساحل وهو منصوب على الظرف واقع موقع الخبر والجملة حال من الظرف قبله وفائدتها الدلالة على قوة العدو واستظهارهم بالركب وحرصهم على المقاتلة عنها وتوطين نفوسهم على أن لا يخلوا مرا كرههم ويبدلوا منتهى جهدهم وضعف شأن المسلمين وانتيات أمرهم واستبعاد غلبتهم عادة وكذا ذكر مرا كذا الفريقين فان العدو الدنيا كانت رخوة تسوخ فيها الارجل ولا يعيش فيها الا بتعب ولم يكن مهاماء بخلاف العدو القصوى وكذا قوله (ولو تواعدتم لاختلفتم فى الميعاد) أى لو تواعدتم اتمم وهم القتال ثم علمتم حالكم وحالهم لاختلفتم اتمم فى الميعاد هيبه منهم ويأسامن الظفر عليهم ليتحققوا أن ما اتفق لهم من الفتح ليس الا صنعامن الله تعالى خارقا للعادة فيزدادوا ايمانا وشكرا (ولكن) جمع بينكم على هذه الحال من غير ميعاد (ليقض الله أمرنا كان مفعولا) حقيقا بان يفعل وهو نصر أوليائه وقهر أعدائه وقوله (ليهلك من هلك عن بينة ويحيامن حى عن بينة) بدل منه أو متعلق بقوله مفعولا والمعنى لم يموت من يموت عن بينة عابها ويعيش من يعيش عن حجة شاهد هالثلثا يكون له حجة ومعذرة فان وقعة بدر من الآيات الواضحة أولي صدر كفر من كفر وإيمان من آمن عن وضوح بينة على استعارة الهلاك والحياة للكفر والاسلام والمراد بمن هلك ومن حى المشارف للهلاك والحياة أو من هذا حاله فى علم الله وقضائه وقرى ليهلك بالفتح وقرأ ابن كثير ونافع وأبو بكر ويعقوب من حى بفك الادغام للحمل على المستقبل (وان الله لسميع عليم) بكفر من كفر وعقابه وإيمان من آمن وثوابه ولعل الجمع بين الوصفين لاشتغال الأمرين على القول والاعتقاد (اذير يكهم الله فى منامك قليلا) مقدر باذ كر أو بدل ثان من يوم الفرقان أو متعلق بعليم أى يعلم

اذير يكهم الله فى منامك قليلا) يرداه يلز أن يكون منامه على خلاف الواقع ولجواب ان المتامم مقام التعبير فاراءة قليلا عبارة عن كونهم مغلوبين فظهرت مغلوبيتهم بصورته (قوله والمراد بالمعلوية) فلا يرد ما ذكر

المصالح اذ يقللهم في عينك في رؤياك وهو أن تخبر به أصحابك فيكون تثبيتا لهم وتشجيعا على عدوهم (ولو أراهم كثيرا لفشلتم) لجبتهم (ولتنازعتم في الامر) في أمر القتال وتفرقت آراؤكم بين الثبات والفرار (ولكن الله سلم) أنعم بالسلامة من الفشل والتنازع (انه علم بذات الصدور) يعلم ما سيكون فيها وما يغير أحوالها (واذ يريكموهم اذ التقيتم في أعينكم قليلا) الضمير ان مفعولا يري وقليلا حال من الثاني وانما قللهم في أعين المسلمين حتى قال ابن مسعود رضي الله تعالى عنه لمن الى جنبه أترأهم سبعين فقال أراهم مائة تثبيتا لهم وتصديقاً للرؤيا الرسول صلى الله عليه وسلم (ويقال لكم في أعينهم) حتى قال أبو جهل ان محمدا وأصحابه أكلة جزر وقللهم في أعينهم قبل التحام القتال ليحترقوا عليهم ولا يستمدوا لهم ثم كثروهم حتى يروهم مثلهم لتفجأهم الكثرة فتنتهم وتكسر قلوبهم وهذا من عظام آيات تلك الواقعة فان البصر وان كان قديري الكثير قليلا والقليل كثيرا لكن لا على هذا الوجه ولا الى هذا الحد وانما يتصور ذلك بصداقة الابصار عن اصدار بعض دون بعض مع التساوي في الشروط (ليقتضي الله أمرا كان مفعولا) كرهه لاختلاف الفعل المعلن به أولان المراد بالامرئمة الاكتفاء على الوجه المحكي وهما اعزاز الاسلام وأهله واذلال الاشرار وخزبه (والى الله ترجع الامور) يا أيها الذين آمنوا اذ التقيتم فتنة حاربتهم جماعة ولم يصفها لأن المؤمنين ما كانوا يلقون الا الكفار واللقاء مما غاب في القتال (فابتنوا) للقاءهم (واذكروا الله كثيرا) في مواطن الحرب داعين له مستظهريين بذكره مترقبين لنصره (لعلكم تفلحون) تظفرون بمرادكم من النصر والمثوبة وفيه تنبيه على ان العبد ينبغي ان لا يشغله شيء عن ذكر الله وان يلتجئ اليه عند الشدائد ويقبل عليه بشراشره فارغ البال واثقابان لطفه لا ينفك عنه في شيء من الاحوال (وأطيعوا الله ورسوله ولا تنازعوا) باختلاف الآراء كما فعلتم بيدرأ واحد (فتفشلوا) جواب النهي وقيل عطف عليه ولذلك قرئ (وتذهب ربحكم) بالجزم والريح مستعارة للدولة من حيث انها في تمشي أمرها ونفاذه مشبهة بها في هبها ونفوذها وقيل المراد بها الحقيقة فان النصر لا تكون الا بريح يبعثها الله وفي الحديث نصرت بالصبا وأهلك عاد بالبور (واصبروا ان الله مع الصابرين) بالكلاءة والنصرة (ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم) يعني أهل مكة حين خرجوا منها لحماية العير (بطرا) خفرا وأثمرا (ورثاء الناس) ليشنوا عليهم بالشجاعة والسماحة وذلك انهم لما بلغوا الجحفة وافاهم رسول أبي سفيان أن ارجعوا فقد سلمت غيركم فقال أبو جهل لا والله حتى يقدم بدر او نشرب فيها الخمر وتعزف علينا القيان ونطعم بهامن حضرنا من العرب فوافوها ولكن سقوا كأس المنايا وناحت عليهم النوائح فنهى المؤمنين أن يكونوا أمثالهم بطرين مرأين وأمرهم بان يكونوا أهل تقوى واخلاص من حيث ان النهي عن الشيء أمر بضده (ويصدون عن سبيل الله) معطوف على بطرا ان جعل مصدرا في موضع الحال وكذا ان جعل مفعولا له لكن على تأويل المصدر (والله بما يعملون محيط) فيجازيكم عليه (واذ زين لهم الشيطان) مقدر باذكر (أعمالهم) في معاداة الرسول صلى الله عليه وسلم وغيرها بان وسوس اليهم (وقال لا غالب لكم اليوم من الناس واني جار لكم) مقالة نفسانية والمعنى أنه ألقى في روعهم وخيل اليهم أنهم لا يغلبون ولا يطاقون لكثرة عددهم وعددهم وأوهمهم أن اتباعهم اياه فيما يظنون أنها فربات مجير لهم حتى قالوا اللهم انصر اهدى الفتيان وأفضل الدينين ولكم خبر لا غالب أوصفته وليس صلته والا لا تصب كقولك لا ضارب يا زيد اعندنا (فلما تراءت الفتيان) أي تلاقى الفريقان (نكص على عقبيه)

(قوله وهو ان تخبر به أصحابك) أي تخبر أصحابك عن انك رأيتهم في المنام قليلا (قوله مع التساوي في الشروط) أي مع التساوي في شروط الرؤية بحسب العادة اذ لم يكن للرؤية شرط عقلي عندنا ولك ان تقول ما ذكره من التعليل مناسب لتقليل الكثير لا لتكثير القليل (قوله لا اختلاف الفعل المعلن به) أي لاختلاف الفعل المعلن بقوله ليقضي الله أمرا كان مفعولا فان الفعل المعلن به أولا هو الجمع على غير ميعاد وثانيا هو التقليل في الأعين

(قوله وعلى هذا) أي على تقدير قيل لما اجتمعت الخ اذ على التقدير الأول وهو كون القول عبارة عن الوسوسة لا يحمّل هذا الآن الوسوسة لا توجب الخوف (قوله وبقي في قلوبهم شبهة) بقاء الشهية في القلوب يوجب عدم الجزم المذاني للإيمان الا ان يكتفي في الايمان بالظن كما هو رأي صاحب المواقف وتفسر الشبهة بعدم قوة الايمان حتى يكون تفسير العدم الاطمئنان ولذا فسرهم صاحب الكشف بالذين ليسوا بثباتي الاقدام في الاسلام (قوله وان قل) أي وان قل المستجيب به وان ذل المستجيب به في صورة انه مستجيب في الظاهر لا في الحقيقة (قوله فان لو تجعل المضارع ماضيا) هذا اذا كان لو بمعناه الحقيقي (٥٣) اما اذا كان بمعنى ان فلا يقلب كما في قوله تعالى ولوترى اذ الظالمون

موقوفون عند ربهم ولو ترى اذ المجرمون ناكسوا رؤسهم وعدم جزم لو وان كانت بمعنى ان لكثرة ورودها على صيغة لماضي (قوله وهو على الأول) أي يضر بون على وجوههم - على تقدير كون الملائكة فاعل يتوفى (قوله اذ لولاه لا يمكن ان يعذبهم بغير ذنوبهم) اي لولا انضمام هذا القيد وهو عدم كونه تعالى ظلما للعبيد الى السبب المذكور وهو ما قدمت أيديكم بل يكون الظلم متحققا لا يمكن ان يعذبهم بغير ذنوبهم فلم يكن ما قدمت أيديكم سبب العذاب وقوله لان لا يعذبهم بذنوبهم عطف على قوله ان يعذبهم ومعنى المجموع انه على تقدير كونه ظلما للعبيد يمكن ان يعذبهم بغير ذنوبهم لانه يمكن ان لا يعذبهم بذنوبهم حتى يكون الظلم سببا لترك

رجع القهقري أي بطل كيد عادم اخيل اليهم أنه يحيرهم سبب هلاكهم (وقال اني بريء منكم اني اري مالا ترون اني أخاف الله) أي تراءمهم وخاف عليهم وأيس من حالهم لما رأى امداد الله المسلمين بالملائكة وقيل لما اجتمعت قر يش على المسير ذكرت ما بينهم وبين كنانة من الاحنة وكذلك يشبههم فتمثل لهم ابليس بصورة سراقه بن مالك الكناني وقال لا غالب لكم اليوم واني يحيركم من بني كنانة فلما رأى الملائكة تنزل نكص وكان يده في يد الحارث بن هشام فقال له إلى أين أنتخذلنا في هذه الحالة فقال اني ارى مالا ترون ودفع في صدر الحارث وانطلق وانهمزوا فلما بلغوا مكة قالوا هزم الناس سراقه فبلغه ذلك فقال والله ما شعرت بمسيركم حتى بلغني هزيمتكم فلما أسلموا علموا أنه الشيطان وعلى هذا يحمّل أن يكون معنى قوله اني أخاف الله اني أخافه أن يهينني مكر وهام من الملائكة أو يهلكني ويكون الوقت هو الوقت الموعود اذ رأى فيه ما لم يرقبله والاؤل ما قاله الحسن واختاره ابن بحر (والله شديد العقاب) يجوز أن يكون من كلامه وأن يكون مستأنفا (اذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض) والذين لم يطمثوا الى الايمان بعد وبقي في قلوبهم شبهة وقيل هم المشركون وقيل المنافقون والعطف لتغاير الوصفين (غرهؤلاء) يعنون المؤمنين (دينهم) حتى تعرضوا لما لا يدى لهم به فخرجوا وهم ثلثمائة وبعضة عشر الى زهاء ألف (ومن يتوكل على الله) جواب لهم (فان الله عزيز) غالب لا يذل من استجار به وان قل (حكيم) يفعل بحكمته البالغة ما يستبعده العقل ويحجز عن ادراكه (ولوترى) ولورأت فان لو تجعل المضارع ماضيا عكس ان (اذ يتوفى الذين كفروا والملائكة) ببسروا اذ طرف ترى والمفعول محذوف أي ولوترى الكفرة أو حالهم حينئذ والملائكة فاعل يتوفى ويدل عليه قراءة ابن عامر بالتاء ويجوز أن يكون الفاعل ضمير الله عز وجل وهو مبتدأ خبره (يضر بون وجوههم) والجملة حال من الذين كفروا واستغنى فيه بالضمير عن الواو وهو على الاؤل حال منهم أو من الملائكة أو منهما لاشتماله على الضميرين (وأدبارهم) ظهورهم وأستاههم ولعل المراد تعميم الضرب أي يضر بون ما قبل منهم وما أدبر (وذوقوا عذاب الحريق) عطف على يضر بون باضمار القول أي ويقولون ذوقوا بشارة لهم بعذاب الآخرة وقيل كانت معهم مقامع من حديد كلما ضربوا التهب النار منها وجواب لو محذوف لتفطيع الامر وتهويله (ذلك) الضرب والعذاب (بما قدمت أيديكم) بسبب ما كسبتم من الكفر والمعاصي وهو خبر لذلك (وأن الله ليس بظلام للعبيد) عطف على ما للدلالة على أن سببته مقيدة بانضمامه اليه اذ لولاه لا يمكن أن يعذبهم بغير ذنوبهم لأن لا يعذبهم بذنوبهم فان ترك التعذيب من مستحقه ليس بظلم شرعا ولا عقلا حتى ينتهض

التعذيب لان ترك التعذيب من مستحقه ليس بظلم شرعا ولا عقلا (قوله حتى ينتهض الخ) معناه لو كان ترك التعذيب ظلما لكان نفي الظلم سببا للتعذيب هذا توضيح كلامه لكن في قوله 'اذ لولاه الخ' نظر اذ يفهم منه ان تعذيبهم بغير ذنوبهم ظلم وليس كذلك اذ على تقدير كونه تعالى ليس بظلام يمكن ان يعذبهم بغير ذنوبهم اذ هو الفاعل لما يشاء اذ لا مانع له ولا اعتراض عليه كيف يفعل على ما هو مذهب أهل السنة والذي سنح لي والله أعلم ان المراد بالظلم التجاوز عما يستحقه الكافر المذنب الى ما هو أشد فانه ليس عادته سبحانه والمعنى كذلك الجزاء المعين فقط بسبب عدم عادته بالتجاوز عما يستحقه الكافر المذنب

(قوله وظلام للتكثير لا جل العبيد) أي صيغة المبالغة باعتبار الكمية فإن العبيد لما كانت متعددة مكان الظلم عابهم متعدد فالبالغة التي في الظلام باعتبار كثرة الظلم لا باعتبار قوته حتى يلزم ثبوته في الجلالة (قوله وليس السبب المفهوم الخ) أي المفهوم من ظاهر الكلام ان سبب ما حل بهم من العقوبة عدم تغيير (٥٤) الله تعالى ما أنعم عليهم حتى يغير واحالهم لكن السبب في الحقيقة ليس ذلك

العدم المذكور بل عادة الله تعالى على ما ذكر لان هذا المفهوم وهو عدم تغيير نعمة الله تعالى حتى يغيروا حالهم صادق وان لم يغيروا حالهم فلا يكون موجبا للعذاب بل الموجب له التغيير فالخاصل ان ذلك العذاب بسبب جر يان عادة الله بتغيير نعمته عند تغيير القوم حالهم لكنهم غيروا فلذلك حل بهم العذاب (قوله ولما نيطبه من الدلالة على كفران النعم بقوله بايات ربهم) فان الآيات نعم وتكذيبها كفرانها وأيضا فان الرب مفيض النعم فتكذيب آياته كفران نعمته (قوله والثاني لتشبيه التغيير في النعمة بسبب تغييرهم ما بأنفسهم) لان الثاني مذكور بعد ذكر تغيير النعمة (قوله ولعله اخبار عن قوم مطبوعين على الكفر الخ) أي يحتمل ان يكون طبعهم على الكفر بسبب مبالغتهم في كسب الكفر وتعودهم (قوله للبيان والتخصيص) أي لبيان

نفي الظلم سببا للتعذيب وظلام للتكثير لا جل العبيد (كدأب آل فرعون) أي دأب هؤلاء مثل دأب آل فرعون وهو عملهم وطريقهم الذي دأبوا فيه أي داموا عليه (والذين من قبلهم) من قبل دأب آل فرعون (كفروا بايات الله) تفسير لدأبهم (فأخذهم الله بذنوبهم) كما أخذ هؤلاء (ان الله قوي شديد العقاب) لا يغلبه في دفعه شيء (ذلك) إشارة الى ما حل بهم (بان الله) بسبب أن الله (لم يك مغبرا نعمة أنعمها على قوم) مبدلا إياها بالنقمة (حتى يغيروا ما بآبائهم) يبدلوا ما بهم من الحال الى حال أسوأ كتغيير قريش حالهم في صلة الرحم والكف عن تعرض الآيات والرسل بمعاداة الرسول عليه السلام ومن تبعه منهم والسعي في ارافة دماءهم والتكذيب بالآيات والاستهزاء بها الى غير ذلك مما أحدثوه بعد المبعث وليس السبب عدم تغيير الله ما أنعم عليهم حتى يغيروا حالهم بل ما هو المفهوم له وهو جرى عادته تعالى على تغييره متى يغير واحالهم وأصل يك يكون فحذفت الحركة للجزم ثم الواو لالتقاء الساكنين ثم النون لشبهه بالحرروف اللينة تخفيفا (وان الله سميع) لما يقولون (عليهم) بما يفعلون (كدأب آل فرعون والذين من قبلهم) كذبوا بايات ربهم فأهلكناهم بذنوبهم وأغرقنا آل فرعون) تكرر لئلا كيد ولما نيطبه من الدلالة على كفران النعم بقوله بايات ربهم وبيان ما أخذ به آل فرعون وقيل الأول لتشبيه الكفر والاخذ به والثاني لتشبيه التغيير في النعمة بسبب تغييرهم ما بأنفسهم (وكل) من الفرق المكذبة أو من غرق القبط وقتلى قريش (كانوا ظالمين) أنفسهم بالكفر والمعاصي (ان شر الدواب عند الله الذين كفروا) أصروا على الكفر ورسخوافيه (فهم لا يؤمنون) فلا يتوقع منهم ايمان ولعله اخبار عن قوم مطبوعين على الكفر باهم لا يؤمنون والفاء للعطف والتنبية على أن تحقق المعطوف عليه يستدعي تحقق المعطوف وقوله (الذين عاهدت منهم) ثم ينقضون عهدهم في كل مرة) بدل من الذين كفروا بدل البعض للبيان والتخصيص وهم يهود قريظة عاهدهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا يماثلوا عليه فأعانوا المشركين بالسلاح وقالوا نسينا ثم عاهدهم فنكثوا ومالؤهم عليه يوم الخندق وركب كعب بن الاشرف الى مكة فالفهم ومن لتضمنين المعاهدة معنى الاخذ والمراد بالمرة مرة المعاهدة أو المحاربة (وهم لا يتقون) سبة الغدر ومغبته ألا يتقون الله فيه أو نصره للمؤمنين وتسليطه إياهم عليهم (فاما تشققهم) فاما تصادفهم وتظفرن بهم (في الحرب فشردهم) ففرق عن مناصبتك ونكل عنها بقتلهم والنكايه فيهم (من خلفهم) من وراءهم من الكفرة والتشريد تفريق على اضطراب وقري فشرذبالذال المجمة وكأنه مقالوب شذر ومن خلفهم والمعنى واحدا فانه اذا شرد من وراءهم فقد فعل التشريد في الورا (لعلهم يذكرون) لعل المشركين يتعظون (واما تخفن من قوم) معاهدين (خيانه) نقض عهد بآمارات تلوح لك (فانذ اليهم) فاطرح اليهم عهدهم (على سواء) على عدل وطريق قصد في العداوة ولانا جزم الحرب فانه يكون خيانة منك أو على سواء في الخوف أو العلم بنقض العهد وهو في موضع الحال من النابذ على الوجه الاول أي ثابتا على طريق

سوى

(قوله أو على سواء في الخوف أو في العلم بنقض العهد)

الظاهر هو الوجه المتقدم على هذين الوجهين واما التفسير بالخوف فلا يظهر له وجه ولذا لم يذكره صاحب الكشف ولا غيره الا ان يقال المراد الخوف من عواقب نقض العهد فانه اذا نقض العهد حصل خوف عواقبه قوله وهو في موضع الحال من النابذ على الوجه الاول الخ) الوجه الاول هو ان يكون المراد من سواء العدل والطريق قصد على الوجهين الاخيرين وهو ان يكون المراد سواء

في الخوف والعلم فيمكن ان يكون صاحب الحال النابذ والمنبوذ اليهم أو هم معا لان الخوف أو العلم مشترك بينهما وعلى الوجهين الآخرين يكون المعنى فانبذ اليهم كائنا على سواء في الخوف مع المنبوذ اليهم أو في (٥٥) العلم معهم النابذ على سواء في أحدهما أو

كائنين أي النابذ والمنبوذ اليهم على سواء (قوله وان لاصلة) أي زائدة فيكون المعنى ولا تحسبن الذين كفروا انهم يحجزون (قوله ولعل الآية اراحة لما يحذر به من هذا العهد الخ) الباء للسببية والمعنى وما يحذر بسببه من نبذ العهد فمن ليست بيانية بل متعديّة به يحذر وما يحذر هو غلبة لكفار يعني لما أمر سابقا بنبذ العهد اليهم على سواء أصح في الخوف ان ينبذ العهد اليهم بالطريق المذكور يوجب ايقاظ العدو واستعداده بشوكته فيجب ان يحذر منه فأزال أوهم بهذه الآية أي ايقاظهم واستعدادهم لا يوجب سبقهم (قوله من فل المشركين) الفل القوم المنهزمون (قوله ولعله عليه السلام خصه بالدكر لانه أقواه) أي لان الرمي أقوى القوة تأثيرا ودفعاً للعدو فإنه يقتل العدو من بعد فيكون معنى الحديث الا ان القوة الكاملة هو الرمي (قوله وأنتم لا تظلمون بتضييع العمل او نقص الثواب) لا يخفى ان تضييع

سوى أو منه أو من المنبوذ اليهم أو منهما على غيره وقوله (ان الله لا يحب الخائنين) تعليل للامر بالنبذ والنهي عن مناجزة القتال المدلول عليه بالحال على طريقة الاستثناف (ولا تحسبن) خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وقوله (الذين كفروا سبقوا) مفعولاه وقرأ ابن عامر وحزة وحفص بالياء على أن الفاعل ضمير أحد أو من خلفهم أو الذين كفروا والمفعول الاول أنفسهم مخفف للتكرار وعلى تقدير أن سبقوا وهو ضعيف لان المصدرية كالوصول فلا تخفف أو على ايقاع الفعل على (انهم لا يحجزون) بالفتح على قراءة ابن عامر وأن لاصلة وسيقوا حال بمعنى سابقين أي مفلتين ولا تظهر أنه تعليل للهي أي لا تحسبنهم سبقوا فافتوا لانهم لا يفوتون الله أو لا يجدون طابهم عاجزا عن ادراكهم وكذا ان كسرت ان لأنه تعليل على سبيل الاستثناف ولعل الآية اراحة لما يحذر به من نبذ العهد وايقاظ العدو وقيل نزلت فيمن أفلت من فل المشركين (وأعدوا) أيها المؤمنون (لهم) لتأقضي العهد أو الكفار (ما استطعتم من قوة) من كل ما يتقوى به في الحرب وعن عقبة بن عامر سمعته عليه الصلاة والسلام يقول على المنبر ألا ان القوة الرمي قالها ثلاثا ولعله عليه الصلاة والسلام خصه بالدكر لانه أقواه (ومن رباط الخيل) اسم للخيل التي تربط في سبيل الله فعال بمعنى مفعول أو مصدر رسمي به يقال رباطا ورباطا ورباطة ورباطا أو جمع ربيط كفصيل وفصال وقرئ رباط الخيل بضم الباء وسكونها جمع رباط وعطفها على القوة كمطف جبريل وميكائيل على الملائكة (ترهبون به) تخوفون به وعن يعقوب ترهبون بالتشديد والضمير لما استطعتم أو للاعداد (عدو الله وعدوكم) يعني كفار مكة (وآخرين من دونهم) من غيرهم من الكفرة قيل هم اليهود وقيل المنافقون وقيل الفرس (لا تعلمونهم) لا تعرفونهم باعيانهم (الله يعلمهم) يعرفهم (وماتنقوا من شيء في سبيل الله يوف اليكم جزاؤه) وأنتم لا تظلمون بتضييع العمل أو نقص الثواب (وان جنحوا) مالوا ومنه الجناح وقد يعدي باللام والى (للسلم) للصالح أو الاستسلام وقرأ أبو بكر بالكسر (فاجنح لها) وعاهد معهم وتأنبت الضمير لجل السلم على تقيضها فيه قال

السلم تأخذ منها امارضت به * والحرب يكفيك من أنفاسها جوع

وقرئ فاجنح بالضم (وتوكل على الله) ولا تخف من ابطانهم خداعه فان الله يعصمك من مكرهم ويحيق بهم (انه هو السميع) لا قوا لهم (العليم) بنياتهم والآية مخصوصة بأهل الكتاب لاتصالها بقصتهم وقيل عامة نسختها آية السيف (وان يريدوا أن يخدعوك فان حسبك الله) فان حسبك الله وكافيك قال جرير

اني وجدت من المكارم حسبكم * أن تلبسوا حر الثياب وتشبعوا

(هو الذي أبدك بنصره وبالؤمنين) جميعا (وألف بين قلوبهم) مع ما فيهم من العصبية والصفينة في أدنى شيء والتهالك على الانتقام بحيث لا يكاد يأنف فيهم قلبان حتى صاروا كنفس واحدة وهذا من معجزاته صلى الله عليه وسلم وبيانه (لو أنفقت ما في الارض جميعا ما ألفت بين قلوبهم) أي تناهى عداوتهم الى حد لو أنفق منق في اصلاح ذات بينهم ما في الارض من الاموال لم يقدر على الألفة

العمل ونقص الثواب ليس بظلم لانه تعالى الفاعل لما يشاء لكن مراده ان الظلم ههنا عدم ايفاء الجزاء بمعنى تضييع العمل ونقص الثواب (قوله حر الثياب الخ) هو من الثياب أكرمها بالخاء والراء المهملتين ويمكن ان يكون بالخاء والزاي المهمتين وهو آخر الثوب يصنفهم باهم لانهم يقنعون بالمال ككل والملابس

(قوله وبيانه) أى كونه
ممجزة من مجزاته انه من
غرائب القدرة بحيث انه
لوافق ما فى الارض جميعا
ما حصل (قوله يا أيها النبي
حسبك الله) المراد من
كونه تعالى حسبا للنبي فى
الآية المتقدمة كونه كافيا له
فى دفع الخداع واما هذه
الآية ففيه كونه كافيا له فى
جميع الأمور (قوله عند
الكوفيين) اذ عند
البصريين لا يجزى بالاعادة
الجار (قوله وتكرير
المعنى الواحد الخ) المعنى
الواحد هو الأمر بالمصابرة
مع المثاليين وعبر عنه بعبارة
أحدهما ان يكن منكم
مائة صابرة يغلبوا مائتين
والأخرى وان يكن منكم
ألف يغلبوا ألفين باذن الله
(قوله والضعف ضعف
البدن وقيل ضعف
البصيرة وكأوامتفاوتين فيها)
يعنى ان الصحابة المتقدمين
فى الاسلام كانوا من أهل
البصيرة التى فى غاية السكال
فلذا أمروا بمصابرة عشرة
أمثالهم واما الذين تأخروا
فلهم ضعف ما فيها فكان فى
جلة الصحابة ضعف فلدا
خفف عنهم وأمر الواحد
منهم بمصابرة الاثنين (قوله
حتى يشخن فى الارض) قيد
الاختنا بالارض إشارة لى
عمومه

والاصلاح (ولكن الله ألف بينهم) بقدرته البالغة فانه المالك للقلوب يقلبها كيف يشاء (انه
عزيز) تام القدرة والغلبة لا يعصى عليه ما يريد (حكيم) يعلم أنه كيف ينبغي ان يفعل ما يريد
وقيل الآية فى الأوس والخزرج كان بينهم احن لأمد لها ووقائع هلكت فيها ساداتهم فأنساهم
الله ذلك وألف بينهم بالاسلام حتى تصافوا وصاروا أنصارا (يا أيها النبي حسبك الله) كافيك (ومن
اتبعك من المؤمنين) اما فى محل النصب على المفعول معه كقوله

اذا كانت اهلبيجاء واشتجر القنا * فحسبك والضحاك سيف مهند

أو الجرعطفا على المكنى عند الكوفيين أو الرفع عطفا على اسم الله تعالى أى كفاك الله والمؤمنون
والآية نزلت بالبيداء فى غزوة بدر وقيل أسلم مع النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة وثلاثون رجلا
وست نسوة ثم أسلم عمر رضى الله عنه فنزلت ولذلك قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهم انزلت فى
اسلامه (يا أيها النبي حرض المؤمنين على القتال) بالغ فى حثهم عليه وأصله الحرض وهو أن
ينهيك المرض حتى يشفى على الموت وقرئ حرض من الحرض (ان يكن منكم عشرون
صابرون يغلبوا مائتين وان يكن منكم مائة يغلبوا ألفا من الذين كفروا) شرط فى معنى الامر
بمصابرة الواحد للعشرة والوعد بأنهم ان صبروا غلبوا بعون الله وتأييده وقرأ ابن كثير ونافع
وابن عامر تكن بالتاء فى الآيتين ووافقه البصريان فى وان تكن منكم مائة (بأنهم
قوم لا يفقهون) بسبب أنهم جهلة بالله واليوم الآخر لا يثبتون ثبات المؤمنين رجاء الثواب وعوالى
الدرجات قتلوا أو قتلوا ولا يستحقون من الله الا الهوان والخذلان (الآن خفف الله عنكم وعلم أن
فيكم ضعفا فان يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين وان يكن منكم ألف يغلبوا ألفين باذن الله) لما
أوجب على الواحد مقاومة العشرة والثبات لهم وتقل ذلك عليهم خفف عنهم بمقاومة الواحد الاثنين
وقيل كان فيهم قلة فامر بذلك ثم لما كثر واخفف عنهم وتكرير المعنى الواحد بذكر الاعداد
المناسبة للدلالة على أن حكم القليل والكثير واحد والضعف ضعف البدن وقيل ضعف البصيرة
وكانوا متفاوتين فيها وفيه لغتان الفتح وهو قراءه عاصم وحزرة والضم وهو قراءه الباقيين (والله مع
الصابرين) بالنصر والمعونة فكيف لا يغلبون (ما كان لنبي) وقرئ للنبي على العهد (أن
يكون له أسرى) وقرأ البصريان بالتاء (حتى يشخن فى الأرض) يكثر القتل ويبالغ فيه حتى
يذل الكفر ويقل خزيه ويعز الاسلام ويستولى أهله من أئمنه المرض اذا أنقله وأصله الشخانة
وقرئ يشخن بالتشديد للباغية (تريدون عرض الدنيا) حطامها بأخذكم الفداء (والله يريد
الآخرة) يريد لكم ثواب الآخرة أو سبب نيل ثواب الآخرة من اعزاز دينه وقمع أعدائه وقرئ
يجز الآخرة على اضممار المضاف كقوله

أكل امرئ تحسبين امرأ * ونار توقد بالليل نارا

(والله عزيز) يغلب أولياءه على أعدائه (حكيم) يعلم ما يليق بكل حال ويخصهها كما أمر بالاختنا
ومنع عن الافتداء حين كانت الشوكة للشركين وخير بينه وبين المن لما تحولت الحال وصارت الغلبة
للمؤمنين روى أنه عليه السلام أتى يوم بدر بسبعين أسيرا فيهم العباس وعقيل بن أبى طالب فاستشار
فيهم فقال أبو بكر رضى الله تعالى عنه قومك وأهلك استبقهم لعلى الله يتوب عليهم وخذ منهم فدية
تقوى بها أمحالك وقال عمر رضى الله تعالى عنه اضرب أعناقهم فانهم أئمة الكفر وان الله أغناك
عن الفداء مكى من فلان لنسيب له ومكن عليا وجزء من أخويهما فلنضرب أعناقهم فلم يهود ذلك

(قوله والآية دليل على أن
الانبياء يجتهدون) فيه أنه
يدل على أن النبي صلى الله
عليه وسلم يجتهد ولا يلزم مما
ذكر كون غيره من الانبياء
كذلك اذ لقائل أن يقول
لم لا يجوز أن يكون خاصا به
أو لجماعة منهم لا كلهم
(قوله ولكن لا يقرون
عليه) فيه نظرا أيضا اذ
المفهوم من الآية أن النبي لم
يقرر على ما اجتهد في
الحكم المخصوص المذكور
في الآية المذكورة وأما عدم
تقريره في جميعه فضلا عن
سائر الانبياء فغير معلوم
من مجرد الآية نعم يعلم من
ضم شئ إليه (قوله وأقوما
بما لم يصرح لهم بالنهي
عنه) فيه أنه يلزم أن لا
يعذب أحد لمخالفة مقتضى
القياس والاجتهاد اذ
الحكم المفهوم من القياس لم
يصرح به لكن المسئلة
ان الاجتهاد اذا حكم على
حرمة شئ فذلك المجتهد ومن
تبعه ان فعل ذلك استحق
العذاب ويمكن أن يقال ما
أدى إليه الاجتهاد من قبيل
المصرح بأنه علم من قواعد
الشرع وجوب العمل به
أو يقال المراد من العذاب
في قوله وان لم يعذب قوما
العذاب الدنيوي ولا ينافي
استحقاقه الأخروي

رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ان الله ليلين قلوب رجال حتى تكون ألين من اللبن وان الله ليشدد
قلوب رجال حتى تكون أشد من الحجارة وان مثلك يا أبا بكر مثل ابراهيم قال فمن تبعني فانه مني ومن
عصاني فانه غفور رحيم ومثلك يا عمر مثل نوح قال رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا فخير
أصحابه فاخذوا الفداء فنزلت فدخل عمر رضى الله تعالى عنه على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا
هو وأبو بكر يبكيان فقال يا رسول الله أخبرني فان أجذبك بكيت والاتباكيت فقال بكيت على
أصحابك في أخذهم الفداء ولقد عرض على عذابهم أدنى من هذه الشجرة لشجرة قريبة والآية
دليل على أن الانبياء عليهم الصلاة والسلام يجتهدون وأنه قد يكون خطأ ولكن لا يقرون عليه
(لولا كتاب من الله سبق) لولا حكم من الله سبق اثباته في اللوح المحفوظ وهو أن لا يعاقب المخطئ في
اجتهاده أو أن لا يعذب أهل بدر أو قوما بما لم يصرح لهم بالنهي عنه وأن الفدية التي أخذوها ستحل
لهم (لنلكم) (فيما أخذتم) من الفداء (عذاب عظيم) روى أنه عليه السلام قال
لوزل العذاب لمن اجامنه غير عمر وسعد بن معاذ وذلك لانه أيضا أشار بالانحياز (فكلوا مما
غنمتم) من الفدية فاهما من جملة الغنائم وقيل أمسكوا عن الغنائم فنزلت والفاء للتسبب والسبب
محذوف تقديره أبحث لكم الغنائم فكلوا وبنحوه تشبث من زعم أن الامر الوارد بعد الحظر للإباحة
(حلالا) حال من المغنوم أو صفة للمصدر أي أكلا حلالا وفائدته ازاحة ما وقع في نفوسهم منه بسبب
تلك المعاتبة أو حرمتها على الاولين ولذلك وصفه بقوله (طيبوا وتقوا الله) في مخالفته (ان الله غفور)
غفر لكم ذنوبكم (رحيم) أباح لكم ما أخذتم (يا أيها النبي قل لمن في أيديكم من الأسرى) وقرأ أبو
عمر ومن الأسارى (ان يعلم الله في قلوبكم خيرا) ايمانا واخلاصا (يؤتكم خيرا مما أخذ منكم) من
الفداء روى أنها نزلت في العباس رضى الله عنه كلفه رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يفدى نفسه وبني
أخويه عقيل بن أتي طالب ونوفل بن الحرث فقال يا محمد تركتني أن تكف قر يشام بقت فقال
أين الذهب الذي دفعت الى أم الفضل وقتن وجك وقلت لها اني لأدرى ما يصيبني في وجهي هذا
فان حدث بي حدث فهو لك ولعبد الله وعبيد الله والفضل وقم فقال العباس وما يدريك قال أخبرني
به ربي تعالى قال فاشهد أنك صادق وأن لا اله الا الله وأنت رسول الله ولم يطلع عليه أحد الا الله ولقد
دفعت اليها في سواد الليل قال العباس فأبدلني الله خيرا من ذلك لي الآن عشرون عبدا ان أدناهم
ليضرب في عشرين ألفا وأعطاني زعم ما أحب أن لي به جميع أموال أهل مكة وأنا أنتظر المغفرة
من ربكم يعني الموعود بقوله (و يغفر لكم والله غفور رحيم وان يريدوا) يعني الأسرى (خياتك)
نقض ما عاهدوك (فقد خانوا الله) بالكفر ونقض ميثاقه المأخوذ بالعقل (من قبل فأمكن
منهم) أي فأمكنك منهم كما فعل يوم بدر فان أعادوا الخيانة فسيمكنك منهم (والله عليم حكيم ان
الذين آمنوا وهاجروا) هم المهاجرون هاجروا أو طانهم حبالة ولسوله (وجاهدوا بأموالهم)
فصرفوها في الكراع والسلاح وأنفقوها على المحاريج (وأنفسهم في سبيل الله) بمباشرة القتال
(والذين آووا ونصر) هم الانصار آووا المهاجرين الى ديارهم ونصرهم وهم على أعدائهم (وأولئك
بعضهم أولياء بعض) في الميراث وكان المهاجرون والأنصار يتوارثون بالهجرة والنصرة دون الأقارب
حتى نسخ بقوله وأولو الارحام بعضهم أولى ببعض أو بالنصرة والمظاهرة (والذين آمنوا ولم يهاجروا
مالكم من ولايتهم من شئ حتى يهاجروا) أي من توليهم في الميراث وقرأ حزة ولايتهم بالكسر
تشبيها بالعمل والصناعة كالكتابة والامارة كأنه بتوليته صاحبه يزاول عملا (وان استنصروكم

(قوله وهو بمفهومه يدل على منع الثوارث بينهم وبين المسلمين) فيه أنه لا يلزم من مجرد كون الكفار أولياء بعض كانه لا يلزم من كون بعض القوم أولياء بعض آخر أن لا يكون لهم أولياء من غيرهم والأولى أن يقال لماذا كر في الآية السابقة أن المؤمنين بعضهم أولياء بعض نخص المؤمنين بالذكور وههنا نخصص الكافرين بغيرهم لأن لا ولاية بينهم وبين المسلمين (قوله لما قسم المؤمنين ثلاثة أقسام الخ) القسم الأول المدلول عليه بقوله تعالى ان الذين آمنوا وهاجروا والقسم الثاني المدلول عليه بقوله تعالى والذين آووا ونصروا والقسم الثالث المفاد بقوله تعالى والذين آمنوا ولم يهاجروا وههنا كلام وهو ان الآية دلت على ان المؤمنين حقا فرقة الذين هاجروا والذين كور بقوله تعالى والذين آمنوا وهاجروا (٥٨) وجاهدوا في سبيل الله وفرقة آووا ونصروا وهم المذكورون بقوله والذين آووا

في الدين فعليكم النصر) فواجب عليكم أن تنصروهم على المشركين (الاعلى قوم ينسبكم و بينهم ميثاق) عهد فانه لا ينقض عهدهم لنصرهم عليهم (والله بما تعملون بصير والذين كفروا بعضهم أولياء بعض) في الميراث أو المأزرة وهو بمفهومه يدل على منع الثوارث أو المأزرة بينهم وبين المسلمين (الافتعلوه) الاتفعلوا ما أمرتم به من التواصل ينسبكم وتولى بعضهم لبعض حتى في الثوارث وقطع العلائق ينسبكم وبين الكفار (تكن فتنة في الارض) تحصل فتنة فيها عظيمة وهي ضعف الايمان وظهور الكفر (وفساد كبير) في الدين وقرئ كثير (والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله والذين آووا ونصروا أولئك هم المؤمنون حقا) لما قسم المؤمنين ثلاثة أقسام بين أن الكاملين في الايمان منهم هم الذين حققوا ايمانهم بتحصيل مقتضاه من الهجرة والجهاد وبذل المال ونصرة الحق ووعدهم الموعد الكريم فقال (لهم مغفرة ورزق كريم) لا تبعة له ولا منة فيه ثم ألحق بهم في الامر من سيلحق بهم ويتسم بسمتهم فقال (والذين آمنوا من بعد وهاجروا وجاهدوا معكم فأولئك منكم) أي من جلتكم أي المهاجرون والانصار (وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض) في الثوارث من الاجانب (في كتاب الله) في حكمه أو في اللوح أو في القرآن واستدل به على توريث ذوى الارحام (ان الله بكل شيء عليم) من الموارث والحكمة في اناطتها بنسبة الاسلام والمظاهرة أولا واعتبار القرابة ثانيا * عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الانفال وبراءة فاما شفيع له يوم القيامة وشاهد أنه برى من النفاق وأعطى عشر حسنات بعدد كل منافق ومنافقة وكان العرش وجلته يستغفرون له أيام حياته

﴿سورة براءة مدنية﴾

وقيل الايتين من قوله لقد جاءكم رسول وهي آخر ما نزل ولها أسماء أخر التوبة والمقشقة والبحوث والمبصرة والمنقرة والمثيرة والخافرة والخزبة والفاحشة والمنكحة والمشردة والمدممة وسورة العذاب لما فيها من التوبة للمؤمنين والقشقة من النفاق وهي التبري منه والبحث عن حال المنافقين واثارتها والحفر عنها وما يخزيهم ويفضحهم وينكلهم ويشردهم ويدمدم عليهم وآياتها ثلثون وقيل تسع وعشرون وانما تركت التسمية فيها لانها نزلت لرفع الامان وبسم الله امان وقيل كان النبي صلى الله عليه وسلم اذ انزلت عليه سورة الآية بين موضعها وتوفي ولم يبين موضعها وكانت قصتها شابه قصة

ونصروا لكن ماذا كره المصنف يدل على انه فرقة وهم الذين هاجروا وجاهدوا أو آووا ونصروا لانه لم يكرر الذين بل جعل الموصوف بجميع ماذ كور فرقة واحدة الا أن يقال ان الكلام على سبيل التوزيع فيكون لبعضهم حق ايمانه بالهجرة وبعضهم بالنصرة (قوله) استدلل به على توريث ذوى الارحام) يعني من ذهب الى أن توريث ذوى الارحام ثابت استدلل بما ذكره دل صيغة استدلل على ضعف الاستدلال على ما هو عادته وبيانه ان النصوص الأخر دلت على عدم توريثهم الا بشرائط مخصوصة والله أعلم بالحال ﴿سورة التوبة﴾ (قوله وقيل كان النبي صلى الله عليه وسلم اذ انزلت الخ) فيه نظر اذ الكلام في

الانفال

أن لا يصدر بالتسمية وما ذكره لا يدل على سبب عدم التصدير وما يدل على سبب اتصال براءة بالانفال

لا سورة أخرى والذي يدل على المقصود أن النبي صلى الله عليه وسلم ما ابتدأ فيها بالتسمية وقال العلامة النيسابوري استبعد جمع من العلماء ذلك الوجه لا بالوجود ٧ في بعض السور واعلم أن صاحب الكشاف قال فان قلت هل صدرت بآية التسمية كما صدرت سائر السور قلت سال ذلك ابن عباس عثمان رضي الله عنهما فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ انزلت عليه السورة والآية قال اجعلوها في الموضع الذي يذكرك فيه كذا وكذا وتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يبين لنا أين نضعها وكانت قصتها شبيهة بقصتها فلذلك ضمت إليها واعترض عليه بان هذا الجواب غير مطابق للسؤال لانه سئل عن سبب عدم التصدير بالبسملة وأجاب عن ضم إحدى السورتين الى

الاخرى وأجاب العلامة التفثازاني بان النبي صلى الله عليه وسلم كان يبين موضع السورة والآية ولم يبين ههنا وكانت القصتان متشابهتين فلم يعلم ان هذه كآيات من الانفال لتوصل بها كآية بالآية وسورة مغيرة لها ليقتل بينهما بتسمية فقرن بينهما لا كما قرن الآية بالآية ولا كما قرن سورة بسورة بل من بين بين ولوجاز أن لا يكون (٥٩) ترتيبها على سبيل الوحي لجازمته في سائر

السور وفي آيات السورة الواحدة وذلك يفضي الى الزيادة والنقصان في القرآن أقول فيه نظر اما أولا فلانا لان لم تجوز مثله في سائر السور والآيات والفرق ان الترتيب في سائر السور والآيات قد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم فلا يجوز التغيير وأما الترتيب ما بين هاتين السورتين فلم يثبت فلهذا تصرف الصحابة فيه وأما ثانيا فلانه لا يلزم من جواز التغيير في الترتيب جواز الزيادة والنقص فتأمل (قوله لما اختلف الصحابة الخ) هذا يدل على انهم لو اتفقوا على انهما سورتان لكتب باسم فكانت البسملة تابعة لآرائهم لكن ليس الامر كذلك بل الكل لا امر النبي صلى الله عليه وسلم ولعله اشارة الى ما في القولين قال قيل ويمكن أن يقال ان اتفقهم في مثل ما ذكر يدل على انهم استمعوا من النبي صلى الله عليه وسلم ما اتفقوا عليه وتوضيحه أن المراد انه على قول من قال هما سورتان يكون ههنا

الانفال وتناسبها لان في الانفال ذكر اليهود وفي براءة نبذها فضمنت اليها وقيل لما اختلفت الصحابة في انهما سورة واحدة هي سابعة السبع الطوال أو سورتان تركت بينهما فرجة ولم تكتب بسم الله (براءة من الله ورسوله) أي هذه براءة ومن ابتداء نية متعلقة بمحذوف تقديره واصله من الله ورسوله ويجوز أن تكون براءة مبتدأ لتخصصها بصفة تها والخبر (الى الذين عاهدتم من المشركين) وقرئ بنصها على اسمعوا براءة والمعنى أن الله ورسوله رثامن العهد الذي عاهدتم به المشركين وانما علقت البراءة بالله ورسوله والمعاهدة بالمسلمين للدلالة على أنه يجب عليهم نبذ عهود المشركين اليهم وان كانت صادرة باذن الله تعالى واتفاق الرسول فانهما برثامتها وذلك أهم عاهدوا مشركي العرب فنكثوا الاناسا منهم بنو ضمرة وبنو كنانة فأمرهم بنذ العهد الى الناكثين وأهل المشركين أربعة أشهر ليسيروا أين شاءوا فقال (فسيحوا في الارض أربعة أشهر) شوال وذى القعدة وذى الحجة والمحرم لانهما نزلت في شوال وقيل هي عشرون من ذى الحجة والمحرم وصفر وربيع الأول وعشرون من ربيع الآخ لان التبليغ كان يوم النحر لما روى أنها لما نزلت أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا رضى الله عنه راكب العضباء ليقرأها على أهل الموسم وكان قد بعث أبا بكر رضى الله تعالى عنه أميرا على الموسم فقبل له لو بعثت بها الى أنى بكر فقال لا يؤدى عنى الارجل منى فلما دنا على رضى الله تعالى عنه سمع أبو بكر الرغاء فوقف وقال هذا رغاء ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما لحقه قال أميراً ومأموراً قال مأموراً فلما كان قبل التروية خطب أبو بكر رضى الله تعالى عنه وحدثهم عن مناسكهم وقام على رضى الله عنه يوم النحر عند جرة العقبة فقال أيها الناس انى رسول رسول الله اليكم فقالوا نعم اذا فقرأ عليهم ثلاثين أو أربعين آية ثم قال أمرت بأربع أن لا يقرب البيت بعد هذا العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ولا يدخل الجنة الا كل نفس مؤمنة وأن يتم الى كل ذى عهد هدهد ولعل قوله صلى الله عليه وسلم لا يؤدى عنى الارجل منى ليس على العموم فانه صلى الله عليه وسلم بعث لان يؤدى عنه كثيرا لم يكونوا من عترته بل هو مخصوص باليهود فان عادة العرب أن لا يتولى العهد ونقضه على القبيلة الارجل منها ويدل عليه أنه في بعض الروايات لا ينبغي لاحد أن يبلغ هذا الارجل من أهلى (واعلموا أنكم غير مجزى الله) لا تقوتونه وان أمهلكم (وان الله مخزى الكافرين) بالقتل والاسر في الدنيا والعذاب في الآخرة (وأذان من الله ورسوله الى الناس) أى اعلام فعال بمعنى الافعال كالامان والعطاء ورفع كرفع براءة على الوجهين (يوم الحج الاكبر) يوم العيد لان فيه تمام الحج ومعظم أفعاله ولان الاعلام كان فيه ولما روى أنه صلى الله عليه وسلم وقف يوم النحر عند الجرات في حجة الوداع فقال هذا يوم الحج الاكبر وقيل يوم عرفة لقوله صلى الله عليه وسلم الحج عرفة ووصف الحج بالاكبر لان العمرة تسمى الحج الاصغر وأولان المراد بالحج ما يقع في ذلك اليوم من أعماله فانه أكبر من باقى الاعمال أو لان ذلك الحج اجتمع فيه المسلمون والمشركون ووافق عيده أعياد أهل الكتاب أولا لانه ظهر فيه عز المسلمين وذل المشركين (ان الله) أى بأن الله (برىء من المشركين) أى من عهودهم (ورسوله) عطف على المستكن في برىء وأعلى محل ان واسمها في قراءة من كسر هاء الجاء للاذنان

موضع التسمية وعلى قول من قال انه سورة واحدة لا يكون ههنا موضع فلما لم يتحقق قول أحد الفريقين عمل بشئ من كل قول عمل بالفصل للقول الاول وترك البسملة للقول الثانى (قوله أو على محل ان واسمها في قراءة من كسر هاء الخ) وذلك لان المكسورة لمالم تغير المعنى جاز أن تقدر كالعدم فيعطف على محل ما عملت فيه هذا معنى قولهم يعطف على محلها مع اسمها قال ابن الحاجب ورسوله بالرفع معطوف

على اسم أن باعتبار المحل وأن كانت مقدومة لأنها في حكم المكسورة فأنهم لما قالوا يعطف على اسم أن المكسورة دون غيرها توهوا أنه لا يجوز العطف على المفتوحة والمفتوحة تنقسم قسمين قسم يجوز العطف على اسمها بالرفع وقسم لا يجوز فالتدري يجوز هو أن تكون في حكم المكسورة كقولك علمت أن زيداً قائم وعمره وأبوه في معنى أن زيداً قائم وعمره فكذا يجوز العطف ثم جازها (قوله وهذا محمل بالنظم) يخالف للاجتماع فانه يقتضي بقاء حرمة الأشهر الحرم الخ) اما مخالفة النظم فلأن الأشهر الأربعة التي ذكرت أولاً في قوله تعالى فسيحوا في الأرض أربعة أشهر ليست (٦٥) عين الأشهر الحرم بل شوال وذو القعدة وذو الحجة والمحرم والأشهر الحرم

رجب والثلاثة الأخيرة واما مخالفته للاجتماع لانه يقتضي بقاء حرمة الأشهر الحرم على ما ذكره وفيه نظر إذ يفهم منه أن بقاء حرمتها يخالف الاجماع لكن ما سيذكر في تفسير قوله تعالى أن الجمهور على أن حرمة المقاتلة فيها منسوخة فيفهم من نسبة النسخ إلى الجمهور أن بقاء الحرمة المذكورة غير مخالفة للاجتماع بل مخالفة للجمهور (قوله تعالى فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم) لك أن تقول تخليصة السبيل لا تكون إلا بعد أداء كل ما يجب على المكف فواجب بطها بالامرين المذكورين فقط قلنا لعل المراد أنه بعد التوبة عن الكفر يجب أن ينظري صلاتهم وزكاتهم حتى يتحقق إيمانهم وأما غيرها فلا يجب تفحصه بل إذا

محرم القول وقرئ بالنصب عطف على اسم أن أولان الواو بمعنى مع ولا تكرر فيه فان قوله براءة من الله اخبار بثبوت البراءة وهذه اخبار بوجوب الاعلام بذلك ولذلك علقه بالناس ولم يخصه بالمعاهدين (فإن تنتم) من الكفر والغدر (فهو) فالتوب (خير لكم وإن توليتن) عن التوبة أو ثبتن على التولي عن الاسلام والوفاء (فاعلموا أنكم غير معجزي الله) لانفتوته طلبا ولا تجزونه هربا في الدنيا (وبشر الذين كفروا بعذاب أليم) في الآخرة (الذين عاهدتم من المشركين) استثناء من المشركين أو استدراك فكانه قيل لهم بعد أن أمروا ببذل العهد إلى الناكثين ولكن الذين عاهدوا منهم (ثم لم ينقصوكم شيئا) من شروط العهد ولم ينكثوه ولم يقتلوا منكم ولم يضرركم قط (ولم يظاهروا عليكم أحدا) من أعدائكم (فأتوا إليهم عهدهم إلى مدتهم) إلى تمام مدتهم ولا تجزوه محرم الناكثين (إن الله يحب المتقين) لتعليل وتنبيه على أن تمام عهدهم من باب التقوى (فاذا انسحل) انقضى وأصل الانسلاخ خروج الشيء مما لا يسه من سلع الشاة (الأشهر الحرم) التي أيسح لنا كثر أن يسيحوا فيها وقيل هي رجب وذو القعدة والحجة والمحرم وهذا محمل بالنظم يخالف للاجتماع فانه يقتضي بقاء حرمة الأشهر الحرم إذ ليس فيما نزل بعد ما ينسخها (فاقتلوا المشركين) الناكثين (حيث وجدتموهم) من حل أو حرم (وخذوهم) وأسروهم ولا خيذ الأسير (واحصروهم) واحبسوهم أو حيلوا بينهم وبين المسجد الحرام (واقعدوا لهم كل مرصد) كل عمر لئلا يتسلطوا في البلاد واقصاه على الظرف (فإن تابوا) عن الشرك بالإيمان (وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة) تصدقوا بتوهم وأماهم (فخلوا سبيلهم) فدعوهم ولا تعرضوا لهم بشيء من ذلك وفيه دليل على أن تارك الصلاة ومانع الزكاة لا يخلى سبيله (إن الله غفور رحيم) لتعليل للأمر أي فخلوهم لأن الله غفور رحيم غفر لهم ما قد سلف وعدهم الثواب بالتوبة (وإن أحد من المشركين) المأمور بالتعرض لهم (استجارك) استأمنك وطلب منك جوارك (فأجوه) فأمنه (حتى يسمع كلام الله) ويتدبره ويطلع على حقيقة الأمر (ثم أبلغه مأمنه) موضع أمناه أن لم يسلم وأحذر رفع بفعل يفسره ما بعده لا بالابتداء لأن من عوامل الفعل (ذلك) الأمن والأمر (بأهم قوم لا يعلمون) ما الإيمان وما حقيقة ما تدعوهم إليه فلا بد من أمانيهم ريثما يسمعون ويتدبرون (كيف يكون للمشركين عهد عند الله وعند رسوله) استفهام بمعنى الإنكار والاستبعاد لأن يكون لهم عهد ولا ينكثوه مع وغرة صدورهم أولان يعني الله ورسوله بالعهد وهم نكثوه وخبر يكون كيف

تحقق تركه منهم يجب إجبارهم عليه قال الشافعي رضي الله عنه أنه تعالى أباح دماء الكفار بجميع الطرق والأحوال ثم حرمها عند التوبة عن الكفر وأقامة الصلاة وإيتاء الزكاة فالمراد بهذا المجموع فوجب أن تبقى إباحة الدم على الأصل فتارك الصلاة يقتل ولعل أبانكر رضي الله عنه استدلاله بذلك في قتال ما بهي الزكاة (قوله لأن من عوامل الفعل) هذا لا يخلو عن قصور لانه أن يد أن لا بد أن تعمل في الفعل في أي موضع وقع فليس كذلك إذ قد يقع على الفعل الماضي وإن أريد أنه قد يعمل في الفعل فهذا لا يدل على أن ما بعده ليس مبتدأ لأن يقال إنها عاملة في الفعل حقيقة أو تقدير السكن الأولى أن يقال لانه لا يدخل الأعلى الفعل ولقد أحسن صاحب الكشف حيث قال لأن متى عقل الفعل لا تدخل على غيره (قوله وحبر يكون كيف) فالعنى

على أى حال يكون للشركين عهد (قوله وهو على الأولين صفة للعهد الخ) أى عند الله على تقدير ان يكون كيف والشركين خبراً صفة للعهد أو ظرف له والمعنى على التقدير الاول عهد كائن عند الله وهذا هو الظاهر وعلى الثانى يكون ظرفاً لفظاً متعلقاً بنفس العهد لا بالكون المقدر والالكان صفة فتأمل (قوله وكيف على الآخرين حال من العهد) أى كيف على الوجهين الآخرين وهما ان يكون للشركين أو عند الله خبراً حال والمعنى على أى حال يكون للشركين عهد (٦١) عند الله (قوله وللشركين ان لم يكن خبراً

فتبين) فكانه اذا قيل كيف يكون عهد عند الله وعند رسوله ف قيل لمن ف قيل للشركين (قوله وما تحتل الشريعة والمصدرية) فى الآخر نظراً على تقدير ان تكون مصدرية زمانية التقدير فعدة استقامتهم لكم فاستقيموا لهم ويلزم منه تكرار الفاء اذ يكفى أن يقال فعدة استقامتهم لكم استقيموا لهم (قوله وخبر تعالى ان الموت) وقع فى الحضر فكيف مات أخى وهو فى البادية والهضبة والقلب قيل هما أسماء جبالين وقيل الهضبة الجبل والقلب البئر العادية (قوله كالسقب) السقب ولد الناقة والرأل ولد النعام قال العلامة التفنيزانى هذا خطاب لأبى سفيان استهزاء أى لا قرابة بينك وبين قريش (قوله اشتقاقه من أُل الشئ) هذا ما نقله النيسابورى عن الزجاج ثم قال معنى العهد والقرابة غير خارج من ذلك

وقدم للاستفهام أو للشركين أو عند الله وهو على الأولين صفة للعهد أو ظرف له أو ليكون وكيف على الآخرين حال من العهد وللشركين ان لم يكن خبراً فتبين (الا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام) هم المستثنون قبل ومحله النصب على الاستثناء أو الجرح على البدل أو الرفع على أن الاستثناء منقطع أى ولكن الذين عاهدتم منهم عند المسجد الحرام (فاستقاموا لكم فاستقيموا لهم) أى فتربصوا أمرهم فان استقاموا على العهد فاستقيموا على الوفاء وهو كقوله فأتوا اليهم عهدهم الى مدتهم غير أنه مطلق وهذا مقيد وما تحتل الشريعة والمصدرية (ان الله يحب المتقين) سبق بيانه (كيف) تكرار لاستبعاد ثباتهم على العهد أو بقاء حكمه مع التنبيه على العلة وحذف الفعل للعلم به كفى قوله وخبر تعالى ان الموت بالقرى * فكيف وهاتاهضبة وقلب أى فكيف مات (وان يظهر واعليكم) أى وحالهم أنهم ان يظفروا بكم (لا يرقبوا فيكم) لا يراعوا فيكم (الا) حلقاً وقيل قرابة قال حسان لعمر ك ان الله من قريش * كالسقب من رأل النعام

وقيل ربوبية ولعله اشتق للحلف من الأُل وهو الجوار لانهم كانوا اذا تحالفوا رفعوا به أصواتهم وشهروه ثم استعير للقرابة لانها تعقد بين الاقارب ما لا يعقده الحلف ثم لربوبية والترية وقيل اشتقاقه من أُل الشئ اذا حده أو من أُل البرق اذا ملح وقيل انه عبرى بمعنى الاله لانه قرئ ايلاً كجبرئيل وجبرئيل (ولا ذمة) عهداً أو حقا يعاب على اغفاله (يرضونكم بأفواههم) استئناف لبيان حالهم المنافية لثباتهم على العهد المؤدية الى عدم مراقبتهم عند الظفر ولا يجوز جعله حالاً من فاعل لا يرقبوا فاهم بعد ظهورهم لا يرضون ولان المراد ثبات ارضائهم المؤمنين بوعده الايمان والطاعة والوفاء بالعهد فى الحال واستبطان الكفر والمعادة بحيث ان ظفروا لم يبقوا عليهم والحالية تنافيه (وتأنى قلوبهم) ماتفوه به أفواههم (وأكثرهم فاسقون) مثير دون لاعقيدة تزعمهم ولا مروءة تردعهم وتخصيص الاكثر لما فى بعض الكفرة من التفادى عن الغدر والتعفف عما يجبر الى أحد وثمة السوء (اشترى بآيات الله) استبدلوا بالقرآن (ثمنا قليلاً) عرضاً يسيراً وهو اتباع الاهواء والشهوات (فصدوا عن سبيله) دينه الموصل اليه أو سبيل دينه بحصر الحاج والعمار والفاء للدلالة على أن اشتراءهم أدهم الى الصد (انهم ساء ما كانوا يعملون) عملهم هذا أو ما دل عليه قوله (لا يرقبون فى مؤمن الا ولا ذمة) فهو تفسير لا تكرير وقيل الاول عام فى الناقضين وهذا خاص بالذين اشتروا وهم اليهود والاعراب الذين جمعهم أبو سفيان وأطعمهم (وأولئك هم المعتدون) فى الشرارة (فان تابوا) عن الكفر (وأقاموا الصلوة وآتوا الزكاة فآخوناكم فى الدين) فهم اخوانكم فى الدين لهم مالكم وعليهم ما عليكم (ونفصل الآيات لقوم يعلمون) اعتراض للبحث على تأمل ما فصل من أحكام المعاهدين أو خصال التائبين (وان نكثوا أيمانهم من بعد

وأقول المعنى الآخر الذى ذكره لا يخرج منه نفي العهد والقرابة (قوله لان المراد اثبات ارضائهم المؤمنين) أى المراد ثبوت ارضائهم المؤمنين بالامور المذكورة ولو كانت الجملة حالية يلزم عدم الثبوت لانتفاء حال من لا يرقبوا التى هى جزاء الشرط الذى هو غير ثابت فيكون ما هو حال غير ثابت أيضاً (قوله اعتراض للبحث على تأمل ما فصل الخ) أى جملة فاصلة بين المعطوف عليه وهو فان تابوا وبين المعطوف وهو وان نكثوا وانما كان حشاً على ما ذكرناه لما قال الله تعالى ان تفصيل الآيات للمعلماء كان هذا باعثاً لك على التأمل فيه

(قوله وتشبث به من لم يقبل توبة المرتد) وجه التشبث أنه أمر في الآية بقتل أئمة الكفر وذكريهم لا إيمان لهم فلا إيمان للمرتد (قوله وفيه دليل الخ) فيه نظر لأن اللازم (٦٢) أنهم لا إيمان لهم لأنهم نكثوا عهدهم وطعنوا فني الأمان عنهم بسبب الامرين

المدكورين ولو كان نفي الأمان أو الأمر بالطعن لكان ما بمجرد الطعن لكان ما قاله محييها والجواب أن قوله تعالى وإن نكثوا إيمانهم سبب مستقل لما ذكره من كون إيمانهم كالعدم فيجب أن يكون الطعن أيضا كذلك والا لكان ذكره لافتادة فيه فيلزم أن يكون الطعن سببا للنكث (قوله فأفادت المبالغة في الفعل) لأن دخول الهمزة للانكار على النفي يفيد توبيخهم على ترك القتال وهو يستلزم المبالغة في القتال (قوله على أنه من جملة ما أوجب به الأمر) لأن المعنى قاتلوهم فتعذبوهم ويتوب على عكس فأصدق وأكن من الصالحين حيث قدر المنسوب بحزم ما وجه كون القتال سببا للتوبة أنه يصير سببا لقله شوكتهم بإعلاء شأن رسول الله صلى الله عليه وسلم ودين الإسلام فصار سببا لانكسار نخوتهم وعتوهم والتأمل في أمر الدين وحقيقته فصار سببا للإسلام (قوله فانه كالبرهان عليه) معناه أن نفي العلم به دليل على عدمه إذ المدكور هو الأول وعلى هذا فالوجه

عهدهم) وإن نكثوا ما يبيعوا عليه من الإيمان أو الوفاء بالعهود (وطعنوا في دينكم) بصريح التكذيب وتبسيط الأحكام (فقاتلوا أئمة الكفر) أي فقاتلوهم فوضع أئمة الكفر موضع الضمير للدلالة على أنهم صاروا بذلك ذوى الرئاسة والتقدم في الكفر أحقاء بالقتل وقيل المراد بالأئمة رؤساء المشركين فالتمحيص أما لان قتلهم أهم وهم أحق به أو لنوع من مراقبتهم وقرأ عاصم وابن عامر وحزة والكسائي وروح عن يعقوب أئمة بتحقيق الهمزتين على الأصل والتصریح بالياء لحن (أنهم لا إيمان لهم) أي لا إيمان لهم على الحقيقة والاطاعوا ولم ينكثوا وفيه دليل على أن الذي إذا طعن في الإسلام فقد نكث عهده واستشهد به الحنفية على أن بين الكافر ليست بمينا وهو ضعيف لأن المراد نفي الوثوق عليها لأنها ليست بإيمان لقوله تعالى وإن نكثوا أيمانهم وقرأ ابن عامر لا إيمان لهم بمعنى لا أمان أو لا سلام وتشبث به من لم يقبل توبة المرتد وهو ضعيف لجواز أن يكون بمعنى لا يؤمنون على الأخبار عن قوم معينين أوليس لهم إيمان فإرغبوا لاجله (لعلهم يتوبون) متعلق بقاتلوا أي ليسكن غرضكم في المقاتلة أن ينتهوا عما هم عليه لا إيصال الأذية بهم كما هو طريقة المؤذنين (ألا تقاتلون قوما) تحريض على القتال لأن الهمزة دخلت على النفي للانكار فأفادت المبالغة في الفعل (نكثوا أيمانهم) التي حلفوها مع الرسول عليه السلام والمؤمنين على أن لا يعاونوا عليهم فعاونوا نبي بكر على خراعة (وهو ما باخراجه الرسول) حين تشاوروا في أمره بدار الندوة على ما مر ذكره في قوله واذ يكرهون الذين كفروا وقيل هم اليهود نكثوا عهدهم الرسول وهو ما باخراجه من المدينة (وهم بدؤكم أول مرة) بالمعاداة والمقاتلة لأنه عليه الصلاة والسلام بدأهم بالدعوة والزمام الحجة بالكتاب والتحدي به فعدلوا عن معارضته إلى المعاداة والمقاتلة فما يمنعكم أن تعارضوهم وتصادموهم (أتخشونهم) أتتركون قتالهم خشية أن ينالكم مكره منهم (قائلة أحق أن نخشوه) فقاتلوا أعداءه ولا تتركوا أمره (ان كنتم مؤمنين) فان قضية الإيمان أن لا تخشى إلا الله (قاتلوهم) أمر بالقتال بعد بيان موجب التوبيخ على تركه والتوعد عليه (يعذبهم الله بأيديكم ويخزهم وينصركم عليهم) وعد لهم أن قاتلوهم بالنصر عليهم والتمكن من قتلهم واذلالهم (ويشف صدور قوم مؤمنين) يعني بني خراعة وقيل بطون من اليمن وسبأ قدموا مكة فأسلموا فلقوا من أهلها أذى شديدا فشكوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أبشروا فان الفرج قريب (ويذهب غيظ قلوبهم) لما لقوا منهم وقد أوفى الله بما وعدهم والآية من المعجزات (ويتوب الله على من يشاء) ابتداء أخبار بان بعضهم يتوب عن كفره وقد كان ذلك أيضا وقرئ ويتوب بالنصب على ضمائر ان على أنه من جملة ما أوجب به الأمر فان القتال كما تسبب لتعذيب قوم تسبب لتوبة قوم آخرين (والله عليم) بما كان وما سيكون (حكيم) لا يفعل ولا يحكم إلا على وفق الحكمة (أم حسبتم) خطاب للمؤمنين حين كره بعضهم القتال وقيل للنافقين وأم منقطعة ومعنى الهمزة فيها التوبيخ على الحسبان (أن تتركوا وما يعلم الله الذين جاهدوا منكم) ولم يتبين الخلل منكم وهم الذين جاهدوا من غيرهم نفي العلم وأراد نفي المعلوم للمبالغة فانه كالبرهان عليه من حيث أن تعلق العلم بمستلزم لوقوعه (ولم يتخذوا) عطف على جاهدوا داخل في الصلة (من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة) بطلانة بولونهم ويفشون اليهم أسرارهم وما في لما من معنى التوقع منبه على أن تبين ذلك متوقع

(والله خبير بما تعملون) يعلم غرضكم منه وهو كالزيج لما يتوهم من ظاهر قوله ولما يعلم الله (ما كان للمشركين) ما صح لهم (أن يعمرُوا مساجد الله) شيأمن المساجد فضلا عن المسجد الحرام وقيل هو المراد وأنما جع لأنه قبلة المساجد وأما ما فاعاصره كعاصم الجيع ويدل عليه قراءة ابن كثير وأبي عمرو ويعقوب بالتوحيد (شاهدين على أنفسهم بالكفر) باظهار الشرك وتكذيب الرسول وهو حال من الوار والمعنى ما استقام لهم أن يجمعوا بين أمرين متنافيين عمارة بيت الله وعبادة غيره روى أنه لما أسر العباس غيره المسلمون بالشرك وقطيعة الرحم وأغلظ له على رضي الله تعالى عنه في القول فقال ما بالكم تذكرن مساوينا وتكتمون محاسنا انما لنعمر المسجد الحرام ونحجب الكعبة ونسقي الحجيج ونفك العاني فنزلت (أولئك حببنا أعمالهم) التي يفتخرون بها بما قارنها من الشرك (وفي النار هم خالدون) لاجله (انما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر وأقام الصلاة وآتى الزكاة) أى انما تستقيم عمارتها لولا الجاهل للكمالات العلمية والعملية ومن عمارتها تزيينها بالفرش وتنويرها بالسراج وإدامة العبادة والذكر ودرس العلم فيها وصيانتها بما لم تبين له الحديث الدنيا وعن النبي صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى ان يبوتى فى أرضى المساجد وان زوارى فيها عمارها فطوبى لعبد تطهر فى بيته ثم زارنى فى بيتى خفى على المزور أن يكرم زائره وانما لم يذكر الايمان بالرسول صلى الله عليه وسلم لما علم أن الايمان بالله قرينه وتماه الايمان به ولذا لاقوله وأقام الصلاة وآتى الزكاة عليه (ولم يخش الا الله) أى فى أبواب الدين فان خشية عن المحاذير جبلية لا يكاد العاقل يتمالك عنها (فعسى أولئك أن يكونوا من المهتدين) ذكره بصيغة التوقع قطعاً لاطماع المشركين فى الاهتداء والاتفايع بأعمالهم وتوبيخاً لهم بالقطع بانهم مهتدون فان هؤلاء مع كمالهم اذا كان اهتداؤهم دائراً بين عسى ولعل فإظنك باضدادهم ومنعاً للمؤمنين أن يغفروا باحوالهم ويتكلموا عليها (أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد فى سبيل الله) السقاية والعمارة مصدر اسقى وعمر فلا يشبهان بالجث بل لا بد من اضرار تقديره أ جعلتم أهل سقاية الحاج كمن آمن أو أ جعلتم سقاية الحاج كايمن من آمن ويؤيد الاول قراءة من قرأ سقاية الحاج وعمرة المسجد والمعنى انكار أن يشبه المشركون وأعمالهم المحبطة بالمؤمنين وأعمالهم المثبتة ثم قرر ذلك بقوله (لا يستوون عند الله) وبين عدم تساويهم بقوله (والله لا يهدي القوم الظالمين) أى الكفرة ظلمة بالشرك ومعاداة الرسول عليه الصلاة والسلام منهمكون فى الضلالة فكيف يساوون الذين هداهم الله ووفقهم للحق والصواب وقيل المراد بالظالمين الذين يسوون بينهم وبين المؤمنين (الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا فى سبيل الله باموالهم وأنفسهم أعظم درجة عند الله) أعلى رتبة وأكثر كرامة ممن لم تستجمع فيه هذه الصفات أو من أهل السقاية والعمارة عندهم (وأولئك هم الفائزون) بالثواب ونيل الحسنى عند الله دونكم (يبشرهم بهم درجة منه ورضوان وجنات لهم فيها) فى الجنات (نعيم مقيم) دائماً وقرأ جزء يبشرهم بالتخفيف وتكبير المبشر به اشعار بأنه وراء التعيين والتعريف (خالدين فيها أبداً) أ كد الخلود بالتأييد لأنه قد يستعمل للكس الطويل (ان الله عنده أجر عظيم) يستحقه رونه ما استوجبوه لاجله وأنعم الدنيا (يا أيها الذين آمنوا لاتخذوا آباءكم وأخوانكم أولياء) نزلت فى المهاجرين فانهم لما أمروا بالهجرة قالوا ان هاجرونا قطعنا آباءنا وأبناءنا وعشائرننا وذهب تجارتنا وبقينا ضائعين وقيل نزلت نهياً عن موالاته التسعة الذين ارتدوا ولحقوا بمكة والمعنى لاتخذوهم أولياء يمنعونكم عن الايمان وصدونكم عن الطاعة لقوله (ان

استحبوا الكفر على الإيمان) ان اختاروه وحرصوا عليه (ومن يتولم منكم فاولئك هم الظالمون) بوضعهم الموالاة في غير موضعها (قل ان كان آباؤكم وأبناؤكم وأخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم) أقر باؤكم مأخوذ من العشرة وقيل من العشرة فان العشرة جماعة ترجع الى عقد كعقد العشرة وقرأ أبو بكر وعشيرتكم وقرئ وعشائركم (وأموال اقترفتموها) ا كتسبقوها (وتجارة تخشون كسادها) فوات وقت نفاقها (ومسا كن ترضونها أحب اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله) الحب الاختياري دون الطبيعي فانه لا يدخل تحت التكليف في التحفظ عنه (فتر بصوا حتى يأتي الله بامرهم) جواب ووعد والامر عقوبة عاجلة أو آجلة وقيل فتح مكة (والله لا يهدي القوم الفاسقين) لا يرشدكم وفي الآية تشديد عظيم وقل من يتخلص منه (لقد نصركم الله في مواطن كثيرة) يعني مواطن الحرب وهي مواقفها (ويوم حنين) وموطن يوم حنين ويجوز أن يقدر في أيام مواطن أو يفسر الموطن بالوقت كمقتل الحسين ولا يمنع ابدال قوله (اذا عجبتمكم كثيركم) منه أن يعطف على موضع في مواطن فانه لا يقتضي تشاركهما فيما أضيف اليه المعطوف حتى يقتضي كثرتهم واعجابها اياهم في جميع المواطن وحنين واديين مكة والطاق حارب فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون وكانوا اثني عشر ألفا العشر الذين حضروا فتح مكة وألفان انضموا اليهم من الطلقاء هو اذن وثقيفا وكانوا أربعة آلاف فلما التقوا قال النبي صلى الله عليه وسلم أو أبو بكر رضي الله تعالى عنه أو غيره من المسلمين لن نغلب اليوم من قلة اعجابا بكثرتهم واقتتلوا قتالا شديدا فأدرك المسلمين اعجابهم واعتمادهم على كثرتهم فانهزموا حتى بلغ فلهم مكتوب بقي رسول الله صلى الله عليه وسلم في مركزه ليس معه الا عمه العباس أخذ بالجماعة وابن عمه أبو سفيان بن الحرث وناهيك بهذا شهادة على تناهي شجاعته فقال للعباس وكان صيتا صريح بالناس فنادى يا عباد الله يا أصحاب الشجرة يا أصحاب سورة البقرة فكروا عنقوا واحدا يقولون لبيك لبيك ونزلت الملائكة فالتقوا مع المشركين فقال صلى الله عليه وسلم هذا حين جي الوطيس ثم أخذ كفامن تراب فرماهم ثم قال انهزموا ورب الكعبة فانهمزموا (فلم تغن عنكم) أي الكثرة (شيأ) من الاغناء أو من أمر العدو (وضاقت عليكم الارض بما رحبت) برحبها أي بسعتها لا تجدون فيها مقرا تطمئن اليه نفوسكم من شدة الرعب أو لا تثبتون فيها كمن لا يسعه مكانه (ثم وليتم) الكفار ظهوركم (مدبرين) منهزمين والادبار الذهاب الى خلف خلاف الاقبال (ثم أنزل الله سكينته) رحته التي سكنوا بها وأمنوا (على رسوله وعلى المؤمنين) الذين انهزموا واعداء الجار للتنبيه على اختلاف حالهم ما قيل هم الذين نتوا مع الرسول عليه الصلاة والسلام ولم يفروا (وأنزل جنودا لم تروها) باعينكم أي الملائكة وكانوا خمسة آلاف أو ثمانية أو ستة عشر على اختلاف الاقوال (وعذب الذين كفروا) بالقتل والاسر والسبي (وذلك جزاء الكافرين) أي ما فعل بهم جزاء كفرهم في الدنيا (ثم يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء) منهم بالتوفيق للإسلام (والله غفور رحيم) يتجاوز عنهم ويتفضل عليهم روى أن ناسا منهم جاؤا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأسلموا وقالوا يا رسول الله أنت خير الناس وأبرهم وقدسبى أهلونا وأولادنا وأخذت أموالنا وقدسبى يومئذ ستة آلاف نفس وأخذ من الابل والغنم ما لا يحصى فقال صلى الله عليه وسلم اختاروا ما سبى لكم وأما أموالكم فقالوا ما كنا نعدل بالاحساب شيأ فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ان هؤلاء جاؤا مسلمين وانا خيرناهم بين الذراري والاموال فلم يعدلوا بالاحساب شيأ فن كان بيده سبي وطابت نفسه أن يرده

فشاءه ومن لا فليعطنا وليكن قرضاً علينا حتى نصيب شيئاً فنعطيه مكانه فقالوا أرضينا وسلمنا فقال اني لا أدري لعل فيكم من لا يرضى فمروا عرفاءكم فليرفعوا الينا فرفعوا انهم قد رضوا (يا أيها الذين آمنوا انما المشركون نجس) خبث باطنهم وأولانه يجب أن يحتجب عنهم كما يحتجب عن الانجاس! أولانهم لا يتطهرون ولا يتجنبون عن النجاسات فهم ملابسون لها غالباً وفيه دليل على أن ما غالب نجاسته نجس وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ان أعيانهم نجسة كالكلاب وقرىء نجس بالسكون وكسر النون وهو ككبد في كبد وأكثراً جاء تابعاً لرجمس (فلا يقربوا المسجد الحرام) لنجاستهم وانما هي عن الاقتراب للبالة أو للنع عن دخول الحرم وقيل المراد به النهي عن الحج والعمرة لا عن الدخول مطلقاً واليه ذهب أبو حنيفة رحمه الله تعالى وقاس مالك سائر المساجد على المسجد الحرام في المنع وفيه دليل على ان الكفار مخاطبون بالفروع (بعد عامهم هذا) يعني سنة براءة وهي التاسعة وقيل سنة حجة الوداع (وان خفتم عيلة) فقرا بسبب منعهم من الحرم واقطاع ما كان لكم من قدامهم من المكاسب والارفاق (فسوف يغنيكم الله من فضله) من عطائه أو تفضله بوجه آخر وقد أنجز وعده بأن أرسل السماء عليهم مدراراً وفق أهل تبالة وجوش فأسلموا وامتاروا لهم ثم فتح عليهم البلاد والغنائم وتوجه اليهم الناس من أقطار الأرض وقرىء عائلة على أنهم مصدر كالعافية أحوال (ان شاء) قيده بالمشيئة لتقطع الآمال الى الله تعالى ولينبه على أنه تعالى متفضل في ذلك وأن الغنى الموعود يكون لبعض دون بعض وفي عام دون عام (ان الله عليم) باحوالكم (حكيم) فيما يعطي وينع (قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر) أي لا يؤمنون بهما على ما ينبغي كما بيناه في أول البقرة فان إيمانهم كلا إيمان (ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله) ما ثبت تحريره بالكتاب والسنة وقيل رسوله هو الذي يزعمون اتباعه والمعنى أنهم يخالفون أصل دينهم المنسوخ اعتقاداً وعملاً (ولا يدينون دين الحق) الثابت الذي هو ناسخ سائر الأديان ومبطلها (من الذين أوتوا الكتاب) بيان للذين لا يؤمنون (حتى يعطوا الجزية) ماتقر رعايتهم أن يعطوه مشتق من جرى دينه اذا قضاه (عن يد) حال من الضمير أي عن يد مؤاتية بمعنى منقادين أو عن يدهم بمعنى مسلمين بأيديهم غير باعئين بأيدي غيرهم ولذلك منع من التوكيل فيه أو عن غنى ولذلك قيل لا تؤخذ من الفقير أو عن يد قاهرة عليهم بمعنى عاجزين أدلاء أو من الجزية بمعنى نقد مسلمة عن يد إلى يد أو عن انعام عليهم فان ابقاءهم بالجزية نعمة عظيمة (وهم صاغرون) أدلاء وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال تؤخذ الجزية من الذمى وتوجأ عنقه ومفهوم الآية يقتضي تخصيص الجزية بأهل الكتاب ويؤيده أن عمر رضي الله تعالى عنه لم يكن يأخذ الجزية من المجوس حتى شهد عنده عبد الرحمن بن عوف رضي الله تعالى عنه أنه صلى الله عليه وسلم أخذها من مجوس هجر وأنه قال سنواهم سنة أهل الكتاب وذلك لان لهم شبهة كتاب فألحقوا بالكتابين وأما سائر الكفرة فلا تؤخذ منهم الجزية عندنا وعند أبي حنيفة رحمه الله تعالى تؤخذ منهم الا من مشركي العرب لما روى الزهري أنه صلى الله عليه وسلم صالح عبدة الاوثان الا من كان من العرب وعند مالك رحمه الله تعالى تؤخذ من كل كافر الا المرتد وأقلها في كل سنة دينار سواء فيه الغنى والفقير وقال أبو حنيفة رحمه الله تعالى على الغنى ثمانية وأربعون درهماً وعلى المتوسط نصفها وعلى الفقير الكسوبر بعها ولا شيء على الفقير غير الكسوب (وقالت اليهود عزير ابن الله) انما قاله بعضهم من متقدميهم أو ممن كانوا بالمدينة وانما قالوا ذلك لانه لم يبق فيهم بعد وقعة

(قوله أولان يفعل ما فعله الخ) فيه ان هذا لا يوجب القول بكونه الها كما أشار اليه بقوله من لم يكن الها ولا يوجب القول بكونه ابن الاله والجواب انه لما ثبت عندهم أن عيسى (٦٦) لم يكن الها مستقلا من غير أن يكون حاصلا من الله تعالى كان هذا

باعتنا على القول بكونه ابنا له ليس من جنس المخولفين الآخرين بل من جنس الاله والالم يمكن صدور ما ذكر عنه (قوله ونفى للتجوز عنها) يعنى قوله تعالى بافواهم صريح في ان هذا قولهم البتة أى قول اليهود لانه قوله نسب اليهم تجوزا بأن يكون مثلا قول من نسب اليهم واتمى لهم (قوله ولا يوجد مفهومه في الاعيان) لك أن تقول كل قول قضية مفهومها لا يوجد في الاعيان أى في الخارج لا شتاها على النسبة التي يستحيل وجودها في الخارج عند المحققين والاولى أن يقال لا يوجد مفهومه في نفس الامر (قوله فحذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه) أى صارهم فاعلا (قوله دعاء عليهم) لا يظهر وجه كونه دعاء من الله تعالى عليهم لأن هذا الدعاء طلب اهلاكهم ولا وجه لنسبة هذا النحومن الطلب اليه تعالى ويمكن توجيهه بان يقال ان ههنا مقدار فيكون التقدير قولوا قاتلهم الله حتى يكون الخطاب للمؤمنين بدعاء

بختنصر من يحفظ التوراة وهو لما أحياء الله بعد مائة عام أملى عليهم التوراة حفظا فتعجبوا من ذلك وقالوا ما هذا الا انه ابن الله والدليل على أن هذا القول كان فيهم أن الآية قرئت عليهم فلم يكذبوا معتمدا لهم على التكذيب وقرأعاصم والكسائي ويعقوب عزير بالتنوين على أنه عربى مخبر عنه بآين غير موصوف به وحذفه في القراءة الاخرى المانع صرفه للجمعة والتعريف أولان لقاء الساكنين تشبيها للنون بحروف الالين أولان الابن وصف واخبر محذوف مثل معبودنا أو صاحبنا وهو عزير لانه يؤدى الى تسليم النسب وانكار الخبر المقدر (وقالت النصارى المسيح ابن الله) هو أيضا قول بعضهم وانما قالوه استحالة لان يكون ولد بلا أب أولان يفعل ما فعله من ابراء الاله والابرص وحياء الموتى من لم يكن الها (ذلك قولهم بافواهم) اماتا كيد لنسبة هذا القول اليهم ونفى للتجوز عنها أو اشعار بأنه قول مجرد عن برهان وتحقيق عمائل للمهلل الذي يوجد في الافواه ولا يوجد مفهومه في الاعيان (يضاهون قول الذين كفروا) أى يضاهى قولهم قول الذين كفروا وحذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه (من قبل) أى من قبلهم والمراد قدماءهم على معنى أن الكفر قديم فيهم أو المشركون الذين قالوا الملائكة بنات الله أو اليهود على أن الضمير للنصارى والمضاهاة المشابهة والهمز لغة فيه وقد قرأه عاصم ومنه قولهم امرأة ضيأ على فيعل التي شابهت الرجال في انها لا تحيض (قاتلهم الله) دعاء عليهم بالهلاك فان من قاتله الله هلك أو تعجب من شناعة قولهم (أتى يؤفكون) كيف يصرفون عن الحق الى الباطل (اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله) بأن أطاعوهم في تحريم ما أحل الله وتحليل ما حرم الله أو بالسجود لهم (والمسيح بن مريم) بأن جعلوه ابنا لله (وما أمروا) أى وما أمر المتخذون أو المتخذون أربابا فيكون كالدليل على بطلان الاتحاد (الا يعبدوا) ليطيعوا (الها واحدا) وهو الله تعالى وأما طاعة الرسول وسائر من أمر الله بطاعته فهو في الحقيقة طاعة الله (لاله الالهو) صفة ثانية أو استئناف مقرر للتوحيد (سبحانه عما يشركون) تنزيه له عن أن يكون له شريك (يريدون أن يطفؤا) يخمدوا (نور الله) حجة الدالة على وحدانيته وتقديسه عن الولد أو القرآن أو نبوة محمد صلى الله عليه وسلم (بافواهم) بشرتهم أو بتكذيبهم (ويأبى الله) أى لا يرضى (الأن يتم نوره) باعلاء التوحيد واعزاز الاسلام وقيل انه تمثيل لحالهم في طلبهم ابطال نبوة محمد صلى الله عليه وسلم بالتكذيب بحال من يطلب اطفاء نور عظيم منبث في الآفاق يريد الله أن يزيده بنفخه وانما صاح الاستثناء المفرغ والفعل موجب لانه في معنى النفي (ولو كره الكافرون) محذوف الجواب لدلالة ما قبله عليه (هو الذى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله) كالبيان لقوله ويأبى الله الا أن يتم نوره ولذلك كرر (ولو كره المشركون) غير أنه وضع المشركون موضع الكافرون للدلالة على انهم صموا الكفر بالرسول الى الشرك بالله والضمير في ليظهره للدين الحق أو للرسول عليه الصلاة والسلام واللام في الدين للجنس أى على سائر الأديان في نسخها أو على أهلها في خذلهم (يأيها الذين آمنوا ان كثير من الاحبار والرهبان لياكلون أموال الناس بالباطل) يأخذونها بالرشا في الاحكام سمي أخذ المال كلاله لغرض الاعظم منه (ويصدون عن سبيل الله) دينه (والذين يكرزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله) يجوز أن يراد به الكثير من الاحبار والرهبان فيكون

تكون استعارة تمثيلية منشؤها تشبيه مركب بمركب (قوله بفعل الاجاء للنار مبالغة) لأن الاجاء هو التسخين والنار في ذاتها سخينة فتسخينها يكون مبالغة (قوله لأن جمعهم وامسا كهم كان لطلب (٦٧) الوجاهة بالغنى الخ) قد أبهم في العبارة

و بينه صاحب الكشف فقال لانهم لم يطلبوا بأموالهم الا الوجاهة عند الناس بازور ارجنوبهم ولبس ناعم من الثياب على ظهورهم وصار الوجه الثاني ان التولى بالظهر بعد القول ثم ان لقائل أن يقول الصدر أولى بالسكى من الجنب لتحويل الصدر عنهم مطلقا ولعل المراد جميع البدن والاكتفاء بها لأنها قريبة على مساواها (قوله معمول عدة لاهما مصدر) فلذا قدر بمبلغ عددها أي عدد انتهى اليه عددها حتى يصح الحمل (قوله والجهور على ان حرمة المقاتلة فيها منسوخة) ذكر هذه الدعوى ولم يذكر عابها دليلا وما جعله مؤيد له من أنه صلى الله عليه وسلم حاصر الطائف وغزاهوازن بخين في شوال وذى القعدة فلا يدل على جواز ابتداء المقاتلة وانما يدل على أنه اذا ابتدئ في غير الاشهر الحرم يجب اتمامه وان يكن في الاشهر الحرم ادالمسئلة انه اذا شرع في القتال يجب اتمامه لكن الترمذي ذكر ان الله تعالى أذن في القتال اذا ابتدأهم المشركون به

مبالغة في وصفهم بالحرص على المال والرضى به وان يراد المسلمون الذين يجمعون المال ويقتنونه ولا يؤدون حقه و يكون اقترانه بالمرتشين من أهل الكتاب للتغليظ ويدل عليه أنه لما نزل كبر على المسلمين فذكر عمر رضى الله تعالى عنه لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان الله لم يفرض الزكاة الا ليطيب بهما بقى من أموالكم وقوله عليه الصلاة والسلام ما أدى زكاته فليس يكنز أى يكنز أو وعد عليه فان الوعد على الكنز مع عدم الاتفاق فيما أمر الله أن ينفق فيه وأما قوله صلى الله عليه وسلم من ترك صفراء أو بيضاء كوى بها ونحوه فالمراد منها ما لم يؤد حقها لقوله عليه الصلاة والسلام فيما أورده الشيخان مرويا عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه ما من صاحب ذهب ولا فضة لا يؤدى منها حقها الا اذا كان يوم القيامة صفحت له صفائح من نار فيكوى بها جبينه وجنبه وظهره (فبشرهم بعذاب أليم) هو السكى بهما (يوم يحمى عايبا في نار جهنم) أى يوم توقد النار ذات حى شديد عليها وأصله تحمى بالنار بفعل الاجاء للنار مبالغة ثم حذفت النار وأسند الفعل الى الجار والمجرور ترتيبها على المقصود فانتقل من صيغة التانيث الى صيغة التذكير وانما قال عليها والمذكور شيان لان المراد بهما دنانير ودراهم كثيرة كما قال على رضى الله تعالى عنه أربعة آلاف ومادونها نفقة وما فوقها كنز وكذا قوله تعالى ولا ينفقونها وقيل الضمير فيهما للكنوز والأموال فان الحكم عام وتخصيصهما بالدكر لاهما قانون القول أو للفضة وتخصيصها لقرنها دلالة حكمها على ان الذهب أولى بهذا الحكم (فتكوى بها جباههم وجنبهم وظهرهم) لان جمعهم وامسا كهم اياه كان لطلب الوجاهة بالغنى والتنعيم بالمطاعم الشهية والملابس البهية أولانهم ازور واعن السائل وأعرضوا عنه ولوه ظهورهم أولانها أشرف الاعضاء الظاهرة فانها المشغلة على الاعضاء الرئيسة التى هى الدماغ والقلب والكبد أولانها أصول الجهات الاربع التى هى مقادير البدن وما أخيره وجنباه (هذا ما كنزتم) على ارادة القول (لأنفسكم) لمنفعتها وكان عين مضرتها وسبب تعذيبها (فدوقوا ما كنتم تكنزون) أى وبال كنزكم أو ما كنزونه وقرئ تكنزون بضم النون (ان عدة الشهور) أى مبلغ عددها (عند الله) معمول عدة لانها مصدر (اثنا عشر شهرا في كتاب الله) فى اللوح المحفوظ أو فى حكمه وهو صفة لاثني عشر وقوله (يوم خلق السموات والارض) متعلق بما فيه من معنى الشبوت أو بالكتاب ان جعل مصدرا والمعنى أن هذا أمر ثابت فى نفس الامر منذ خلق الله الاجرام والازمنة (منها أربعة حرم) واحد فرد وهو رجب وثلاثة سرد ذو القعدة وذو الحجة والحرم (ذلك الدين القيم) أى تحريم الاشهر الاربعة هو الدين القويم دين ابراهيم واسماعيل عليهما الصلاة والسلام والعرب ورثوه منهما (فلا تظلموا فيهن أنفسكم) بهتك حرمتها وارتكاب حرامها والجهور على أن حرمة المقاتلة فيها منسوخة وأولوا الظلم بارتكاب المعاصي فيهن فانه أعظم وزرا كارتكابها فى الحرم وحال الاحرام وعن عطاء أنه لا يحل للناس أن يغزوا فى الحرم وفى الاشهر الحرم الا أن يقتالوا ويؤيد الاول ما روى أنه عليه الصلاة والسلام حاصر الطائف وغزا هوازن بخين فى شوال وذى القعدة (وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة) جميعا وهو مصدر كف عن الشيء فان الجميع مكفوف عن الزيادة وقع موقع الحال (واعلموا أن الله مع المتقين) بشارة وضمن لهم بالنصرة بسبب تقواهم (انما النسيء) أى تأخير حرمة الشهر الى شهر آخر

فقال وقاتلوا فى سبيل الله الذين يقاتلونكم وأباح البداءة به فى غير الاشهر الحرم بقوله فاذا انسأخ الاشهر الحرم وفى السنة الثانية بعد الفتح أمر به من غير عهد شرط ولأمان فقال وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة وقيل الآية التى فصلها ٧ فقيل هى قاتلوا الذين

كانوا اذا جاء شهر حرام وهم محاربون أحلوه وحرموا مكانه شهرا آخر حتى رفضوا خصوص
الاشهر واعتبروا مجرد العدد وعن نافع برواية ورش انما النسي بقلب الهمزة ياء وادغام الياء
فيها وقرئ النسي بحذفها والنساء والنساء وثلاثها مصادر ساء اذا أخره (زيادة في الكفر)
لانه تحريم ما أحله الله وتحليل ما حرمه الله فهو كفر آخر ضموه الى كفرهم (يضل به الذين كفروا)
ضلالا زائدا وقرأ حجة والكسائي وحفص يضل على البناء للفعول وعن يعقوب يضل على أن الفعل
لله تعالى (يحاولونه عاما) يحلون المنسي من الاشهر الحرم سنة ويجرمون مكانه شهرا آخر (ويجرمونه
علما) فيتركونه على حرمة قيل أول من أحدث ذلك جنادة بن عوف الكناني كان يقوم على جبل
في الموسم فينادي ان آلهتكم قد أحلت لكم المحرم فأحلوه ثم ينادي في القابل ان آلهتكم قد حرمت
عليكم المحرم فحرموه والجلتان تفسير للضلال أحوال (ليواطؤ اعدة ما حرم الله) أي ليوافقوا
عدة الاربعة المحرمة واللام متعلقة بيجرمونه أو بمادل عليه مجموع الفعلين (فيحلوا ما حرم الله)
بمواطاة العدة وحدها من غير مراعاة الوقت (زين لهم سوء أعمالهم) وقرئ على البناء للماعل
وهو الله تعالى والمعنى خذ لهم وأضلهم حتى حسبوا قبيح أعمالهم حسنا (والله لا يهدي القوم
الكافرين) هداية موصلة الى الاهتداء (يا أيها الذين آمنوا ما لكم اذا قيل لكم انفروا في سبيل
الله انا قلتم) تباطأتم وقرئ تشاقلتم على الاصل وانا قلتم على الاستفهام للتوبيخ (الى الارض)
متعلق به كأنه ضمن معنى الاخلاص والميل فعدي بالي وكان ذلك في غزوة تبوك أمروا بها بعد رجوعهم
من الطائف في وقت عسرة وقيظ مع بعد الشقة وكثرة العدو فشق عليهم (أرضيتم بالحياة الدنيا)
وغرورها (من الآخرة) بدل الآخرة ونعيمها (فامتاع الحياة الدنيا) فما التمتع بها (في الآخرة)
في جنب الآخرة (الافليل) مستحقر (الانفروا) ان لا تنفروا الى ما استنفرتكم اليه (يعذبكم
عذابا أليما) بالاهلاك بسبب فظييع كقحط وظهور عدو (ويستبدل قوما غيركم) ويستبدل
بكم آخرين مطيعين كأهل اليمن وأبناء فارس (ولا تنصروه شيئا) اذا لا يقدح تشاقلتم في نصر
دينه شيئا فانه النفي عن كل شيء وفي كل أمر وقيل الضمير للرسول صلى الله عليه وسلم أي ولا تنصروه فان
الله سبحانه وتعالى وعدله بالعصمة والنصرة ووعد حقه (والله على كل شيء قدير) فيقدر على التبديل
وتغيير الأسباب والنصرة بلامد كما قال (الانصروه فقد نصره الله) أي ان لم تنصروه فسينصره الله
كأنصره (اذا أخرجه الذين كفروا ثاني اثنين) ولم يكن معه الا رجل واحد فحذف الجزاء
وأقيم ما هو كالل دليل عليه مقامه أو ان لم تنصروه فقد أوجب الله له النصر حتى نصره في مثل ذلك
الوقت فلن يتخذ له في غيره واسناد الاخراج الى الكفرة لان مهمهم باخراجه أو قتله تسبب لاذن الله له
بالخروج وقرئ ثاني اثنين بالسكون على لغة من يجري المنقوص مجرى المقصور في الاعراب ونصبه
على الحال (اذمها في الغار) بدل من اذا أخرجه بدل البعض اذ المراد به زمان متسع والغار نقب
في أعلى ثور وهو جبل في بني مكة على مسيرة ساعة مكث فيه ثلاثا (اذ يقول) بدل ثان أو ظرف
لثاني (لصاحبه) وهو أبو بكر رضي الله تعالى عنه (لا تحزن ان الله معنا) بالعصمة والمعونة روى
أن المشركين طلعوا فوق الغار فأشفق أبو بكر رضي الله تعالى عنه على رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ظنك باثنين الله ثالثهما فأعماههم الله عن الغار فجعلوا يترددون
حوله فلم يروه وقيل لما دخلا الغار بعث الله جامتين فباضتا في أسفله والعنكبوت فنسجت عليه
(فأنزل الله سكينته) أمنت التي تسكن عندها القلوب (عليه) على النبي صلى الله عليه وسلم أو

لا يؤمنون بالله (قوله أو بما
دل عليه مجموع الفعلين)
فان قيل كيف يكون لاحلال
شهر دخل في مواطاة عدة
ما حرم الله قلنا احلال شهر
في عام له دخل في المواطاة
الملك كورة اذا أريد حرمة
شهر آخر في ذلك العام لانه
لوم يحل ذلك الشهر وزيد
شهر آخر خرج عن العدة
(قوله كأنه ضمن معنى
الاخلاص والميل) فيكون
المعنى انا قلتم ما تلبين الى
الارض (قوله وأقيم ما هو
كالل دليل مقامه) وانما قال
كالل دليل لانه لم يكن دليلا
حقيقة اذ لم يلزم من النصر
في زمان النصر في زمان آخر

التثليل لمجرد حذف الهاء عند الاضافة (قوله تمثيل لالقاء الله كراهة الخروج في قلوبهم) أي ليس أمراً بالقعود في الحقيقة ولكن تمثيل لالقاء كراهة الخروج في قلوبهم بالقول المذكور فاستعمل الثاني في الاقل (قوله وعلى الوجهين لا يخرج عن ذم) لانه جعلهم من الملقين بالنساء والصبيان والمراد بالوجهين جل الكلام على المجاز والحقيقة (قوله لان الزيادة باعتبار اعم العام الذي وقع منه الاستثناء) فيكون التقدير (٧٠) مازادوكم شيئا لا خبالا فيلزم أن يزيدوا على ما عليه المؤمنون خبالا فيكون

للمؤمنين أحوال من غير خبال ثم لحق بهم بسبب خروج القاعدين خبال لم يكن قبل (قوله ولاجل هذا التوهم جعل هذا الاستثناء منقطعا) فيصير المعنى مازادوكم شيئا لكن يفعلون خبالا فلا يلزم وجود الخبال قبل لكن فيه ان المنقطع لا يكون مفرغا لان المستثنى منه في المفرغ أعم العام والمستثنى داخل فيه فكيف يكون منقطعا (قوله تداركا لما فوت الرسول صلى الله عليه وسلم الخ) أي جعل الامور المذكورة جبرا لما فوته الرسول صلى الله عليه وسلم من تكليفهم بالخروج معه الى الحرب أي لما هون الامر عليهم وسهل بسبب المبادرة الى الاذن فضحهم الله وشدد الامر عليهم (قوله والآن لان احاطة اسبابها بهم كوجودها) مجرد ما ذكر لا يصح الحكم بان جهنم محيطة بالكافرين في هذه الدار

فخسهم بالجبن والكسل (وقيل ابعادو مع القاعدين) تمثيل لالقاء الله كراهة الخروج في قلوبهم أو وسوسة الشيطان بالامر بالقعود وحكاية قول بعضهم لبعض أو اذن الرسول عليه السلام لهم والقاعدين يحتمل المعذورين وغيرهم وعلى الوجهين لا يخرج عن ذم (لو خرجوا فيكم مازادوكم) بخروجهم شيئا (الاخبالا) فسادا وشرا ولا يستلزم ذلك أن يكون لهم خبال حتى لو خرجوا زادوه لان الزيادة باعتبار اعم العام الذي وقع منه الاستثناء ولاجل هذا التوهم جعل الاستثناء منقطعا وليس كذلك لانه لا يكون مفرغا (ولأوضعو خلاكم) ولا سرعوار كما بهم ينكم بالنيمة والتضريب أو الهزيمة والتخذييل من وضع البعير وضعا اذا أسرع (يبغونكم الفتنة) يريدون أن يقتنواكم بايقاع الخلاف فيما بينكم وألرب في قلوبكم والجملة حال من الضمير في أوضعو (وفيكم سماعون لهم) ضعفة يسمعون قولهم ويطيعونهم أو عامون يسمعون حديثكم للنقل اليهم (والله عليم بالظالمين) فيعلم ضمائرهم وما يتأتى منهم (لقد ابتغوا الفتنة) تشببت أمرك وتفرق أصحابك (من قبل) يعني يوم أحد فان ابن أبي وأصحابه كما تخلفوا عن نبوك بعد ما خرجوا مع الرسول صلى الله عليه وسلم الى ذي جدة أسفل من نية الوداع انصرفوا يوم أحد (وقلبوا لك الامور) ودبروا لك المكائد والحيل ودور والآراء في ابطال أمرك (حتى جاء الحق) بالنصر والتأييد الالهي (وظهر أمر الله) وعلا دينه (وهم كارهون) أي على رغم منهم والآيتان لتسليية الرسول صلى الله عليه وسلم والمؤمنين على تخلفهم وبيان ما نبطهم الله لاجله وكره انبعاثهم له وهتك استارهم وكشف أسرارهم وازاحة اعتذارهم تداركا لما فوت الرسول صلى الله عليه وسلم بالمبادرة الى الاذن ولذلك عوتب عليه (ومنهم من يقول ائذن لي) في القعود (ولا تفتني) ولا توقني في الفتنة أي في العصيان والمخالفة بان لا تأذن لي وفيه اشعار بانه لا محالة متخلف أذن له أم لم يأذن أو في الفتنة بسبب ضياع المال والعيال اذ لا كافل لهم بعدى أو في الفتنة بنساء الروم لما روى أن جدي بن قيس قال قد علمت الانصار أي مولع بالنساء فلا تفتني بينات الاصفرو لكني أعينك بمالي فاتركني (ألا في الفتنة سقطوا) أي ان الفتنة هي التي سقطوا فيها وهي فتنة التخلف أو ظهور النفاق لاما احترزوا عنه (وان جهنم محيطة بالكافرين) جامعة لهم يوم القيامة والآن لان احاطة اسبابها بهم كوجودها (ان تصبك) في بعض غزواتك (حسنة) طفر وغنيمة (تسؤهم) لفرط حسدهم (وان تصبك) في بعضها (مصيبة) كسر أو شدة كما اصاب يوم أحد (يقولوا قد أخذنا أمرنا من قبل) تبجحوا بانصرافهم واستحمدوا رأيهم في التخلف (ويتولوا) عن متحدثهم بذلك ومجتمعهم له أو عن الرسول صلى الله عليه وسلم (وهم فرحون) مسرورون (قل لن يصيبنا الا ما كتب الله لنا) الا ما اختصنا بآبائه وإيجابه من النصرة والشهادة أو ما كتب لأجلنا في اللوح المحفوظ لا يتغير بموافقتكم ولا بخالفتمكم وقرئ هل يصيبنا وهل يصيبنا وهو من فيعل لا من فعل لانه من بنات الواو

الآن يقال المراد ان أسباب جهنم محيطة بهم بتقدير مضاف أو تجوز (قوله ويصيبنا وهو من فيعل) أي لقولهم

يصيب الذي هو القراءة الاخيرة من فيعل من الملهق بفعل وليس من باب التفعيل لان عين الفعل بهذه الصيغة واو فلو كان من باب التفعيل لوجب أن يقال يصوب بنا لان باب التفعيل يكون عينه واو أما اذا كان فيعل بزائدة لياء كان أصله يصوب اجتمع الياء والواو والسابق ساكن فقلبت الواو ياء وأدغم الاولى في النائية فصار يصيب

(قوله لان حقهم ان لا يتوكلوا على غيره) أى لا بد من حصول توكلهم على الله لان شأنهم واستعدادهم أن لا يتوكلوا على غيره فلا يتوهم اتحاد الدعوى والدليل والحصر المذكور يستفاد من تقديم الظرف وتأخر الله والمعنى اذا كان الله متولى أمرنا فلنفعل ما هو من حقنا من تخصيصه بالتوكل عليه (قوله أى يقال لن تقبل منكم نفقاتكم) طوعا وكرها (قوله تعالى انما يريد الله ليعذبهم) قيل مثل هذه اللام زائدة فهي ما مقدر فيكون المعنى ما يريد الله باعطاء الاموال والاولاد اعطائها لشيء الا لاجل العذاب (قوله نابت مناب الفاء الجزائية) والشبه بينهما ان اذا المفاجاة تدل على التعقب كالفاء (قوله فسيؤتينا أكثر مما آتانا) فان قيل من أين يفهم الاكثرية قلنا لما كان سخطهم على قلة العطية يناسب ان يكون المعنى سيعطيكم الرسول ما لا يوجب السخط والموجب هو القلة وههنا اشكال وهو ان الآية السابقة من قوله تعالى فان أعطوا منها رضوا اخبرهم اذا أعطوا رضوا وان كانت العطية قليلة وانما

لقولهم صاب السهم يصوب واشتقاقه من الصواب لانه وقوع الشيء فيما قصده وقيل من الصوب (هو مولانا) ناصرنا ومتولى أمورنا (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) لان حقهم أن لا يتوكلوا على غيره (قل هل ترصون بنا) تنتظرون بنا (الا احدى الحسينين) الاحدى العاقبتين اللتين كل منهما حسنى العواقب النصره والشهادة (ونحن نرصد بكم) أيضا احدى السوأتين (أن يصيبكم الله بعذاب من عنده) بقارعة من السماء (أو ياديها) أو بعذاب ياديها وهو القتل على الكفر (فترصوا) ما هو عاقبتنا (انا معكم مترصون) ما هو عاقبتكم (قل أنفقوا طوعا أو كرها لن يتقبل منكم) أمر في معنى الخبر أى لن يتقبل منكم نفقاتكم أنفقتم طوعا وكرها وفائدته المبالغة في تساوى الانفاقين في عدم القبول كأنهم أمروا بان يمتحنوا فينفقوا وينظر واهل يتقبل منهم وهو جواب قول جد بن قيس وأعينك بما لى ونفى التقبل يحتمل أمرين أن لا يؤخذ منهم وان لا يثابوا عليه وقوله (انكم كنتم قوما فاسقين) تعليل له على سبيل الاستئناف وما بعده بيان وتقرير له (وامنعهم أن تقبل منهم نفقاتهم الا أنهم كفروا بالله ورسوله) أى وامنعهم قبول نفقاتهم الا كفرهم وقرأ أحزة والكسائي أن يقبل بالياء لان تأنيث النفقات غير حقيق وقرئ يقبل على أن الفعل لله (ولابأتون الصلوة الا وهم كسالى) متشاقلين (ولا ينفقون الا وهم كارهون) لانهم لا يرجون بهما ثوابا ولا يخافون على تركهما عقابا (فلا تهجيك أموالهم ولا أولادهم) فان ذلك استسراج وو بالهم كما قال (انما يريد الله ليعذبهم بها في الحياة الدنيا) بسبب ما يكابدون لجمعها وحفظها من المتاعب وما يرون فيها من الشدائد والمصائب (وتزهد أنفسهم وهم كافرون) فيموتوا كافرين مشتغلين بالتمتع عن النظر في العاقبة فيكون ذلك استسراجا لهم وأصل الزهوق الخروج بصعوبة (ويخلفون بالله انهم لن يمسكهم من جلة المسلمين) (وما هم منكم) لكفر قلوبهم (ولكنهم قوم يفرقون) يخافون منكم أن تفعلوا بهم ما تفعلون بالمشركين فيظهرون الاسلام تقية (لو يجدون ملجأ) حصنا يلجئون اليه (أو مغارات) غيرنا (أو مدخلا) نفقا ينحجرون فيه مفتعل من الدخول وقرأ يعقوب مدخلا من دخل وقرئ مدخلا أى مكانا يدخلون فيه أنفسهم وتمدخلوا وتمدخلوا من تدخل وأندخل (لولوا اليه) لا قبلوا نحوه (وهم يجمعون) يسرعون اسراعا لا يردهم شيء كالفرس الجوح وقرئ يجمعون ومنه الجمازة (ومنهم من يلزمك) يعيبك وقرأ يعقوب يلزمك بالضم وابن كثير يلزمك (في الصدقات) في قسمها (فان أعطوا منها رضوا وان لم أعطوا منها اذا هم سخطون) قيل انها نزلت في أنى الجواز المناق قال الأتروني صاحبكم انما يقسم صدقاتكم في رعاة الغنم ويزعم أنه يعدل وقيل في ابن ذى الخويرة رأس الخوارج كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم غنائم حين فاستعطف قلوب أهل مكة بتوفير الغنائم عليهم فقال اعدل يا رسول الله فقال ويلك ان لم اعدل فمن يعدل واذا المفاجاة نائب مناب الفاء الجزائية (ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله) ما أعطاهم الرسول من الغنيمة أو الصدقة وذكر الله للتعظيم والتنبية على أن ما فعله الرسول عليه الصلاة والسلام كان بأمره (وقالوا حسبنا الله) كفانا فضله (سيؤتينا الله من فضله) صدقة أو غنيمة أخرى (ورسوله) فيؤتينا أكثر مما آتانا (انا الى الله راغبون) في أن يغنيننا من فضله والآية بأسرها في حيز الشرط والجواب محذوف تقديره كان خير لهم ثم بين مصارف الصدقات تصويبا وتحقيقا لما فعله الرسول صلى الله عليه وسلم فقال (انما الصدقات للفقراء والمساكين) أى الزكوات هؤلاء العدو دين دون غيرهم وهو دليل على أن المراد بالملزمهم في قسم الزكوات دون الغنائم والفقير من لا مال له

ولا كسب يقع موقعا من حاجته من الفقار كأنه أصيب فقاره والمساكين من له مال أو كسب لا يكفيه من السكون كان الجحر أسكنه ويدل عليه قوله تعالى أما السفينة فكانت لمساكين وأه صلى الله عليه وسلم كان يسأل المسكنة ويتعوذ من الفقر وقيل بالعكس لقوله تعالى أو مسكينا ذامرة (والعاملين عليها) الساعين في تحصيلها وجمعها (والمؤلفة قلوبهم) قوم أسلموا ودينهم ضعيف فيه فيستألف قلوبهم وأشراف قديرت قرب باعطائهم ومراعاتهم اسلام نظر أئمتهم وقد أعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم عينة بن حصن والاقرع بن حابس والعباس بن مرداس لذلك وقيل أشراف يستألفون على أن يساموا فانه صلى الله عليه وسلم كان يعطيهم والاصح أنه كان يعطيهم من خمس الخمس الذي كان خاص ماله وقد عد منهم من يؤلف قلبه بشئ منها على قتال الكفار وما نهى الزكاة وقيل كان سهم المؤلفة لتكثير سواد الاسلام فلما أعزه الله وأكثر أهله سقط (وفي الرقاب) وللصرف في فك الرقاب بان يعاون المكاتب بشئ منها على أداء النجوم وقيل بان يتناع الرقاب فتعتق وبه قال مالك وأحمد وأبو ينفدى الاسارى والعدول عن اللام الى في الدلالة على أن الاستحقاق للجهة لا للرقاب وقيل لا ليدان بانهم أحق بها (والغارمين) والمديونين لأنفسهم في غير معصية ومن غير اسراف اذ لم يكن لهم وفاة أو لاصلاح ذات البين وان كانوا أغنياء لقوله صلى الله عليه وسلم لا تحل الصدقة لغنى الا الخمسة لغاز في سبيل الله ولغارم أول رجل اشتراه بماله أول رجل له جار مسكين فتصدق على المسكين فاهدى المسكين للغنى أو لعامل عليها (وفي سبيل الله) وللصرف في الجهاد بالانفاق على المتطوعة وابتياح الكراع والسلاح وقيل وفي بناء القناطر والمصانع (وابن السبيل) المسافر المنقطع عن ماله (فريضة من الله) مصدر لما دل عليه الآية الكريمة أي فرض لهم الله الصدقات فريضة أو حال من الضمير المستكن في للفقراء وقرى بالرفع على تلك فريضة (والله عليم حكيم) يضع الاشياء في مواضعها وظاهر الآية يقتضي تخصيص استحقاق الزكاة بالاصناف الثمانية ووجوب الصرف الى كل صنف وجد منهم ومراعاة التسوية بينهم قضية للاشتراك واليه ذهب الشافعي رضي الله تعالى عنه وعن عمر وحذيفة وابن عباس وغيرهم من الصحابة والتابعين رضوان الله عليهم أجمعين جواز صرفها الى صنف واحد وبه قال الأئمة الثلاثة واختاره بعض أصحابنا وبه كان يفتي شيخنا والذى رجحها الله تعالى على أن الآية بيان أن الصدقة لا تخرج منهم لا لاجباب قسمها عليهم (ومنهم الذين يؤذون النبي ويقولون هو أذن) يسمع كل ما يقال له ويصدق سمي بالجراحة للبالغة كأنه من فرط استماعه صار جلته آلة السماع كما سمي الجاسوس عين ذلك أو اشتق له فعل من أذن أذا نادا استمع كانف وشلل روى أنهم قالوا الحمد أذن سامعة نقول ماشتنا ثم نأتيه فيصدقنا بما نقول (قل أذن خير لكم) تصديق لهم بانه أذن ولكن لا على الوجه الذي ذموا به بل من حيث انه يسمع الخير ويقبله ثم فسر ذلك بقوله (يؤمن بالله) يصدق به لما قام عنده من الادلة (ويؤمن للمؤمنين) ويصدقهم لما علم من خلوصهم واللام مزيدة للتفرقة بين إيمان التصديق فانه بمعنى التسليم وإيمان الامان (ورجة) أي وهو رجة (للذين آمنوا منكم) لمن أظهر الإيمان حيث يقبله ولا يكشف سره وفيه تنبيه على أنه ليس يقبل قولكم جهلا بحالكم بل رفقاً بكم وترجاء عليكم وقرأ حجة ورجة بالجر عطفاً على خير وقرى بالنصب على أنها علة فعل دل عليه أذن خير أي بأذن لكم رجة وقرأ نافع أذن بالتخفيف فيهما وقرى أذن خير على أن خير صفة له أو خبر ثان (والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب أليم) بإذائه (يخلفون بالله لكم) على معاذيرهم فيما قالوا أو تخلفوا (ليرضوكم) لترضوا عنهم والخطاب للمؤمنين (والله

سخطهم لعدم العطاء مطلقاً
وهذه الآية دالة على أنهم
غير راضين مع الاعطاء
بسبب القلة في دينهم ما تخلف
ويمكن الجواب بان المراد
من قوله تعالى فان أعطوا
منها رضوا عنهم اذا أعطوا
العطاء الكثير رضوا وان لم
يعطوا ذلك العطاء الكثير
سخطوا

ورسوله أحق أن يرضوه) أحق بالارضاء بالطاعة والوفاق وتوحيد الضمير لتلازم الرضاء بين أولان الكلام في إيداء الرسول صلى الله عليه وسلم وارضائه أولان التقدير والله أحق أن يرضوه والرسول كذلك (ان كانوا مؤمنين) صدقا (ألم يعلموا أنه) أن الشأن وقرئ بالناء (من يحادد الله ورسوله) يشاقق مفاعلة من الحد (فان له نار جهنم خالدا فيها) على حذف الخبر أي خفق ان له أو على تكرير ان للتأكييد ويحتمل أن يكون معطوفا على أنه ويكون الجواب محذوفا تقديره من يحادد الله ورسوله يهلك وقرئ فان بالكسر (ذلك الخزي العظيم) يعنى الهلاك الدائم (يحذر المنافقون أن تنزل عليهم) على المؤمنين (سورة تنبئهم بما في قلوبهم) وتهتك عليهم أستارهم ويجوز أن تكون الضمائر للمنافقين فان النازل فيهم كالنازل عليهم من حيث أنه مقروء ومحتج به عليهم وذلك يدل على تردد هم أيضا في كفرهم وانهم لم يكونوا على بت في أمر الرسول صلى الله عليه وسلم بشئ وقيل انه خبر في معنى الامر وقيل كانوا يقولونه فيما بينهم استهزاء لقوله (قل استهزؤا ان الله مخرج) مبرز أو مظهر (ما تحذرون) أي ما تحذرونه من انزال السورة فيكم أو ما تحذرون اظهاره من مساوكم (ولئن سألتهم ليقولن اءما كنا نحوض ونلعب) روى أن ركب المنافقين صرواعلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك فقلوا انظر والى هذا الرجل يريد أن يفتح قصور الشام وحصونه هيهات هيهات فأخبر الله تعالى به نبهه فدعاهم فقال قلتم كذا وكذا فقالوا لا والله ما كنا في شئ من أمرك وأمرا أصحابك ولكن كنا في شئ مما يحوض فيه الركب ليقتصر بعضنا على بعض السفر (قل أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزؤن) تو يبخا على استهزائهم بمن لا يوضح الاستهزاء به والزما للحيجة عليهم ولا تعباً باعتذارهم الكاذب (لا تعتذروا) لا تستقلوا باعتذار انكم فأنهم معلومة الكذب (قد كفرتم) قد أظهرتم الكفر بإيداء الرسول صلى الله عليه وسلم والطن فيه (بعد ايمانكم) بعد اظهاركم الايمان (ان يعف عن طائفة منكم) لتوبتهم واخلاصهم أولتجنهم عن الايداء والاستهزاء (تعذب طائفة بانهم كانوا مجرمين) مصرين على النفاق أو مقدمين على الايداء والاستهزاء وقرأ عاصم بالنون فيهما وقرئ بالياء وبناء الفاعل فيهما وهو الله وان تعف بالتاء والبناء على المفعول ذهابا الى المعنى كأنه قال ان ترحم طائفة (المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض) أي متشابهة في النفاق والبعد عن الايمان كابعاض الشئ الواحد وقيل انه تكذيب لهم في حلفهم بالله انهم لمنكم وتقرير لقوله وما هم منكم وما بعده كاللذيل عليه فانه يدل على مضادة حالهم لحال المؤمنين وهو قوله (يا مروان المنكر) بالكفر والمعاصي (وينهون عن المعروف) عن الايمان والطاعة (ويقبضون أيديهم) عن المبار وقبض اليد كناية عن الشح (نسوا الله) أغفلوا ذكر الله وتركوا طاعته (فمنسبهم) فتركهم من لطفه وفضله (ان المنافقين هم الفاسقون) الكاملون في التمرد والفسوق عن دائرة الخير (وعدا الله المنافقين والمنافقات والكفار نار جهنم خالدين فيها) مقدرين الخلود (هي حسبهم) عقابا وبخرا وفيه دليل على عظم عذابها (ولعنهم الله) أبعدهم من رحته وأهانهم (ولهم عذاب مقيم) لا ينقطع والمراد به ما وعدوه أو ما يقاسونه من تعب النفاق (كالذين من قبلكم) أي أنتم مثل الذين أوفعتم مثل فعل الذين من قبلكم (كانوا أشد منكم قوة وأكثرا أموالا وأولادا) بيان لتشبيههم بهم وتمثيل حالهم بحالهم (فاستمتعوا بخلافهم) نصيبهم من ملاذ الدنيا واشتقاقه من الخلق بمعنى التقدير فانه ما قدر لصاحبه (فاستمتعتم بخلافكم) كما استمتع الذين من قبلكم بخلافهم) ذم الأولين باستمتاعهم بحظوظهم المتخدة من

(قوله الواحد مختلفة)

كابعاض الشخص الانساني

مثلا

(قوله لم يستحقوا عليها ثوابا في الدارين) أي لم يستحقوا ثوابا بحسب وعد الله لأن الله تعالى ما وعد الكافرين بالثواب لافي الدنيا ولا في الآخرة بل وعد المؤمنين بما ذكر فهم مستحقون للثواب فيها بحسب الوعد دون الكافرين وأما ما وقع للكافرين من النعم كالصحة وغيرها فليس بحسب الاستحقاق (٧٤) بل بسبب مبدء الكرم الإلهي (قوله تعالى والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء

بعض في مقابلة قوله والمنافقون والمنافقات بعضهم من بعض) فإنه يفيد كون بعضهم من بعض مع شيء آخر هو ولاية بعضهم لبعض وإنما لم يقل والمنافقون والمنافقات بعضهم أولياء بعض للأشعار بأن ولايتهم كالعدم (قوله ثلاثة النبيون الخ) هذا الحديث يخالف ظاهر القرآن لأن ظاهره حكمه بأن جنات عدن لجميع المؤمنين والمؤمنات وتخصيص المؤمنين ببعض المذكور في الحديث لا يلائم الآية المتقدمة من إطلاق المؤمنين في الحكم وهو كون بعضهم أولياء بعض وإذا قيل هو توزيع ماذا ذكر على المؤمنين كما هو الاحتمال الثاني من الاحتمالات التي ذكرها لم يرد شيء وهذا يرجع هذا الاحتمال وعلى الاحتمالين الآخرين يقال إن الحديث مخصص للآية (قوله ومرجع العطف فيها الخ) يعني عطف مساكين طيبة على جنات المذكور أما باعتبار تغيرهما بالذات بأن تكون المساكين غير

الشهوات الفانية والتهاشم بها عن النظر في العاقبة والسعي في تحصيل اللذات الحقيقية تمهيدا لدم الخاطئين بمساكينهم واقتفاء أثرهم (وخضم) ودخلهم في الباطل (كالذي خاضوا) كالذين خاضوا أو كالقوج الذي خاضوا أو كالخوض الذي خاضوه (أو لئلا حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة) لم يستحقوا عليها ثوابا في الدارين (وأولئك هم الخاسرون) الذين خسروا الدنيا والآخرة (ألم تأتوهم نبأ الذين من قبلهم قوم نوح) أغرقوا بالطوفان (وعاد) أهلكوا بالريح (وثمود) أهلكوا بالرحقة (وقوم إبراهيم) أهلك نمرود ببغوض وأهلك أصحابه (وأصحاب مدين) وأهل مدين وهم قوم شعيب أهلكوا بالنار يوم الظلة (والمؤتفكات) قريات قوم لوط انتفكت بهم أي انقلبت بهم فصار عليها سافلها وأمطروا حجارة من سجيل وقيل قريات المكذبين المتمردين واثتفا كهن انقلاب أحوالهم من الخير إلى الشر (أتمهم رسلهم) يعني الكل (بالبينات) فإما كان الله ليظلمهم (أي لم يك من عادته ما يشابه ظلم الناس كالعقوبة بلا جرم) ولكن كانوا أنفسهم يظلمون حيث عرضوها للعقاب بالكفر والتكذيب (والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض) في مقابلة قوله المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض (بأمرؤن المعروف وينهون عن المنكر ويقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ويطيعون الله ورسوله) في سائر الأمور (أو لئلا سيرجهم الله) لاحتمال أن السنين مؤكدة للوقوع (إن الله عزيز) غالب على كل شيء لا يمتنع عليه ما يريد (حكيم) يضع الأشياء مواضعها (وعاد الله المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ومساكن طيبة) تستطيها النفس أو يطيب فيها العيش وفي الحديث أنها قصور من اللؤلؤ والزبرجد والياقوت الأحمر (في جنات عدن) إقامة وخلود وعنه عليه الصلاة والسلام عدن دار الله التي لم ترها عين ولم تخطر على قلب بشر لا يسكنها غير ثلاثة النبيون والصدیقون والشهداء يقول الله تعالى طوبى لمن دخلك من مرجع العطف فيها بحيثمل أن يكون إلى تعدد الموعود لكل واحد وللجميع على سبيل التوزيع أو إلى تغاير وصفه فكأنه وصفه أولا بأنه من جنس ما هو أبهى إلا ما كن التي يعرفونها لتميل إليه طباعهم أول ما يقرع أسماعهم ثم وصفه بأنه محفوف بطيب العيش معرى عن شوائب الكدورات التي لا تخلو عن شيء منها أما كن الدنيا وفيها ما تشتهى النفس وتلد الاعين ثم وصفه بأنه دار إقامة وثبات في جوار عليين لا يعتريهم فيها فناء ولا تغير ثم وعدهم بما هو أكبر من ذلك فقال (ورضوان من الله أكبر) لانه المبدء لكل سعادة وكرامة والمؤدي إلى نيل الوصول والفوز باللقاء وعنه صلى الله عليه وسلم إن الله تعالى يقول لأهل الجنة هل رضىتم فيقولون وما لنا لا نرضى وقد أعطينا ما لم نعط أحدا من خلقك فيقول أنا أعطيكم أفضل من ذلك فيقولون وأي شيء أفضل من ذلك فيقول أحل عليكم رضواني فلا أسخط عليكم أبدا (ذلك) أي الرضوان أو جميع ما تقدم (هو الفوز العظيم) الذي تستحقه روحه الدنيا وما فيها (يا أيها النبي جاهد الكفار) بالسيف (والمنافقين) بالزام الحجّة وإقامة الحدود (واغلظ عليهم) في ذلك ولا تحبهم (وما أواهم جهنم وبئس المصير) مصيرهم (يحلفون بالله ما قالوا) روى أنه صلى الله عليه وسلم أقام في غزوة

تبوك

الجنات كما ورد في الحديث أنها قصور من اللؤلؤ وغيره وهذا يحتمل احتمالين أحدهما أن لكل

واحد من المؤمنين جنات ومساكن طيبة لثاني أن تكون الجنات والمسكن لجميع المؤمنين على التوزيع بان يكون الجنات المذكورة لبعضهم ومساكن طيبة للآخرين أو باعتبار تغاير الوصف بأن تكون الجنات والمسكن متحدتين بالذات والعطف باعتبار تغاير الوصف

(قوله والاستثناء مفسر غ)

من أعم المفاعيل أوالعلل)
الاول بتقدير أن يكون
المعنى ما وجد وما يورث
نقمتهم أى ما وجدوا شيأ
يورث نقمتهم الا أن أغناهم
الله ورسوله والثاني بتقدير
أن يكون المعنى ما قسموا
لشي من الاشياء الا للاغناء
الذكور (قوله فأورثهم
البخل نفاقا الخ) انما يورث
البخل النفاق لانه
يوجب كراهة حكم الله
ورسوله بالتصدق وهو
كفر فيجب النفاق عند
خوف اظهار الكفر (قوله
أو يلقون عملهم أو جزاءه
وهو يوم القيامة) هذا
يدل على ان القلب وهو
الروح الانساني باق بعد
الموت والصفات الكسبية
في الدنيا باقية فيه أيضا
(قوله مستقبح من
الوجهين) أحدهما
الكذب والآخر خلف
الوعد (قوله والمقال مطلقا
الخ) يعنى يمكن ان يحمل
كذبهم على اخلاف الوعد
فانه اخلاف وكذب
وهذان هما الوجهان
الذان أشار اليهما المصنف
بقوله مستقبح من الوجهين
وأن يحمل على الكذب
مطلقا أعسم من أن يكون
كذبا على وجه الاخلاف أو
غيره

تبوك شهر ينزل عليه القرآن ويعيب المتخلفين فقال الجلاس بن سويد لئن كان ما يقول محمد
لاخواتنا حقنا نحن شر من الخير فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستحضره خلف بالله ما قاله
فنزلت فتاب الجلاس وحسنت توبته (ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد اسلامهم) وأظهروا الكفر
بعد اظهار الاسلام (وهو بما لم ينالوا) من فتك الرسول وهو أن خمسة عشر منهم توافقوا عند
مرجعه من تبوك أن يدفعوه عن راحلته الى الوادى اذ اتسم العقبة بالليل فاخذ عمار بن ياسر
بخطام راحلته يقودها وحديقة خلفها يسوقها فيبينهما كذلك اذ سمع حديقة بوقع أخفاف الابل
وقعقة السلاح فقال اليكم اليكم يا أعداء الله فهربوا أو أخرجوه واخرج المؤمنين من المدينة أو بان
يتوجعوا عبد الله بن أبى وان لم يرض رسول الله صلى الله عليه وسلم (وما نكموا) وما أنكروا أو
ما وجدوا وما يورث نقمتهم (الا أن أغناهم الله ورسوله من فضله) فان أكثر أهل المدينة كانوا
محاويج في ضنك من العيش فلما قدمهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أثروا بالغنائم وقتل للجلاس مولى
فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بديته اثني عشر ألفا فاستغنى والاستثناء مفرغ من أعم
المفاعيل أوالعلل (فان يتوبوا يك خيرا لهم) وهو الذى جل الجلاس على التوبة والضمير في يك
للتوب (وان يتولوا) بالاصرار على النفاق (يعذبهم الله عذابا أليما في الدنيا والآخرة) بالقتل
والنار (وما لهم في الارض من ولي ولا نصير) فينجيهم من العذاب (ومنهم من عاهد الله لئن آتانا
من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين) نزلت في ثعلبة بن حاطب أقر النبي صلى الله عليه وسلم
وقال ادع الله أن يرزقني ما لا فقال عليه الصلاة والسلام يا ثعلبة قليل تؤدى شكره خير من كثير لا تطيقه
فراجع وقال الذى بعثك بالحق لئن رزقني الله مالا لأعطين كل ذي حق حقه فدعاه فاتخذ غنما فتمت
كما ينهى الدود حتى ضاقت بها المدينة فنزل واديا واتقطع عن الجماعة والجمعة فسأل عنه رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقيل كثر ماله حتى لا يسعه واد فقال يا ويح ثعلبة فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم
مصدقين لاخذ الصدقات فاستقبلهما الناس بصدقاتهم ومرا بثلعة فسالاه الصدقة وأقرأه الكتاب
الذى فيه الفرائض فقال ما هذه الاخرية ما هذه الاخرية فارجع احتى أرى رأيي فنزلت فجاء ثعلبة
بالصدقة فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله منعني أن أقبل منك فجعل يحشو التراب على رأسه فقال
هذا عملك قد أمرتك فلم تعني فقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء بها الى أبى بكر رضى الله
تعالى عنه فلم يقبلها ثم جاء بها الى عمر رضى الله تعالى عنه في خلافته فلم يقبلها وهلك في زمان عثمان
رضى الله تعالى عنه (فما آتاهم من فضله بخوابه) منعوا حق الله منه (وتولوا) عن طاعة الله (وهم
معرضون) وهم قوم عادتهم الاعراض عنها (فأعقبهم نفاقا في قلوبهم) أى جعل الله عاقبة فعلهم
ذلك نفاقا وسوء اعتقاد في قلوبهم ويجوز أن يكون الضمير للبخل والمعنى فأورثهم البخل نفاقا متمكنا
في قلوبهم (الى يوم يلقونه) يلقون الله بالموت أو يلقون عملهم أى جزاءه وهو يوم القيامة (بما
أخلفوا الله ما وعدوه) بسبب اخلافهم ما وعدوه من التصديق والصالح (وبما كانوا يكذبون)
وكبومهم كاذبين فيه فان خلف الوعد متضمن للكذب مستقبح من الوجهين والمقال مطلقا وقرئ
يكذبون بالتشديد (ألم يعلموا) أى المنافقون أو من عاهد الله وقرئ بالتاء على الالتفات (أن الله
يعلم سرهم) ما أسروه في أنفسهم من النفاق أو العزم على الاخلاف (ونجواهم) وما يتناجون به
فيما بينهم من المطاعن أو تسمية الزكاة جزية (وأن الله علام الغيوب) فلا يخفى عليه ذلك (الذين
يلامزون) ذم مرفوع أو منصوب أو بدل من الضمير في سرهم وقرئ يلامزون بالضم (المطوعين)

صاحب الكشف أنه صلى الله عليه وسلم خيل للسامع أنه يفهم العدد المخصوص دون التكثير فجوز الاجابة بالزيادة قصدا الى اظهار الرأفة والرحمة (قوله على جملة أقسام العدد فكأنه العدد بأسره) لا شتماله على الزوج وهو الاثنان وزوج الفرد وهو الستة وزوج الزوج وهو الاربعة والفرد وهو الثلاثة بخلاف الستة فانها لا تشمل على زوج الفرد بل هو بعينها زوج الفرد تأمل وقال بعضهم ان السبعة عدد كامل لا شتماله على الزوج والفرد الاولين (قوله فيكون انتصابه على العلة والحال) فعلى الاول معناه بمخالفة رسول الله وعلى الثاني معناه مخالفين لرسول الله (قوله للدلالة على انه حتم واجب) لان أصل الامر الوجوب (قوله والمراد من القلة العدم) لاحاجة الى جعل القلة بمعنى العدم بل المعنى يضحكون قليلا في الدنيا ويكفون أو بغتمون كثير في الآخرة (قوله فان كلهم لم يكونوا منافقين) أى كل المتخلفين ليسوا منافقين فان قيل فكيف قالوا كلهم لا تنفروا في الحر

المتطوعين (من المؤمنين في الصدقات) روى أنه صلى الله عليه وسلم حث على الصدقة فجاء عبد الرحمن بن عوف بأربعة آلاف درهم وقال كان لي ثمانية آلاف درهم فأقرضت ربى أربعة وأمسكت ليعالي أربعة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بارك الله لك فيما أعطيت وفيما أمسكت فبارك الله حتى صولحت احدى امرأتيه عن نصف الثمن على ثمانين ألف درهم وتصدق عاصم بن عدى بمائة وسق من تمر وجاء أبو عقيل الانصاري بصاع تمر فقال بت لي ثلثي أجر بالجر ير على صاعين فتركت صاعا ليعالي وجئت بصاع فامر به رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ينثره على الصدقات فلمزهم المنافقون وقالوا ما أعطى عبد الرحمن وعاصم الا رياء ولقد كان الله ورسوله لغنيين عن صاع أبي عقيل ولكنه أحب أن يذكر بنفسه ليعطى من الصدقات فنزلت (والذين لا يجحدون الاجهدهم) الاطاعتهم وقرى بالفتح وهو مصدر جهد في الامر اذا بالغ فيه (فيسخرون منهم) يستهزؤون بهم (سخر الله منهم) جازاهم على سخرتهم كقوله تعالى الله يستهزئ بهم (ولهم عذاب أليم) على كفرهم (استغفر لهم أو لا تستغفر لهم) يريد به التساوي بين الامرئين في عدم الافادة لهم كإفص عليه بقوله (ان تستغفر لهم سبعين مرة قلن يغفر الله لهم) روى أن عبد الله بن عبد الله بن أبي وكان من المخالسين سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرض أبيه أن يستغفر له ففعل عليه الصلاة والسلام فنزلت فقال عليه الصلاة والسلام لا يزيدن على السبعين فنزلت سواء عليهم أستغفرت لهم أم لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم وذلك لأنه عليه الصلاة والسلام فهم من السبعين العدد المخصوص لأنه الأصل فجوز أن يكون ذلك حدي مخالفة حكم ما وراءه فبين له أن المراد به التكثير دون التحديد وقد شاع استعمال السبعة والسبعين والسبعمائة ونحوها في التكثير لا شتمال السبعة على جملة أقسام العدد فكأنه العدد بأسره (ذلك بانهم كفروا بالله ورسوله) اشارة الى أن اليأس من المغفرة وعدم قبول استغفارك ليس لبخل منا ولا قصور فيك بل لعدم قابليتهم بسبب الكفر الصارف عنها (والله لا يهدي القوم الفاسقين) المتمردين في كفرهم وهو كالدليل على الحكم السابق فان مغفرة الكافر بالاقلاع عن الكفر والارشاد الى الحق والمنهمك في كفره المطبوع عليه لا ينقلع ولا يهتدى والنبية على عذر الرسول في استغفاره وهو عدم يأسه من إيمانهم ما لم يعلم أنهم مطبوعون على الضلالة والمنوع هو الاستغفار بعد العلم لقوله تعالى ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قربي من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم (فرح المخلفون بمقعدهم خلاف رسول الله) بقعودهم عن الغزو خلفه يقال أقام خلاف الحى أى بعدهم ويجوز أن يكون بمعنى المخالفة فيكون انتصابه على العلة أو الحال (وكرهوا أن يجاهدوا باموالهم وأنفسهم في سبيل الله) اشارة للدعة والخفض على طاعة الله وفيه تعريض بالمؤمنين الذين آثروا عليها تحصيل رضا ببدل الاموال والمهج (وقالوا لا تنفروا في الحر) أى قال بعضهم لبعض أو قالوه للمؤمنين تنبيطا (قل نار جهنم أشد حرا) وقد آثروها بهذه المخالفة (لو كانوا يفقهون) أن ما تبهم اليها أو أنها كيف هي ما اختاروها باشارة الدعة على الطاعة (فليضحكوا قليلا وليبكوا كثيرا جزاء بما كانوا يكسبون) اخبار عما يؤل اليه حالهم في الدنيا والآخرة أخرجه على صيغة الامر للدلالة على أنه حتم واجب ويجوز أن يكون الضحك والبكاء كناية عن السرور والغم والمراد من القلة العدم (فان رجعت الله الى طائفة منهم) فان رددك الى المدينة وفيها طائفة من المتخلفين يعنى منافقيهم فان كلهم لم يكونوا منافقين أو من بق منهم وكان المتخلفون اثني عشر رجلا

وكيف قيل في شأنهم قل نار جهنم أشد حرا قلنا لعل صدور الفعل المذكور من بعض المؤمنين لا انكارا فاستأذنوك بل للدعة والراحة ولما صاروا مخالفين للرسول في أمر الجهاد صاروا احقاء بالنار كما قال المصنف وقد آثروها بهذه المخالفة الا ان تاب الله على

(فاستأذنوك للخروج) الى غزوة أخرى بعد تبوك (فقل لن تخرجوا معي أبدا ولن تقاونا معي
عدوا) اخبار في معنى الهى للبالغة (انكم رضيتم بالقعود أول مرة) تعليل له وكان استأذنتهم عن
ديوان الغزاة عقوبة لهم على تخلفهم وأول مرة هي الخرجة الى غزوة تبوك (فأقعدوا مع الخالفين) أى
المتخلفين لعدم لياقتهم للجهاد كالنساء والصبيان وقرئ مع الخلفين على قصر الخالفين (ولا تصل
على أحد منهم مات أبدا) روى أن عبد الله بن أبي دعار رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه فلما دخل
عليه سأل أن يستغفر له ويكفنه في شعاره الذي يلي جسده ويصلى عليه فلما مات أرسل قيصه ليكشف
فيه وذهب ليصلى عليه فنزل وقيل صلى عليه ثم نزلت وانما لم ينه عن التكفين في قيصه ونهى عن
الصلاة عليه لان الضن بالقيص كان مخلا بالكرم ولانه كان مكافأة للباسه العباس قيصه حين أسر
بيدر والمراد من الصلاة الدعاء لليت والاستغفار له وهو ممنوع في حق الكافر ولذلك رتب النهى على
قوله مات أبدا يعنى الموت على الكفر فان احياء الكافر للتعذيب دون التمتع فكأنه لم يحى (ولا تقم
على قبره) ولا تقف عند قبره للدفن أو الزيارة (انهم كفروا بالله ورسوله وما تواؤمهم فاسقون)
تعليل للنهى أولئنا بيد الموت (ولا تهجك أموالهم وأولادهم انما يريد الله أن يعذبهم بها في الدنيا
وتزهد أنفسهم وهم كافرون) تنكير للتأكيد والامر حقيق به فان الابصار طامحة الى الاموال
والاولاد والنفوس معتبطة عليها ويجوز أن تكون هذه في فريق غير الاول (واذا أنزلت سورة)
من القرآن ويجوز أن يراد بها بعضها (أن آمنوا بالله) بان آمنوا بالله ويجوز أن تكون أن المفسرة
(وجاهدوا مع رسوله استأذنتك أولو الطول منهم) ذوو الفضل والسعة (وقالوا ذرنا نحن مع
القاعدين) الذين قعدوا لعذر (رضوا بان يكونوا مع الخوالم) مع النساء جمع خالقة وقديقال
الخالفة للذى لاخير فيه (وطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون) ما في الجهاد وموافقة الرسول من
السعادة وما في التخلف عنه من الشقاوة (لكن الرسول الذين آمنوا معه جاهدوا بأموالهم وأنفسهم)
أى ان تخلف هؤلاء ولم يجاهدوا فقد جاهد من هو خير منهم (وأولئك لهم الخيرات) منافع الدارين
النصر والغنيمة في الدنيا والجنة والكرامة في الآخرة وقيل الخور لقوله تعالى فيهن خيرات حسان وهي
جمع خيرة تخفيف خبره (وأولئك هم المفلحون) الفائزون بالمطالب (أعد الله لهم جنات تجري
من تحتها الانهار خالدين فيها ذلك الفوز العظيم) بيان لما لهم من الخيرات الاخرية (وجاء المعذرون
من الاعراب ليؤذن لهم) يعنى أسدا وغطفان استأذنوا في التخلف معذرين بالجهد وكثرة العيال
وقيل هم رهط عامر بن الطفيل قالوا ان غزونا معك أغارت طي على أهالينا ومواسينا والمعذر امامن
عذر في الامر اذا قصر فيه موهما أن له عذرا ولا عذره له أو من اعتذر اذا مهد العذر بادغام التاء في الدال
وقيل حركتها الى العين ويجوز كسر العين لالتقاء الساكنين وضمها للاتباع لكن لم يقرأ بها وقرأ
يعقوب المعذرون من أعذر اذا اجتهد في العذر وقرئ المعذرون بتشديد العين والدال على أنه من
تعذر بمعنى اعتذر وهو لحن اذ التاء لا تدغم في العين وقد اختلف في أنهم كانوا معذرين بالتصنع
أو بالصحة فيكون قوله (وقعد الذين كذبوا الله ورسوله) في غيرهم وهم منافقوا الاعراب كذبوا
الله ورسوله في ادعاء الايمان وان كانوا هم الاولين فكذبهم بالاعتذار (سيصيب الذين كفروا منهم)
من الاعراب أو من المعذرين فان منهم من اعتذر لكسبه لا لكفره (عذاب أليم) بالقتل والنار
(ليس على الضعفاء ولا على المرضى) كالمهرى والزمنى (ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون)
لفقرهم كجهينة ومزينة وبنى عذرة (خرج) اثم في التأخر (اذا انصحو الله ورسوله) بالايمان

من تاب (قوله تنكير
للتأكيد الخ) قدم ما
هو في المعنى قريب من
هذه الآية وهي قوله تعالى
فلا تهجك أموالهم ولا
أولادهم انما يريد الله
ليعذبهم بها في الحياة الدنيا
(قوله والامر حقيق به)
أى الهى المذكور حقيق
بالتأكيد لما ذكر ويجوز
أن يكون لغير التأكد بان
تكون هذه الآية في شأن
جمع غير الجمع المذكور
سابقا في الآية المتقدمة

(قوله تعالى ولا على الذين اذا ما أتوك لتحملهم الآية) فيه اشكال اذ يلزم منه أن يكون زمان الاتيان وزمان التولى واحداً لأن اذا ظرف للشرط والجزاء والجواب أن يقال المعنى اذا ما أتوك قلت ماذا كان الاتيان حال التولى سبباً للتولى المذكور كما قال الرضى فى قولك اذا جئتنى اليوم أكرمك غدا ان المعنى اذا جئتنى اليوم كان سبباً لا كرامى لك غدا والاولى أن يقال ان ههنا حرف العطف مقدر على قلت ويكون المعنى ولا على الذين اذا ما أتوك لتحملهم وقلت لأجد ما أجلكم عليه تولوا وزمان الاتيان مع القول هو زمان التولى واختاره الرضى (قوله فان من للبيان الخ) تحقيقه ان تفيض العين معناه يفيض شئ من الاشياء من العين فيكون من الدمع بياناً لذلك الشئ المبهم ولذا قال فى محل النص على التمييز أى بمعنى تفيض دمعاً كقولك طالب زيد علماً (قوله نصب على العلة الخ) فعلى الاول يكون المعنى تولوا للحنن وعلى الثانى

والطاعة فى السر والعلانية كما يفعل الموالى الناصح أو بما قدر واعليه فعلاً أو قولاً يعود على الاسلام والمستلمين بالصلاح (ما على المحسنين من سبيل) أى ليس عليهم جناح ولا الى معاتبتهم سبيل وإنما وضع المحسنين موضع الضمير للدلالة على أنهم منخرطون فى سلك المحسنين غير معاتبين لذلك (والله غفور رحيم) لهم أو لشيء فكيف للمحسن (ولا على الذين اذا ما أتوك لتحملهم) عطف على الضمعة وعلى المحسنين وهم البكاؤن سبعة من الانصار معقل بن يسار وصخر بن خنساء وعبد الله بن كعب وسالم بن عمير وثعلبة بن غنمة وعبد الله بن مغفل وعليه بن زيداً أو رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا قد نذرنا الخروج فاجلنا على الخفاف المرقوعة والنعال المخصوفة نقر معك فقال عليه السلام لأجد ما أجلكم عليه فتولوا وهم يكونون وقيل هم بنو مقرن معقل وسويد والنعمان وقيل أبو موسى وأصحابه (قلت لأجد ما أجلكم عليه) حال من الكاف فى أتوك باظهار قد (تولوا) جواب اذا (وأعينهم تفيض) تسيل (من الدمع) أى دمعا فان من للبيان وهى مع المجزوء فى محل نصب على التمييز وهو أبلغ من يفيض دمعاً لانه يدل على أن العين صارت دمعا فاضاً (حزناً) نصب على العلة أو الحال أو المصدر لفعل دل عليه ما قبله (ألا يجدوا) ثلاثي مجزوء متعلق بحزناً أو بتفيض (ما ينفقون) فى مغزاهم (إنما السبيل) بالمعابة (على الذين يستأذنونك وهم أغنياء) ويجدون الاهبة (رضوا بان يكونوا مع الخوالم) استئناف لبيان ما هو السبب لاستئذانهم من غير عذر وهو رضاهم بالدعاء والانتظام فى جملة الخوالم اشارة للدعة (وطبع الله على قلوبهم) حتى غفلوا عن وخامة العاقبة (فهم لا يعلمون) مغبته (يعتدرون اليكم) فى التخلف (اذا رجعت اليهم) من هذه السفرة (قل لا تعتذروا) بالعاذير الكاذبة لانه (ان تؤمن لكم) لن نصدقكم لانه (قد نبأنا الله من أخباركم) أعلمنا بالوحى الى نبيه بعض أخباركم وهو ما فى ضمائركم من الشر والفساد (وسرى الله عملكم ورسوله) أتوبون عن الكفر أم تثبتون عليه فكأنه استنابة وإمهال للتوبة (ثم تردون الى عالم الغيب والشهادة) أى الىه فوضع الوصف موضع الضمير للدلالة على أنه مطلع على سرهم وعلمهم لا يفوت عن علمه شئ من ضمائرهم وأعمالهم (فينبئكم بما كنتم تعملون) بالتوبيخ والعقاب عليه (سيحلفون بالله لكم اذا انقلبتم اليهم لترضوهم) فلا تعاتبوهم (فأعرضوا عنهم) ولا توبخوهم (انهم رجس) لا ينفع فيهم التائب فان المقصود منه التطهير بالجل على الانابة وهؤلاء أرجاس لا تقبل التطهير فهو علة لاعراض وترك المعابة (ومأواهم جهنم) من تمام التعليل وكأنه قال انهم أرجاس من أهل النار لا ينفع فيهم التوبيخ فى الدنيا والآخرة أو تعليل ثان والمعنى أن النار كفهم عتاباً فلا تتكفوا عتابهم (جزاء بما كانوا يكسبون) يجوز أن يكون مصدر أو أن يكون علة (يحلفون لكم لترضوهم) بحلفهم فتستديموا عليهم ما كنتم تفعلون بهم (فان ترضوهم فان الله لا يرضى عن القوم الفاسقين) أى فان رضاكم لا يستلزم رضا الله ورضاكم وحدهم لا ينفعهم ادا كانوا فى سخط الله وبصدد عقابه وان أمكنهم أن يلبسوا عليكم لا يمكنهم أن يلبسوا على الله فلا يهتك سترهم ولا ينزل الهوان بهم والمقصود من الآية الهى عن الرضا عنهم والاعتذار بمعاذيرهم بعد الامر بالاعراض وعدم الالتفات نحوهم (الاعراب) أهل البدو (أشد كفراً ونفاقاً) من أهل الحضرة لئو حشهم وقساوتهم وعدم مخالطتهم لاهل العلم وقلة استماعهم للكتاب والسنة (وأجدرا لا يعلموا) وأحق بان لا يعلموا (حدود ما أنزل الله على رسوله) من الشرائع فرائضها وسننها (والله عليم) يعلم حال كل أحد من أهل البر والمدر (حكيم) فيما يصيب به مسيئتهم

نقيض أعينهم من الدمع محزونين وعلى الثالث يحزنون حزنا (قوله) (٧٩) اعتراض بالدعاء عليهم) لا يخفى ان الدعاء

طلب النبي من الله تعالى فلا يظهر وجه الدعاء الله تعالى بل الوجه هو ما قاله ثانيان من ان المراد الاخبار عن وقوع ما يتر بصون عليهم (قوله) لكن ليس له ان يصلي عليه (الح) فيه ان العبارة دلت بحسب الظاهر على انه لا يجوز للمصدق ان يصلي على المتصدق وليس كذلك بل هو جائز (قوله عطف على ممن حولكم أو خبر محذوف صفته) فعلى الاول يكون المعنى ومن حولكم من الاعراب ومن أهل المدينة منافقون مردوا وعلى الثاني يكون المعنى ومن أهل المدينة جمع مردوا على النفاق خبر (قوله أما بن جلا) التقدير أما بن رجل جلا (قوله وتفرقهم في تحامى مواقع التهم) أى هم واقعون واستخون في حفظ مواقع التهمة أى يحفظون مواقع التهمة بحيث لا يصل اليها أحد (قوله والواو اما بمعنى الباء كفى قولهم الح) اذا كان الواو بمعنى الباء اشكل الامر في عطف درهما على شاة لانه يلزم منه أن يكون باع الدرهم كبايع الشاة لكن الغرض بيع الشاة واخذ الدرهم وعبارة الزحمرى قري ب من ذلك

ومحسنهم عقابا وثوبا (ومن الاعراب من يتخذ) يعد (ما ينفق) يصرف في سبيل الله ويتصدق به (مغرم) غرامة وخسرانا اذ لا يحتسبه قر به عند الله ولا يرجو عليه ثوبا وانما ينفق ر ياأوتقبة (ويتربص بكم الدوائر) دوائر الزمان ونو به لينقلب الامر عليكم فيتخلص من الانفاق (عليهم دائرة السوء) اعتراض بالدعاء عليهم بنحو ما يتر بصون أو الاخبار عن وقوع ما يتر بصون عليهم والدائرة في الاصل مصدر أو اسم فاعل من دار يدور ووسمى به عقبة الزمان والسوء بالفتح مصدر أضعف اليه للبالغة كقولك رجل صدق وقرأ ابن كثير وأبو عمرو السوء هنا وفي الفتح بضم السين (والله سميع) لما يقولون عند الانفاق (عليم) بما يضمرون (ومن الاعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر ويتخذ ما ينفق قربات عند الله) سبب قرباتوهي ثاني مفعولى يتخذ وعند الله صفحتها أو ظرف ليتخذ (وصلوات الرسول) وسبب صلواته لانه صلى الله عليه وسلم كان يدعو للتصدقين ويستغفر لهم ولذلك سن للمصدق عليه أن يدعو للتصدق عند أخذ صدقته لكن ليس له أن يصلي عليه كما قال صلى الله عليه وسلم اللهم صل على آل أبي أوفى لانه منصبه فله أن يتفضل به على غيره (الانهاقر به لهم) شهادة من الله بصحة معتقدتهم وتصديق لرجائهم على الاستئناف مع حرف التنبيه وان المحققة للنسبة والضمير لنفقتهم وقرأورش قر به بضم الراء (سيدخلهم الله في رجنه) وعدلهم باحاطة الرحمة عليهم والسين لتحقيقه وقوله (ان الله غفور رحيم) لتقر به وقيل الاولى في أسد وغطفان وبنى تميم والثانية في عبد الله ذي البجادين وقومه (والسابقون الاولون من المهاجرين) هم الذين صالوا الى القبليتين أو الذين شهدوا بدر أو الذين أساموا قبل الهجرة (والانصار) أهل بيعة العقبة الاولى وكانوا سبعة وأهل بيعة العقبة الثانية وكانوا سبعين والذين آمنوا حين قدم عليهم أبو ز رارة مصعب بن هبيرة وقرى بالرفع عطف على والسابقون (والذين اتبعوهم باحسان) اللاحقون بالسابقين من القبليتين أو من اتبعوهم بالايان والطاعة الى يوم القيامة (رضى الله عنهم) بقبول طاعتهم وارتضاء أعمالهم (ورضوا عنه) بما نالوا من نعمه الدينية والدنيوية (وأعد لهم جنات تجري تحتها الانهار) وقرأ ابن كثير من تحتها الانهار كما في سائر المواضع (خالدين فيها أبدا ذلك الفوز العظيم ومن حولكم) أى ومن حول بلدتكم يعنى المدينة (من الاعراب منافقون) هم جهينة ومنينة وأسلم وأشجع وغفار كانوا نازلين حولها (ومن أهل المدينة) عطف على ممن حولكم أو خبر محذوف صفته (مردوا على النفاق) ونظيره في حذف الموصوف واقامة الصفة مقامه قوله * أنا بن جلا وطلاع الشيا * وعلى الاول صفة للمنافقين فصل بينها وبينه بالمعطوف على الخبر أو كلام مبتدأ لبيان ترنهم وتمهرهم في النفاق (لاتعلمهم) لاتعرفهم باعيانهم وهو تقرير لمهارتهم فيه وتنوهم في تحامى مواقع التهم الى حد أخفى عليك حالهم مع كمال فطنتك وصدق فراستك (نحن نعلمهم) ونطلع على أسرارهم ان قدروا أن يلبسوا عليك لم يقدروا أن يلبسوا علينا (سنعذبهم مرتين) بالفضيحة والقتل أو بأحد هما وعذاب القبر أو بأخذ الزكاة ونهك الابدان (ثم يردون الى عذاب عظيم) الى عذاب النار (وأخرون اعترفوا بذنوبهم) ولم يعتدروا عن تخلفهم بالعاذير الكاذبة وهم طائفة من المتخلفين أو تقوأنفسهم على سوارى المسجد بل بلغهم ما نزل في المتخلفين فقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل المسجد على عادته فصلى ركعتين فراحهم فسأل عنهم فذكر له أنهم أقسموا أن لا يحلوا أنفسهم حتى تحلهم فقال وأنا أقسم أن لا أحلهم حتى أومر فيهم فنزلت فأطلقهم (خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا) خلطوا العمل الصالح الذى هو اظهار الندم والاعتراف بالذنوب بالآخر سىء هو التخلف وموافقة أهل النفاق والواو اما بمعنى الباء كفى قولهم

ولكن يمكن توجيهه لانه قال هذا من قبيل بدت الشاة شاة ودرهما لانه بمعنى شاة بدرهم فانه لم يصحح فيه بان الواو بمعنى الباء فيمكن أن

يكون غرضه بيان محصل
المعنى ويكون أصل
المعنى بعث الشاة بعث شاة
وأخذت درهما (قوله واما
يتوب عليهم ان تابوا
والترديد للعباد الخ) تبع
فيه صاحب الكشف
حيث قال اما للعباد أى
خافوا عليهم العذاب وارجوا
لهم الرحمة ولا يخفى ما فيه من
التكلف والاولى أن يقال
اما ههنا التنويع لالشك
والتشكيك بمعنى أحد
الامرئين لازم (قوله وفيه
دليل على أن كلا الامرئين
بارادة الله تعالى) أى فى
الترديد المذكور دليل على
ما ذكرناه لو لم يكن الله
تعالى مريدا بل فعله بحسب
الايجاب لا بالارادة كما هو
زعم الفلاسفة لوجب تعيين
أحدهما ولا وجه للترديد
(قوله عطف على وآخرون
مرجون) اعلم ان آخرون
مرجون عطف على
وآخرون منافقون فيكون
المعنى ومن حولكم من
الاعراب منافقون
وآخرون والذين اتخذوا
مسجدا (قوله أو منصوب
على الاختصاص) والمعنى ذم
الذين اتخذوا (قوله و بغير
الواو) يحتمل أن يكون
بتقدير الواو عند من يجوز
حذفها كما فى على الفارسي

بعث الشاة ودرهما أولد لالة على أن كل واحد منهما مخلوط بالآخر (عسى الله أن يتوب عليهم)
أن يقبل توبتهم وهي مدلول عليها بقوله اعترفوا بذنوبهم (ان الله غفور رحيم) يتجاوز عن
الثائب ويتفضل عليه (خذه من أموالهم صدقة) روى أنهم لما أطلقوا قالوا يا رسول الله هذه أموالنا
التي خلقتنا فتصدق بها وطهرنا فقال ما أمرت أن آخذ من أموالكم شيئا فنزلت (تطهرهم) من
الذنوب أو حب المال المؤدى بهم الى مثله وقرئ تطهرهم من أطهره بمعنى طهره وتطهرهم بالجزم
جوا بالامر (وتزكهم بها) وتزكى بها حسناتهم وترفعهم الى منازل المخلصين (وصل عليهم)
واعطف عليهم بالدعاء والاستغفار لهم (ان صلاتك سكن لهم) تسكن اليها نفوسهم وتطمئن بها
قلوبهم وجعلها لتعدد المدعو لهم وقرأ حزة والكسائي وحفص بالتوحيد (والله سميع) باعترافهم
(عليم) بندامتهم (ألم يعلموا) الضمير اما للتوب عليهم والمراد أن يمكن في قلوبهم قبول توبتهم
والاعتداد بصدقهم أو لغيرهم والمراد به التحضيض عليهما (أن الله هو يقبل التوبة عن عباده)
إذا صحت وتعديته بعن لثمنه معنى التجاوز (وبأخذ الصدقات) يقبلها قبول من يأخذ شيئا
ليؤدى بدله (وأن الله هو التواب الرحيم) وأن من شأنه قبول توبة التائبين والتفضل عليهم
(وقل اعلموا) ما شئتم (فسيرى الله عملكم) فانه لا يخفى عليه خيرا كان أو شرا (ورسوله
والمؤمنون) فانه تعالى لا يخفى عنهم كرايتهم وتبين لكم (وستردون الى عالم الغيب والشهادة) بالموت
(فينبئكم بما كنتم تعملون) بالمجازاة عليه (وآخرون) من المتخلفين (مرجون) مؤخرون
أى موقوف أمرهم من أرجائه إذا أخرته وقرأ نافع وحزرة والكسائي وحفص مرجون بالواو
وهما لغتان (لأمر الله) فى شأنهم (اما بعدهم) ان أصروا على النفاق (واما يتوب عليهم)
ان تابوا والترديد للعباد وفيه دليل على أن كلا الامرئين بارادة الله تعالى (والله عليم) باحوالهم
(حكيم) فيما يفعل بهم وقرئ والله غفور رحيم والمراد بهؤلاء كعب بن مالك وهلال بن أمية ومرة
ابن الربيع أمر الرسول صلى الله عليه وسلم أصحابه أن لا يسموا عليهم ولا يكلموهم فلما رأوا ذلك
أخلصوا نياتهم وقضوا أمرهم الى الله فرجه الله تعالى (والذين اتخذوا مسجدا) عطف على
وآخرون مرجون أو مبتدأ خبره محذوف أى وفيهم وصفنا الذين اتخذوا أو منصوب على الاختصاص
وقرأ نافع وابن عامر بغير الواو (ضرارا) مضارة للمؤمنين روى أن بنى عمرو بن عوف لما بنوا
مسجدا قباء سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأثمهم فأتاهم فصلى فيه فسدتهم اخوانهم بنو غنم
ابن عوف فبنوا مسجدا على قصد أن يؤمهم فيه أبو عامر الراهب اذا قدم من الشام فلما أتوه أتوا
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا انا قد بنينا مسجدا لندى الحاجة والعلقة والليلة المطيرة والشاتية
فصل فيه حتى تتخذة مصلى فأخذوا به ليقوم معهم فنزلت فدعا مالك بن الدخشم ومعن بن عدى
وعامر بن السكن والوحشى فقال لهم انطلقوا الى هذا المسجد الظالم أهله فاهدموه وأحرقوه ففعلوا واتخذوا
مكانه كناسة (وكفرا) وتقوية للكفر الذى يضررونه (وتفر يقاين المؤمنين) يريد الذين
كانوا يجتمعون للصلاة فى مسجد قباء (وارصادا) ترقبا (لمن حارب الله ورسوله من قبل) يعنى
الراهب فانه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد لا أجد قوم يقاتلونك الا قاتلتك معهم فلم يزل
يقاتله الى يوم حنين حتى انهزم مع هوازن وهرب الى الشام لياق من قيصر بجند يحارب بهم رسول
الله صلى الله عليه وسلم ومات بنسرين وحيدا وقيل كان يجمع الجيوش يوم الاحزاب فلما انهزموا
خرج الى الشام ومن قبل متعلق بحارب أو بالتخذوا أى اتخذوا مسجدا من قبل ان ينافق هؤلاء

بالتخلف لما روى أنه بنى قبيل غزوة تبوك فسألو رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأتيه فقال
 أنا على جناح سفر وإذا قدمنا إن شاء الله صلينا فيه فلما قفل كر عليه فنزلت (وليحلفن إن أردنا
 الإحسنى) ما أردنا بيناته إلا الخصلة الحسنى أو الإرادة الحسنى وهي الصلاة والذكر والتوسعة على
 المصلين (والله يشهد أنهم لكاذبون) في حلفهم (لاتقم فيه أبدا) للصلاة (لمسجد أسس على
 التقوى) يعنى مسجد قباء أسسه رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلى فيه أيام مقامه بقاء من
 الاثنين إلى الجمعة لأنه أوفق للقصة أو مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم لقول أنى سعيد رضى الله
 عنه سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه فقال هو مسجدكم هذا مسجد المدينة (من أول يوم)
 من أيام وجوده ومن يوم الزمان والمكان كقوله

لمن الديار بقنة الحجر * أقوين من حجاج ومن دهر

(أحق أن تقوم فيه) أولى بأن تصلى فيه (فيه رجال يحبون أن يتطهروا) من المعاصي والخصال
 المذمومة طلبا لمرضاة الله سبحانه وتعالى وقيل من الجنابة فلا ينامون عليها (والله يحب المطهرين)
 يرضى عنهم ويدنهم من جنابه تعالى ادناء المحب حبيبه قيل لما نزلت مشى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ومعه المهاجرون حتى وقف على باب مسجد قباء فإذا الانصار جالس فقال عليه الصلاة والسلام أمؤمنون
 أتمم فسكتوا فأعادها فقال عمر اهدمهم مؤمنون وأنامهم فقال عليه الصلاة والسلام ترضون بالقضاء
 قالوا نعم قال عليه الصلاة والسلام أتصبرون على البلاء قالوا نعم قال أنشكرون في الرخاء قالوا نعم
 فقال صلى الله عليه وسلم أتمم مؤمنون ورب الكعبة فجلس ثم قال يا معشر الانصار إن الله عز وجل قد
 أثنى عليكم فما الذى تصنعون عند الوضوء وعند الغائط فقالوا يا رسول الله نتبع الغائط الا بحجار
 الثلاثة ثم نتبع الا بحجار الماء فتلا فيه رجال يحبون أن يتطهروا (أفمن أسس بنيانه) بنيان دينه
 (على تقوى من الله ورضوان خير) على قاعدة محكمة هي التقوى من الله وطلب مرضاه بالطاعة
 (أم من أسس بنيانه على شفا جرف هار) على قاعدة هي أضعف القواعد وأرعاها (فانهار به في نار
 جهنم) فأدى به خوره وقلة استمسكه إلى السقوط في النار وانما وضع شفا الجرف وهو ما جرفه
 الوادى الهار في مقابلة التقوى تمثيلا لبلوا عليه أمر دينهم في البطلان وسرعة الانطماس ثم رشح
 بانهياره في النار ووضع في مقابلة الرضوان تنبيها على أن تأسيس ذلك على أمر يحفظه من النار
 ويوصله إلى رضوان الله ومقتضياته التي الجنة أدامها وتأسيس هذا على ما هم بسببه على صدد الوقوع
 في النار ساعة فساعة ثم إن مصيرهم إلى النار لا محالة وقرأ أبا نعيم وابن عامر أسس على البناء للفعول
 وقرئ أسس بنيانه وأس بنيانه على الاضافة وأسس وأساس بالفتح والمد وأساس بالكسر وثلاثتها
 جمع أس وتقوى بالتثنية على أن الالف للالحاق لا للتأنيث كتنرى وقرأ ابن عامر وجرزة وأبو بكر
 جرف بالتخفيف (والله لا يهدي القوم الظالمين) إلى ما فيه صلاحهم ونجاتهم (لا يزال بنيانهم الذى
 بنوا) بناؤهم الذى بنوه مصدر أر يدبه المفعول وليس بجمع ولذلك قد تدخله التاء ووصف بالمفرد
 وأخبر عنه بقوله (ريبة في قلوبهم) أى شكوا ونفاقا والمعنى أن بناءهم هذا لا يزال بسبب شكهم
 وتزايد نفاقهم فانه جهم على ذلك ثم لما هدمه الرسول صلى الله عليه وسلم رسخ ذلك في قلوبهم وازداد
 بحيث لا يزال وسمه عن قلوبهم (الأن تقطع قلوبهم) قطعا بحيث لا يبقى لها قابلية الإدراك
 والاضمار وهو في غاية المسالفة والاستثناء من أعم الازمنة وقيل المراد بالقطع ما هو كائن بالقتل أو
 في القبر أو في النار وقيل التقطع بالتوبة ندمًا وأسفا وقرأ يعقوب إلى بحرف الانتهاء وتقطع بمعنى
 تتقطع وهو قراءة ابن عامر وجرزة وحفص وقرئ يقطع بالياء وتقطع بالتخفيف وتقطع قلوبهم على

ويحتمل أن يكون جملة
 مستقلة منفردة لدم
 المتخذين تقريراً لدم
 المتأقين (قوله بأنه أوفق
 القصة) أى القصة التى
 ذكرت قبل ذلك وهى قوله
 فى تفسير مسجد الضرار
 روى ان بنى عمرو بن
 عوف الخ

(قوله وقد عرفت ان الواو لا توجب الترتيب الخ) جواب سؤال وهو انه اذا كان صيغة المبني للفعل لزم ان يكون كونهم مقتولين مقدما على كونهم قاتلين وهو محال وأجاب (٨٢) بان الواو لا توجب الترتيب فتكون المقتولية بعد القتالية وان تقدم في الذكر

وقوله وان فعل البعض الخ جـ و اب آخر وهو انه يمكن أن يكون المقتولية لبعض والقاتلية لبعض آخر وان أسند كل منهما بحسب الظاهر الى الكل فلا ضير في تقدم المقتولية على القتالية (قوله والعاطف فيه للدلالة الخ) يعني ان الواو تشعر بالاتصال وهذا ان الامر ان يتصل أحدهما بالآخر ولك أن تقول فالمناسب أن يقال الراكون والساجدون بالواو لان مجموعهما في حكم خصلة واحدة كانه قيل الجامعون بين الركوع والسجود والجواب ان الامر بالمعروف يتضمن النهي عن المنكر وبالعكس بخلاف الركوع والسجود فان أحدهما لا يتضمن الآخر وانما قلنا ان الامر بالمعروف متضمن للنهي عن المنكر لان الامر بالشئ نهى عن ضده والنهي عن الشئ أمر بضده (قوله تعالى وبشر المؤمنين) معطوف على مقدر مستفاد من الامور السابقة فكأنه قال مرهم بما ذكر وبشر المؤمنين قبل (قوله بان ما توا على

خطاب الرسول أو كل مخاطب ولو قطعت ولو قطعت على البناء للقاع والمفعول (والله اعلم) بنياتهم (حكيم) فيما أمرهم بنياتهم (ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بان لهم الجنة) تمثيل لاثابة الله اياهم الجنة على بذل أنفسهم وأموالهم في سبيله (يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون) استئناف ببيان ما لاجله الشراء وقيل يقاتلون في معنى الامر وقرأ حزة والكسائي بتقديم المبني للمفعول وقد عرفت ان الواو لا توجب الترتيب وأن فعل البعض قد يسند الى الكل (وعدا عليه حقا) مصدر مؤكدا لدل عليه الشراء فانه في معنى الوعد (في التوراة والانجيل والقرآن) منذ كورا فيهما كما أثبت في القرآن (ومن أوفى بعهده من الله) مبالغة في الانجاز وتقرير لكونه حقا (فاستبشروا ببيعكم الذي يبيعكم به) فافرحوا به غاية الفرح فانه أوجب لكم عظام المطالب كما قال (وذلك هو الفوز العظيم التائبون) رفع على المدح أي هم التائبون والمراد بهم المؤمنون المذكورون ويجوز أن يكون مبتدأ خبره محذوف تقديره التائبون من أهل الجنة وان لم يجاهدوا لقوله وكلا وعد الله الحسنى أو خبره ما بعده أي التائبون عن الكفر على الحقيقة هم الجامعون لهذه الخصال وقرئ بالياء نصب على المدح أو جواصفة للمؤمنين (العابدون) الذين عبدوا الله مخلصين له الدين (الحامدون) لنعماؤه أو لما بابهم من السراء والضراء (السائحون) الصائمون لقوله صلى الله عليه وسلم سياحة أمتي الصوم شبه بها لانه يعوق عن الشهوات وألانه رياضة نفسانية يتوصل بها الى الاطلاع على خفايا الملك والملكوت أو السائحون للجهاد وأطلب العلم (الراكعون الساجدون) في الصلاة (الأمرون بالمعروف) بالايمان والطاعة (والناهون عن المنكر) عن الشرك والمعاصي والعاطف فيه للدلالة على أنه بما عطف عليه في حكم خصلة واحدة كأنه قال الجامعون بين الوصفين وفي قوله تعالى (والحافظون لحدود الله) أي فيما بينه وعينه من الحقائق والشرائع للتنبيه على أن ما قبله مفصل الفضائل وهذا مجملها وفيل انه لا يذان بان التعدد قد تم بالسابع من حيث ان السبعة هو العدد التام والثامن ابتداء تعدد آخر معطوف عليه ولذلك سمي واو الثمانية (وبشر المؤمنين) يعني به هؤلاء الموصوفين بتلك الفضائل ووضع المؤمنين موضع ضميرهم للتنبيه على أن ايمانهم دعاهم الى ذلك وأن المؤمن الكامل من كان كذلك وحذف المبشر به للتعظيم كأنه قيل وبشرهم بما يحل عن احاطة الافهام وتعبير الكلام (ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين) روى أنه صلى الله عليه وسلم قال لأبي طالب لما حضره الوفاة قل كلمة أحاج لك بها عند الله فأبى فقال عليه السلام لا أزال أستغفرك ما لم أنه عنه فنزلت وقيل لما افتتح مكة خرج الى ابواء فزار قبر أمه ثم قام مستعبرا فقال اني استأذنت ربى في زيارة قبر أمي فأذن لي واستأذنته في الاستغفار لها فلم يأذن لي وأزل على الآيتين (ولو كانوا أولى قربى من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم) بأن ما توا على الكفر فيه دليل على جواز الاستغفار لاحتياهم فانه طلب توفيقهم للايمان وبه دفع النقض باستغفار ابراهيم عليه الصلاة والسلام لايه الكافر فقال (وما كان استغفار ابراهيم لايه الا عن موعدة وعدها اياه) وعدها ابراهيم أباه بقوله لاستغفرن لك أي لاطلين مغفرتك بالتوفيق للايمان فانه يجب ما قبله ويدل عليه قراءة من قرأ أباه أو وعدها ابراهيم أبوه وهي الوعد بالايمان (فلمتابين له أنه عدو لله) بان مات على الكفر

او اوحى اليه بانه لن يؤمن (تبرأ منه) قطع استغفاره (ان ابراهيم لاواه) لكثير التأثر وهو كناية عن فرط ترجمه ورقة قلبه (حليم) صبور على الأذى والجليلة لبيان ما حمله على الاستغفاره مع شكاسته عليه (وما كان الله ليضل قوما) أى ليسمهم ضالا ولا يؤاخذهم مؤاخذتهم (بعد اذهابهم) للسلام (حتى يبين لهم ما يتقون) حتى يبين لهم حظر ما يجب تقاؤه وكأنه بيان عذر الرسول عليه الصلاة والسلام في قوله لعلمه أولن استغفر لاسلافه المشركين قبل المنع وقيل انه في قوم مضوا على الأمر الأول في القبلة والخمر ونحو ذلك وفي الجملة دليل على أن الغافل غير مكلف (ان الله بكل شئ عليم) فيعلم أمرهم في الحالين (ان الله له ملك السموات والأرض يحيي ويميت ومالك من دون الله من ولى ولا نصير) لما منعهم عن الاستغفار للمشركين وان كانوا أولى قرى وتضمن ذلك وجوب التبرؤ عنهم وأساين لهم ان الله مالك كل موجود ومتولى أمره والغالب عليه ولا يتأتى لهم ولاية ولا نصرة الا منه ليتوجهوا بشراشرهم اليه يتبرؤا مما عداه حتى لا يبقى لهم مقصود فيما يتون ويذر ون سواه (لقد ناب الله على النبي والمهاجرين والانصار) من اذن المنافقين في التخلف أو برأهم عن علقه الذنوب كقوله تعالى ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وقيل هو بعث على التوبة والمعنى ما من أحد الا وهو محتاج الى التوبة حتى النبي صلى الله عليه وسلم والمهاجرون والانصار لقوله تعالى وتوبوا الى الله جميعا اذ ما من أحد الا وله مقام يستنقص دونه ما هو فيه والترقى اليه توبة من تلك النقيصة واطهار لفضلها بابها مقام الانبياء والصالحين من عبادهم (الذين اتبعوه في ساعة العسرة) في وقها وهي حالهم في غزوة تبوك كانوا في عسرة الظهر يعتقب العسرة على بعير واحد والزا حتى قيل ان الرجلين كانا يقتسمان تمرقة والماء حتى شربوا اللفظ (من بعدما كاد تزيغ قلوب فريق منهم) عن الثبات على الايمان أو اتباع الرسول عليه السلام وفي كاد ضمير الشأن أو ضمير القوم والعائد اليه الضمير في منهم وقرأ جزء وحفص يزيغ بالياء لان تأنيث القلوب غير حقيقي وقرئ من بعدما زاغت قلوب فريق منهم يعني المتخلفين (ثم ناب عليهم) تكرير للتأكييد وتنبيه على أنه تاب عليهم من أجل ما كابدوا من العسرة أو المراد أنه ناب عليهم لكيد وودتهم (انه بهم رؤوف رحيم وعلى الثلاثة) وتاب على الثلاثة كعب بن مالك وهلال بن أمية ومرة بن الربيع (الذين خلفوا) تخلفوا عن الغزو وأخلف أمرهم فاهمهم المرجون (حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت) أى برحبها لا عراض الناس عنهم بالكلية وهو مثل لشدة الخيرة (وضاقت عليهم أنفسهم) قلوبهم من فرط الوحشة والغم بحيث لا يسعها أنس ولا سرور (وظنوا) وعلموا (أن لا ملجأ من الله) من سخطه (الا اليه) الا الى استغفاره (ثم تاب عليهم) بالتوفيق للتوبة (ليتوبوا) أو أنزل قبول توبتهم ليعدوا من جلة التائبين أو رجح عليهم بالقبول والرجة مرة بعد أخرى ليستقيموا على توبتهم (ان الله هو التواب) لمن تاب ولو عاد في اليوم مائة مرة (الرحيم) المتفضل عليهم بالنعم (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله) فيما لا يرضاه (وكونوا مع الصادقين) في ايمانهم وعهودهم أو في دين الله نية وقولا وعملا وقرئ من الصادقين أى في توبتهم وانابتهم فيكون المراد به هؤلاء الثلاثة وأضرابهم (ما كان لاهل المدينة ومن حولهم من الاعراب أن يتخلفوا عن رسول الله) نهى عنه بصيغة النفي للبالغة (ولا يرغبوا بأنفسهم عن نفسه) ولا يصونوا أنفسهم عما لم يصن نفسه عنه ويكابدوا معه ما يكابده من الأهوال روى أن أبأخي شمة بلغ بستانه وكانت له زوجة حسناء فرشت له في الظل وبسطت له الحصير وقربت اليه الرطب والماء البارد فنظر فقال ظل ظليل ورطب يانع وماء بارد وامرأة حسناء ورسول الله صلى

(قوله وفي الجملة دليل على ان الغافل غير مكلف) فالمراد من الغافل من لم يصل اليه أمر النبي بالتكاليف اذ يعلم من الآيات ان من كن كذلك لم يسم ضالا ولا يؤاخذ مؤاخذته (قوله أو برأهم عن علقه الذنوب) فيكون المراد بالذنوب ما يكون نقصا بالنسبة الى الشخص أعسم من ترك الأولى (قوله وقيل هو بعث على التوبة) لك أن تقول قوله لقد ناب معناه قبول التوبة عنهم فيما مضى فهو يدل على قبول توبتهم سابقا لا على بعثهم على التوبة فالجواب ان القائل المذكور لعله جعل الماضي بمعنى المضارع لا لشعار بتحقيق وقوعه فكان تاب بمعنى يتوب فصح جعله باعنا على التوبة (قوله وتاب على الثلاثة) انما قدر تاب ههنا لأن تاب المذكور أولا هو التوبة عن الاذن في التخلف والتوبة على الثلاثة ليست كذلك

(قوله وليجعلوا غاية سعيهم ومعظم غرضهم من الفقهارة ارشاد القوم) فان قيل معظم الغرض من الفقهارة تخليص النفس من العقاب والوصول الى دار القرار وجوار رب الارباب وأما الارشاد فهو وان كان مطلوباً بالكن لا يستحق ان يجعل معظم الغرض قلنا المراد معظم الاغراض الحاصلة من الدنيا لکن الاغراض من تخليص النفس وغيرها هي الاغراض الحاصلة في الآخرة بقى أن يقال ليس غاية السعى الارشاد بل تكميل النفس ثم الارشاد (قوله لا الترفع على الناس والتبسط في البلاد) يعني ذكر ما ذكر وترك ذكر غيره يدل على ما ذكره (قوله فلولم يعتبر الاخبار) لم يتواتر لم يفد ذلك) فيه انه يمكن أن يعتبر الخبر الغير المتواتر ولا يلزم وجوب العمل به فيكون مفيداً

الله عليه وسلم في الضح والريح ما هذا بخير فقام فرحل ناقته وأخذ سيفه ورمحه وصار كالريح فقد رسول الله صلى الله عليه وسلم طرفه الى الطريق فاذا براكب يزهاه السراب فقال كن أباً خيشمة فكانه ففرح به رسول الله صلى الله عليه وسلم واستغفر له وفي لا يرغبوا بحوز النصب والجزم (ذلك) اشارة الى ما دل عليه قوله ما كان من النهي عن التخلف أو وجوب المشايعة (بأنهم) بسبب أنهم (لا يصيبهم ظمأ) شئ من العطش (ولا نصب) تعب (ولا تخمصة) مجاعة (في سبيل الله ولا يطؤون) ولا يدوسون (موطناً) مكاناً (يغيظ الكفار) يغضبهم وطوؤه (ولا ينالون من عدوئنا) كالقتل والاسر والنهب (الا كتب لهم به عمل صالح) الا استوجبوا به الثواب وذلك مما يوجب المشايعة (ان الله لا يضيع أجر المحسنين) على احسانهم وهو تعليل لكتب وتنبية على أن الجهاد احسان أمافي حق الكفار فلانه سعى في تكميلهم باقصى ما يمكن كضرب المداوى للجنون وأمافي حق المؤمنين فلا نه صيانة لهم عن سطوة الكفار واستيلائهم (ولا ينفقون نفقة صغيرة) ولو علاقة (ولا كبيرة) مثل ما أنفق عثمان رضي الله تعالى عنه في جيش العسرة (ولا يقطعون وادياً) في مسيرهم وهو كل من عرج ينفذ فيه السيل اسم فاعل من ودى اذا سال فشاع بمعنى الأرض (الا كتب لهم) أثبت لهم ذلك (ليجزئهم الله) بذلك (أحسن ما كانوا يعملون) جزاء أحسن أعمالهم وأحسن جزاء أعمالهم (وما كان المؤمنون لينفروا كافة) وما استقام لهم أن ينفروا جميعاً لنحو غزو أو طلب علم كما لا يستقيم لهم أن يتشبثوا جميعاً فانه يخل بأمر المعاش (فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة) فهلا نفر من كل جماعة كثيرة كقبيلة وأهل بلدة جماعة قليلة (ليتفقهوا في الدين) ليتكفوا الفقهارة فيه ويتجشموا مشاق تحصيلها (واينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم) وليجعلوا غاية سعيهم ومعظم غرضهم من الفقهارة ارشاد القوم وانذارهم وتخصيصه بالذكور لانه أهم وفيه دليل على أن التفقه والتذكير من فروض الكفاية وأنه ينبغي أن يكون غرض المتعلم فيه أن يستقيم وقيم لا الترفع على الناس والتبسط في البلاد (لعلهم يحذرون) ارادة أن يحذروا عما ينذرون منه واستدل به على أن أخبار الآحاد حجة لان عموم كل فرقة يقتضي أن ينفر من كل ثلاثة نفر دوا بقرية طائفة الى التفقه لتنفذ فرقتها كي يتذكروا ويحذروا فلولم يعتبر الاخبار لم يتواتر لم يفد ذلك وقد أشبعت القول فيه تقريراً واعتراضاً في كتابي المرصاد وقد قيل للآية معنى آخر وهو أنه لما نزل في المتخلفين ما نزل سابق المؤمنين الى النفي وانقطعوا عن التفقه فأمرُوا أن ينفر من كل فرقة طائفة الى الجهاد ويبقى أعقابهم يتفقهون حتى لا ينقطع التفقه الذي هو الجهاد الا كبر لان الجدال بالحجة هو الأصل والمقصود من البعثة فيكون الضمير في ليتفقهوا ولينذروا لبواقي الفرق بعد الطوائف النافرة للغزو وفي رجعوا للطوائف أي ولينذروا البواقي قومهم النافرين اذا رجعوا اليهم بما حصلوا أيام غيبتهم من العلوم (يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلوؤنكم من الكفار) أمرُوا بقتال الاقرب منهم فالاقرب كما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أولاً بالذات عشيرته الاقربين فان الاقرب أحق بالشفقة والاستطلاع وقيل لهم يهود حوالى المدينة كقرية و النضير وخيبر وقيل الروم فانهم كانوا يسكنون الشام وهو قريب من المدينة (وليجدوا فيكم غلظة) شدة وصبراً على القتال وقرئ بفتح الغين وضمها وهما لغتان فيها (واعلموا أن الله مع المتقين) بالحراسة والاعانة (واذا ما أنزلت سورة فهم) فمن المنافقين (من يقول) انكاراً واستهزاء (أيكم زادته هذه) السورة (ايها) وقرئ أيكم بالنصب

على اضرار فعل يفسره زادته (قالا الذين آمنوا فزادتهم ايماناً) بزيادة العلم الحاصل من تدبر السورة وانضمام الايمان بها وبما فيها الى ايمانهم (وهم يستبشرون) بنزولها لانه سبب لزيادة كلهم وارتفاع درجاتهم (وأما الذين في قلوبهم مرض) كفر (فزادتهم رجساً الى رجسهم) كفر ابراهيم مضموا الى الكفر بغيرها (وماتوا وهم كافرون) واستحكم ذلك فيهم حتى ماتوا عليه (أولايرون) يعنى المنافقين وقرى بالتاء (أنهم يفتنون) يبتلون باصناف البليات أو بالجهاد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فيعانون ما يظهر عليه من الآيات (في كل عام مرة أو مرتين ثم لا يتوبون) لا يتوبون ولا يتوبون من نفاقهم (ولاهم يذكرون) ولا يستبشرون (واذا ما أنزلت سورة نظر بعضهم الى بعض) تغامزوا بالعيون انكاراً لها وسخرية أو غيظاً لما فيها من عيوبهم (هل يراكم من أحد) أى يقولون هل يراكم أحد ان فتم من حضرة الرسول صلى الله عليه وسلم فان لم يره أحد قاموا وان يره أحد قاموا (ثم انصرفوا) عن حضرته مخافة القضيحة (صرف الله قلوبهم) عن الايمان وهو يحتمل الاخبار والدعاء (بانهم) بسبب أهم (قوم لا يفقهون) لسوء فهمهم أو لعدم تدبرهم (لقد جاءكم رسول من أنفسكم) من جنسكم عربى مثلكم وقرى من أنفسكم أى من أشرفكم (عزيز عليه) شديد شاق (ما عنتم) عنتمكم ولقاؤكم المكروه (حريص عليكم) أى على ايمانكم وصالح شأنكم (بالمؤمنين) منكم ومن غيركم (رؤوف رحيم) قدم الابلغ منهما وهو الرؤف لان الرأفة شدة الرحمة محافظة على القواصل (فان تولوا) عن الايمان بك (فقل حسبى الله) فانه يكفيك معرفتهم ويعينك عليهم (لا اله الا هو) كالدليل عليه (عليه نوكت) فلا أرجو ولا أخاف الا منه (وهو رب العرش العظيم) الملك العظيم أو الجسم العظيم المحيط الذى تنزل منه الاحكام والمقادير وقرى العظيم بالرفع وعن أبى بن كعب رضى الله تعالى عنه ان آخر ما نزل هاتان الآيتان وعن النبى صلى الله عليه وسلم ما نزل القرآن على الا آية آية وحراً فاحرفاً ما خلا سورة براءة وقل هو الله أحد فاهما نزلتا على ومعهما سبعون ألف صف من الملائكة والله أعلم

﴿سورة يونس عليه السلام مكية وهي مائة وتسع آيات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الر) نخمها ابن كثير ونافع برواية قالون وحفص وقرأ أورش بين اللذين وأما لها الباقيون اجراء لائف الراء مجرى المنقابة من الباء (تلك آيات الكتاب الحكيم) إشارة الى ما تضمنته السورة أو القرآن من الآي والمراد من الكتاب أحدهما ووصفه بالحكيم لاشتاله على الحكم أولانه كلام حكيم أو محكم آياته لم ينسخ شيء منها (أكان للناس عجباً) استفهام انكار للتعجب وعجبا خبر كان واسمه (أن أوحينا) وقرى بالرفع على ان الامر بالعكس أو على ان كان نامت وان أوحينا بدل من عجب واللام للدلالة على أنهم جعلوه أعجوبة لهم يوجهون نحوه انكارهم واستهزاءهم (الى رجل منهم) من أفناء رجا لهم دون عظيم من عظمائهم قيل كانوا يقولون العجب أن الله تعالى لم يجد رسولا يرسله الى الناس الا يتيم أبى طالب وهو من فرط جاقته وقصور نظرهم على الامور العاجلة وجهلهم بحقيقة الوحى والنبوة هذا وانه عليه الصلاة والسلام لم يكن يقصر عن عظمائهم فيما يعتبرونه الا فى المال وخفة الحال أعون شئ فى هذا الباب ولذلك كان أكثر الانبياء عليهم الصلاة والسلام قبله كذلك وقيل تعجبوا من أنه بعث بشراً رسولا كما سبق ذكره فى سورة الانعام (أن أنذر الناس) أن هى المفسرة والخففة من الثقيلة

﴿سورة يونس﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(قوله ووصفه بالحكيم الخ)

الاول أن يكون من قبيل

السبب كلابن وتامرو والثاني

أن يكون الاسناد مجازيا

من قبيل وصف الشئ

بوصف محدثه (قوله

للتعجب) متعلق بقوله

انكار أى الاستفهام يفيد

انكار التعجب (قوله من

افناء رجا لهم) أى عن

لا يعرف مجاهور ناسه ونحو

ذلك مما يعبدونه من التفاخر

لا اله غير معلوم النسب بل

هو معروف مشهور (قوله

ان هى المفسرة) فيكون

انذر الناس تفسير الاوحينا

(قوله اذ قلنا) قلنا بمعنى النبي فيكون المعنى اذ مامن أحد (قوله و اضافتها الى الصدق لتحققها الخ) فيكون الصدق اما بمعنى الحقيقة بمعناه الحقيقي المقابل للكذب وعلى (٨٦) الأول الصدق صفة للقدم أى قدم صادقة وعلى الثانى يكون سببا لها (قوله

فتكون فى موقع مفعول أوحينا (و بشر الذين آمنوا) عزم الانذار اذ قلنا من أحد ليس فيه ما ينبى أن يندرمه وخصص البشارة بالمؤمنين اذ ليس للكفار ما يصح أن يبشر وابه حقيقة (أن لهم) بأن لهم (قدم صدق عند ربهم) سابقة ومنزلة رفيعة سميت قدما لان السبق بها كما سميت النعمة بالانها تعطى باليد و اضافتها الى الصدق لتحققها والتنبية على أنهم انما ينالونها بصدق القول والنية (قال الكافرون ان هذا) يعنون الكتاب وما جاء به الرسول عليه الصلاة والسلام (لسحرميين) وقرأ ابن كثير والكوفيون لساحر على أن الاشارة الى الرسول صلى الله عليه وسلم وفيه اعتراف بأنهم صادفوا من الرسول صلى الله عليه وسلم أمورا خارقة للعادة معجزة اياهم عن المعارضة وقرى ما هذا الاسحرميين (ان ربكم الله الذى خلق السموات والارض) التى هى أصول الممكنات (فى ستة أيام ثم استوى على العرش يدبر الامر) يقدر أمر الكائنات على ما اقتضته حكمته وسبقت به كلمته ويهيئ بتحرريكه أسبابها وينزلها منه والتدبير النظر فى أدبار الامور لتحجىء مجودة العقاب (مامن شفيع الامن بعد اذنه) تقرير لعظمته وعز جلاله وورد على من زعم أن أهلهم تشفع لهم عند الله وفيه اثبات الشفاعة لمن أذن له (ذلكم الله) أى الموصوف بتلك الصفات مقتضية للالوهية والربوبية (ربكم) لا غير اذ لا يشاركه أحد فى شئ من ذلك (فاعبدوه) وحدوه بالعبادة (أفلاتنكرون) تنفكرون أذنى تفكر فينهمكم على أنه المستحق للربوبية والعبادة لا ما تعبدونه (اليه مرجعكم جميعا) بالموت أو النشور لا الى غيره فاستعدوا للقاءه (وعدا الله) مصدر مؤكد لنفسه لان قوله اليه مرجعكم وعدم من الله (حقا) مصدر آخر مؤكد لغيره وهو ما دل عليه وعد الله (انه يبدؤ الخلق ثم يعيده) بعد بدئه واهلاكه (ليجزى الذين آمنوا و عملوا الصالحات بالقسط) أى بعدله أو بعد التهم وقيامهم على العدل فى أمورهم أو بإيمانهم لانه العدل القويم كما أن الشريك ظلم عظيم وهو الوجة لمقابلة قوله (والذين كفروا لهم شراب من جيم وعذاب أليم بما كانوا يكفرون) فان معناه ليجزى الذين كفروا بشراب من جيم وعذاب أليم بسبب كفرهم لكنه غير النظم للبالغة فى استحقاقهم للعقاب والتنبية على أن المقصود بالذات من الابداء والاعادة هو الاثابة والعقاب وافع بالعرض وأنه تعالى يتولى اثابة المؤمنين بما يليق بلطفه وكرمه ولذلك لم يعينه وأما عقاب الكفرة فكأنه دعاء ساقه اليهم سوء اعتقادهم وشؤم أفعالهم والآية كالتعليل لقوله تعالى اليه مرجعكم جميعا فانه لما كان المقصود من الابداء والاعادة مجازاة الله المكلفين على أعمالهم كان مرجع الجميع اليه لا محالة ويؤيده قراءة من قرأ أنه يبدأ بالفتح أى لانه ويجوز أن يكون منصوبا أو مرفوعا بما نصب وعد الله أو بما نصب حقا (هو الذى جعل الشمس ضياء) أى ذات ضياء وهو مصدر كقيام أو جمع ضوء كسياط وسوط والياء فيه منقلبة عن الواو وقرأ ابن كثير برواية قبل هنا وفى الانبياء وفى القصص ضياء بهمزتين على القلب بتقديم اللام على العين (والقمر نورا) أى ذات نور وأسمى نور للبالغة وهو أعم من الضوء كما عرفت وقيل ما بالذات ضوء وما بالعرض نور وقد نبه سبحانه وتعالى بذلك على أنه خلق الشمس نيرة فى ذاتها والقمر نيرا بعرض مقابلة الشمس والاكتساب منها (وقدره منازل) الضمير لىكل واحد أى قدر مسير كل واحد منهما منازل أو قدره ذات منازل أو للقمر وتخصيصه بالذات كسرعة سيره ومعاينة منازلها واطاعة أحكام الشرع به ولذلك علله بقوله (لتعلموا عدد السنين وحساب) حساب الاوقات من

وفيه اعتراف الخ) فيه ان القول بكونه سحر اعتراف بكونه خارقا للعادة ولكن ليس فيه اعتراف بالجزع عن المعارضة ويمكن ان يقال ان مجرد قولهم بانه سحر مبين من غير التعرض بالمعارضة يدل على الجزا ذل لم يكن الجزلوجب التعرض فى مقام التحدى (قوله الذى هى أصول الممكنات الخ) فيه ان الملائكة والعرش والكبرى من الممكنات مع ان أصلها ليس السموات والأرض ويمكن ان يقال المراد انها أسباب الأمور الخادنة فيها (قوله للبالغة فى استحقاقهم العقاب) فان قوله تعالى لهم شراب الآية يدل بحسب الظاهر على انهم مستحقون لذلك فى ذواتهم وهوانايت لهم فى الواقع ولا حاجة الى ان يجز وابه (قوله والتنبية الخ) صرح بقوله ليجزى الذين آمنوا الخ ولم يصرح بمثله فى الذين كفروا الزيادة العناية بآثابهم واما الكافرون فكانه لم يقصد عقابهم ولم يلتفت الى شأنهم (قوله ويجوز ان يكون منصوبا أو مرفوعا) فعلى

الأول بقدر وعد على الثانى بصيغة المفعول (قوله وقد نبه سبحانه) أى على تقدير كون النور ما يكتسب الأشهر كان فى الكلام إجماع الى ان النور والتسبيح هو التنزيه من كل نقص

الاشهر والايام في معاملاتكم وتصرفاتكم (ما خلق الله ذلك الا بالحق) الامتسبا بالحق مراعيافيه مقتضى الحكمة البالغة (نفصل الآيات لقوم يعلمون) فانهم المنتفعون بالتأمل فيها وقرأ ابن كثير والبصريان وحفص بفصل بالياء (ان في اختلاف الليل والنهار وما خلق الله في السموات والأرض) من أنواع الكائنات (آيات) على وجود الصانع ووحدته وكمال علمه وقدرته (لقوم يتقون) العواقب فانه يحملهم على التفكير والتدبر (ان الذين لا يرجون لقاءنا) لا يتوقعونه لانكارهم البعث وذهولهم بالمحسوسات عما وراءها (ورضوا بالحياة الدنيا) من الآخرة لغفلتهم عنها (واطمأنوا بها) وسكنوا اليها مقصرون همهم على لذائذها وزخارفها أو سكنوا فيها ساكنون من لا يزعم عنها (والذين هم عن آياتنا غافلون) لا يتفكرون فيها لانهما كهم فمياضادها والعطف امتغاير الوصفين والتنبيه على أن الوعيد على الجمع بين الذهول عن الآيات رأسا والانهماك في الشهوات بحيث لا تخطر الآخرة ببالهم أصلا واما التغاير الفريقين والمراد بالاولين من أنكر البعث ولم ير الا الحياة الدنيا وبالآخرين من ألهاه حب العاجل عن التأمل في الآجل والاعداده (أولئك مأواهم النار بما كانوا يكسبون) بما واظبوا عليه وتمرنوا به من المعاصي (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم بايمانهم) بسبب ايمانهم الى سلوك سبيل يؤدي الى الجنة أولادراك الحقائق كما قال عليه الصلاة والسلام من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم أو لما يريدونه في الجنة ومفهوم الترتيب وان دل على أن سبب الهداية هو الايمان والعمل الصالح لكن دل منطوق قوله بما ينههم على استقلال الايمان بالسببية وأن العمل الصالح كاللثمة والرديف له (تجري من تحتهم الانهار) استئناف أو خبر ثان أو حال من الضمير المنصوب على المعنى الاخير وقوله (في جنات النعيم) خبر أو حال أخرى منه أو من الانهار أو متعلق بتجري أو يهدي (دعواهم فيها) أي دعواؤهم (سبحانك اللهم) اللهم انا نسبحك تسبيحا (وتحيتهم) ما يحيي به بعضهم بعضا وتحية الملائكة اياهم (فيها سلام وآن خردعواهم) وآن خردعائهم (أن الحمد لله رب العالمين) أي أن يقولوا ذلك ولعل المعنى أنهم اذا دخلوا الجنة وعانوا عظمة الله وكبرياه ومجده ونعته ونبعوت الجلال ثم حياهم الملائكة بالسلامة عن الآفات والفوز باصناف السكرامات أو الله تعالى فمجدوه وأنشأوا عليه بصفات الاكرام وأن هي المخففة من الثقيلة وقد قرى بها ونصب الحمد (ولو يجعل الله للناس الشر) ولو يسرعه اليهم (استجابه بالخير) وضع موضع تعجيله لهم بالخير اشعارا بسرعة اجابته لهم في الخير حتى كأن استجابه به تعجيل لهم أو بان المراد شر استجابه كقوله فامطر علينا حجارة من السماء وتقدير الكلام ولو يجعل الله للناس الشر تعجيله للخير حين استجابه استجبالا كاستجابه بالخير خذف منه ما حذف لدلالة الباقي عليه (لقضى اليهم أجلهم) لا ميتوا وأهلكوا وقرأ ابن عاصرو يعقوب لقضى على البناء للفاعل وهو الله تعالى وقرئ لقضينا (فنذر الذين لا يرجون لقاءنا في طغيانهم يعمهون) عطف على فعل محذوف دلت عليه الشرطية كأنه قيل لكن لانجمل ولا تقضى فنذرهم امها لا لهم واستدراجا (واذا مس الانسان الضر دعانا) لازالته مخلصافيه (لجنبه) ملق جنبه أي مضطجعا (أو قاعا أو قائما) وفائدة التريديد تعميم الدعاء لجميع الاحوال أولا صناف المضار (فلما كشفنا عنه ضره مر) يعني مضى على طريقته واستمر على كفره أو مر عن موقف الدعاء لا يرجع اليه (كأن لم يدعنا) كأنه لم يدعنا نخفف وحذف ضمير الشأن كما قال

ونحر مشرق اللون * كان ندياه حقان

(قوله أي ان يقولوا ذلك)
أي ان التقدير ان يقولوا
ان الحمد لله رب العالمين فان
الاولى مصدرية والثانية
مخففة كما سيحىء وانما
قدر هكذا لان الحمد لله
ليس نفس المعنى المصدرى.
هذا توجيه كلامه وفيه
نظر لانه يفيد ان قولهم الحمد
لله رب العالمين بدون ان
قالوجه ان ان معتبرة
والتقدير وآخردعواهم
شئ هو ان الحمد لله رب
العالمين (قوله حتى كان
استجابه به تعجيل لهم)
أي استجبال الناس بالخير
أي طلبهم سرعة الخير تعجيل
لهم أي تحصيل سرعة من
الله (قوله وبان المراد شر
استجابه) أي اشعار بان
المراد من الشر المذكور
شر استجابه (قوله وفائدة
التريديد تعميم الدعاء
لجميع الاحوال أولا صناف
المضار) الاول مسلم واما
الثاني فلان التريديد المذكور
يفيد التعميم لجميع المضار
باعتبار ان من له مضرة
لا يخلو من حال من الاحوال
المذكورة واذا كان في كل
حال منها داعيا كان علما
لجميع المضار

يجب ان يعمل فيه
ما قبله) هذا عن تقديم
كيف مع انه معمول
يعملون أى انما قدم مع كونه
معمولا لان الاستفهام له
صدر الكلام فلا يؤخر عن
عامله (قوله وفائدة
الدلالة) أى فائدة لفظ كيف
ما ذكر (قوله ولذلك يحسن
الفعل تارة الخ) فان
الكذب قد يكون حسنا
اذا ترتب عليه فائدة شرعية
وقد يكون قبيحا اذا لم
يكن كذلك وكذلك الغيبة
تكون حسنة اذا جوزها
الشرع وهو في مواضع
مخصوصة وتكون قبيحة
اذا لم يكن كذلك بل القتل
قد يكون حسنا وقد يكون
قبيحا وقس عليه (قوله
ولعلمهم سألو ذلك الخ) أى
لا يكون غرضهم انه صلى الله
عليه وسلم لو أتى بما تعنتوا
آمنوا به بل انه اذا أتى به
ألزموه ويقولون له انك
لست بنبي انك اتبعنا رأينا
فليس ما أتيت به من عند
الله بل من عند نفسك
(قوله تفادى مما أضافوا اليه
كنية) أى اخبار واحترار
عما أضافوا اليه أى النبي
صلى الله عليه وسلم كناية
وهو الافتراء على الله فان
سؤالهم المذكور وهو
الاثيان بقرآن غير هذا أو
تبديله يتضمن القول بانه

(الى ضمسه) الى كشف ضرر (كذلك) مثل ذلك التزيين (زين للسرفين ما كانوا
يعملون) من الانهماك في الشهوات والاعراض عن العبادات (ولقد أهلكنا القرون من
قبلكم) يا أهل مكة (لما ظلموا) حين ظلموا بالكذب واستعمال القوى والجوارح لاعلى
ما ينبغي (وجاءتهم رسلكم بالبينات) بالحجج الدالة على صدقهم وهو حال من الواو باضمار قد أعطف
على ظلموا (وما كانوا ليؤمنوا) وما استقام لهم أن يؤمنوا الفساد استعاده لهم وخذلان الله لهم
وعلمه بأنهم يموتون على كفرهم واللام لتأكيد النفي (كذلك) مثل ذلك الجزاء وهو اهلاكم
بسبب تكذيبهم للرسول واصرارهم عليه بحيث تحقق أنه لا فائدة في امهالهم (نحزى القوم المجرمين)
نحزى كل مجرم أو نحزىكم فوضع المظهر موضع الضمير للدلالة على كمال جرمهم وأتهم اعلام فيه (ثم
جعلناكم خلائف في الارض من بعدهم) استخلفناكم فيها بعد القرون التي أهلكناها استخلاف
من يختبر (لنظركم كيف تعملون) أنعملون خيرا أو شرا فنعاملكم على مقتضى أعمالكم وكيف
معمول تعملون فان معنى الاستفهام يجب أن يعمل فيه ما قبله وفائدة الدلالة على أن الاعتبار في
الجزاء جهات الافعال وكيفياتها لا هي من حيث ذاتها ولذلك يحسن الفعل تارة ويقبح أخرى (واذا
تلى عليهم آياتنا بينات قال الذين لا يرجون لقاءنا) يعنى المشركين (اثت بقرآن غير هذا) بكتاب
آخر تقرأه ليس فيه ما نستبعد من البعث والشواب والعقاب بعد الموت أو ما نكرهه من معائب آلهتنا
(أو بدله) بان تجعل مكان الآية المشتملة على ذلك آية أخرى ولعلمهم سألو ذلك كي يسفهم اليه
فيلزموه (قل ما يكون لى) ما يصح لى (أن أبدله من تلقاء نفسى) من قبل نفسى وهو مصدر
استعمل ظرفا ونما كتنفى بالجواب عن التبديل لاستلزام امتناعه امتناع الاثيان بقرآن آخر (ان
أتبع الامايوحى الى) تعليل لما يكون فان المتبع لغيره في أمر لا يستبد بالتصرف فيه بوجه وجواب
للقض بنسخ بعض الآيات ببعض ورد لما عرضوا له بهذا السؤال من أن القرآن كلامه واختراعه
ولذلك قيد التبديل في الجواب وسماه عصيانا فقال (انى أخاف ان عصيت ربى) أى بالتبديل
(عذاب يوم عظيم) وفيه ايماء بأنهم استوجبوا العذاب بهذا الاقتراح (قل لو شاء الله) غير ذلك
(ما نلوت عليهم ولا أدراكم به) ولأعلمكم به على لسانى وعن ابن كثير ولأدراكم بلام التأكيدي
لو شاء الله ما نلوت عليهم ولا أعلمكم به على لسان غيرى والمعنى أنه الحق الذى لا يحصى عنه لولم أرسل به
لأرسل به غيرى وقرئ ولا أدراكم ولا أدركتم بالهمز فيهما على لغة من يقلب الالف المبذلة من الياء
هزة أو على أنه من الدرء بمعنى الدفع أى ولا جعلتكم بتلاوته خصماء تدرؤننى بالجدال والمعنى أن الامر
بمشيئة الله تعالى لا بمشيئتي حتى أجعله على نحو ما تشتهونه ثم قرر ذلك بقوله (فقد لبث فيكم عمرا)
مقدار عمرا ر بعين سنة (من قبله) من قبل القرآن لا تألوه ولا أعلمه فانه اشارة الى أن القرآن
معجز خارق للعادة فان من عاش بين أظهرهم أر بعين سنة لم يمارس فيها علما ولم يشاهد علما ولم ينشئ
قريضا ولا خطبة ثم قرأ عليهم كتابا بذت فصاحته فصاحته كل منطق وعلا عن كل منشور ومنظوم
واحتوى على قواعد علمي الاصول والفروع وأعرب عن أقاصيص الاولين وأحاديث الآخرين على
ما هي عليه علم انه معلمي به من الله تعالى (أفلاتعقلون) أى أفلا تستعملون عقولكم بالتدبر
والتفكر فيه لتعلموا أنه ليس الا من الله (فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا) تفادى مما أضافوه اليه
كنية أو تظلم للمشركين بافترائهم على الله تعالى في قولهم انه لئو شريك وذو ولد (أو كذب بآياته)
فسكف بها (انه لا يفلح المجرمون ويعبدون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم) فانه جاد

(قوله يشفع لنا فيما هم منا من أمور الدنيا أو في الآخرة ان يكن بعث فكأنهم كانوا شاكين فيه) فيه نظر اذ لم يفهم من قولهم هؤلاء شفعاؤنا عند الله انهم شاكون في البعث بل هو أمر مسكوت عنه بل ما حكى الله تعالى عنهم في مواضع من الكتاب الكريم دال على قطعهم بنفي البعث كقوله تعالى هيات هيات لما توعدون ان هي الا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما نحن بمبعوثين والاولى ان يقال ان المراد انهم شفعاؤنا في الآخرة ان كان بعث ويكون هذا القول منهم على سبيل الفرض والتقدير يعني ان كان بعث كما زعمتم أيها المؤمنون فيكون هؤلاء شفعاؤنا فيما (قوله منبهة على ان ما يعبدون من دون الله اما سماوي واما ارضي) فان بعض معبوداتهم الكوكب وهي سماوية (قوله كانه تذكرة لغيرهم) أي كانه يذكر حال مخاطبين لغيرهم ليتعجب من حالهم أي من كان مخاطبا أولا صاروا غائبين والذين يكون الكلام معهم أشخاص آخرون فذكر حال الاولين للآخرين (قوله أو مفعول دعو الخ) فيه انه

لا يقدر على نفع ولا ضرر والمعبود ينبغي أن يكون مشبها ومعاقبا حتى تعود عبادته بحجاب نفع أو دفع ضرر (ويقولون هؤلاء) الاوثان (شفعاؤنا عند الله) تشفع لنا فيما هم منا من أمور الدنيا أو في الآخرة ان يكن بعث وكأنهم كانوا شاكين فيه وهذا من فرط جهالتهم حيث تركوا عبادة الموجد الضار النافع الى عبادة ما يعلم قطعا أنه لا يضر ولا ينفع على توهم أنه ربما يشفع لهم عنده (قل أنفيؤن الله) أنخبرونه (بما لا يعلم) وهو أن له شريكا أو هؤلاء شفعاؤه عنده وما لا يعلمه العالم بجميع المعلومات لا يكون له تحقيق ما وفيه تفرع وتهكم بهم (في السموات ولا في الارض) حال من العائد المحذوف مؤكدة للنفي منبهة على أن ما يعبدون من دون الله اما سماوي واما ارضي ولا شيء من الموجودات فهما الا وهو حادث مقهور مثلهم لا يليق أن يشرك به (سبحانه وتعالى عما يشركون) عن اشراكهم أو عن الشركاء الذين يشركونهم به وقرأ جزء والكسائي هنا وفي الموضعين في أول النحل والروم بالاء (وما كان الناس الا أمة واحدة) موحدون على الفطرة أو متفقين على الحق وذلك في عهد آدم عليه السلام الى أن قتل قابيل هابيل أو بعد الطوفان أو على الضلال في فترة من الرسل (فاختلفوا) باتباع الهوى والباطيل أو ببعثة الرسل عليهم الصلاة والسلام فتبعهم طائفة وأصرت أخرى (ولولا كلمة سبقت من ربك) بتأخير الحكم بينهم أو العذاب الفاصل بينهم الى يوم القيامة فانه يوم الفصل والجزاء (لقضى بينهم) عاجلا (فيما فيه يختلفون) باهلاك المبطل وابقاء الحق (ويقولون لولا أنزل عليه آية من ربه) أي من الآيات التي اقترحوها (فقل انما الغيب لله) هو المختص بعلمه فاعلمه يعلم في انزال الآيات المقترحة من مفاسد تصرف عن انزالها (فاتظروا) لنزول ما اقترحتموه (اني معكم من المنتظرين) لما يفعل الله بكم بحجودكم ما نزل على من الآيات العظام واقترحكم غيره (واذا أذقنا الناس رجعة) صحة وسعة (من بعد ضراء مستهم) كقحط ومرض (اذا هم مكر في آياتنا) بالظن فيها والاحتيال في دفعها قبل خط أهل مكة سبع سنين حتى كادوا يهلكون ثم رحمهم الله بالخيا فطفقوا يقدحون في آيات الله ويكيدون رسوله (قل الله أسرع مكرًا) منكم قد قدر عقابكم قبل أن تدبروا كيدهم وانما دل على سرعتهم المفضل عليها كلمة المفاجأة الواقعة جوابا لاذا الشرطية والمكر اخفاء الكيد وهو من الله تعالى اما الاستدراج أو الجزاء على المكر (ان رسلنا يكتبون ما تمكرون) تحقيق للانتقام وتنبية على أن ما تدبروا في اخفائه لم يخف على الحفظة فضلا أن يخفي على الله تعالى وعن يعقوب يكررون بالياء ليوافق ما قبله (هو الذي يسيركم) يحملككم على السيرة ويكنكم منه وقرأ ابن عامر ينشركم بالنون والشين من النشر (في البر والبحر حتى اذا كنتم في الفلك) في السفن (وجوب بهم) بمن فيها عدل عن الخطاب الى الغيبة للبالغة كانه تذكرة لغيرهم ليتعجب من حالهم وينكر عليهم (بريح طيبة) لينة الطبوب (وفرحوها) بتلك الريح (جاءتها) جواب اذا والضمير للفلك أو للريح الطيبة بمعنى تلقتها (ريح عاصف) ذات عصف شديدة الطبوب (وجاءهم الموج من كل مكان) يحيط بالموج منه (وظنوا أنهم أحيط بهم) أهل كوا وسدت عليهم مسالك الخلاص مكن أحاط به العدو (دعوا الله مخلصين له الدين) من غير اشراك لتراجع الفطرة وزوال المعارض من شدة الخوف وهو بدل من ظنوا بدل اشتمال لان دعاءهم من لوازم ظنهم (لئن أحييناهم هذه لتكونن من الشاكرين) على ارادة القول أو مفعول دعوا لانه من جملة القول (فلما أنجاهم) اجابة لدعائهم (اذا هم يبغون في الارض) فاجؤا الفساد فيها وسارعوا الى ما كانوا عليه (بغير الحق) مبطلين فيه وهو احتراز عن تخريب المسلمين ديار الكفرة

هلى هذا يكون حق العبارة
دعوا الله أى قالوا اللهم ان
أهيننا كما قال تعالى ما قلت
لهم إلا ما أمرتني به (قوله
والمضاف محذوف فى
الموضعين) أى فى قوله
فجعلناها لان المعنى فجعلنا
زرعها وفى قوله كان لم تكن
لان المعنى كان لم يكن زرع
الارض لان الضمير مؤنث
فى الموضعين وراجع الى
الأرض لكن الحكم منها
متعلق بالزرع فلا بد من
المضاف (قوله والممثل به
مضمون الحكاية وهو
زوال خضرة النبات الخ)
أى المشبه به ذلك والمشبه
زوال الحياة بعد حصولها
والدنيا واغترار الناس
(قوله فانه من التشبيه
المركب) أى لا يلزم فى
التشبيه المركب ان تكون
آلة التشبيه وارادة على
المشبه (قوله وفى تعميم
الدعوة وتخصيص الهداية
الخ) لان تخصيص الهداية
بالمشيئة دال على انه تعالى لم
يشأ هداية بعض فلو كانت
الارادة أى المشيئة عين
الامر لم يكن لتخصيصها
بالبعض وجه لان الامر عام
لكل أحد كما فهم من قوله
تعالى والله يدعو الى دار
السلام

واحراق زروعهم وقلع أشجارهم فانها افساد بحق (يا أيها الناس اعبادى بغيركم على أنفسكم) فان وباله
عليكم أو أنه على أمثالكم وأبناء جنسكم (متاع الحياة الدنيا) منفعة الحياة الدنيا لا تبقى ويبقى
عقابها ورفع على انه خبر بغيركم وعلى أنفسكم صلتها وأخبر مبتدأ محذوف تقديره ذلك متاع الحياة الدنيا
وعلى أنفسكم خبر بغيركم ونصبه حفض على أنه مصدر مؤكد أى تمتعون متاع الحياة الدنيا ومفعول
البنى لانه بمعنى الطلب فيكون الجار من صلتها والخبر محذوف تقديره بغيركم متاع الحياة الدنيا محذوف
أو ضلال أو مفعول فعل دل عليه البنى وعلى أنفسكم خبره (ثم الينا مرجعكم) فى القيامة (فنتبشكم
بما كنتم تعملون) بالجزاء عليه (انما مثل الحياة الدنيا) حالها الحبيبة فى سرعة تقضيها وذهاب
نعيمها بعد اقبالها واغترار الناس بها (كما أنزلناه من السماء فاختلف به نبات الارض) فاشتبهت
بسببه حتى خالط بعضه بعضا (مما يأكل الناس والانعام) من الزروع والبقول والحشيش (حتى
إذا أخذت الارض زخرفها) حسنوها بهجتها (وازينت) تزينت باصناف النبات وأشكالها وألوانها
المختلفة كعروس أخذت من ألوان الثياب والزين فتزينت بها وازينت أصله تزينت فأدغم وقد
قرئ على الاصل وازينت على أفعل من غير اعلال كاغليت والمعنى صارت ذات زينة وازيانت
كايضاخت (وظن أهلها أنهم قادرون عليها) متمكنون من حصدها ورفع غلتها (أنها أمرنا)
ضرب زرعها ما يحتاجه (ليلاً ونهاراً فجعلناها) فجعلنا زرعها (حصيداً) شبيها بما حصد من
أصله (كان لم تكن) كأن لم يكن زرعها أى لم يلبث والمضاف محذوف فى الموضعين للبالغة وقرئ
بالياء على الاصل (بالامس) فيما قبيله وهو مثل فى الوقت القريب والممثل به مضمون الحكاية وهو
زوال خضرة النبات فجأة وذهابها خطا ما بعد ما كان غضا والتفوزين الارض حتى طمع فيه أهله
وظنوا أنه قد سلم من الجوائح لا الماء وان وليه حرف التشبيه لأنه من التشبيه المركب (كذلك تفصل
الآيات لقوم يتفكرون) فاهم المنتفعون به (والله يدعو الى دار السلام) دار السلامة من التقضى والآفة
أودار الله وتخصيص هذا الاسم أيضا للتشبيه على ذلك أودار يسلم الله والملائكة فيها على من يدخلها
والمراد الجنة (ويهدى من يشاء) بالتوفيق (الى صراط مستقيم) هو طريقها وذلك الاسلام
والتدريج للباس التقوى وفى تعميم الدعوة وتخصيص الهداية بالمشيئة دليل على أن الامر غير الارادة
وأن المهر على الضلالة لم يرده الله رشده (للذين أحسنوا الحسنى) المثوبة الحسنى (وزيادة)
وما يزيد على المثوبة تفضلا لقوله ويزيدهم من فضله وقيل الحسنى مثل حسناتهم والزيادة عشر
أمثالها الى سبع مائة ضعف وأكثر وقيل الزيادة مغفرة من الله ورضوان وقيل الحسنى الجنة والزيادة
هى اللقاء (ولا يرهق وجوههم) لا يفشاها (قتر) غبرة فيها سواد (ولذلك) هوان والمعنى
لا يرهقهم ما يرهق أهل النار ولا يرهقهم ما يوجب ذلك من حزن وسوء حال (أولئك أصحاب الجنة هم
فيها خالدون) دائمون لازوال فيها ولا انقراض لنعيمها بخلاف الدنيا وزخارفها (والذين كسبوا السيئات
جزاء سيئة بمثلها) عطف على قوله للذين أحسنوا الحسنى على مذهب من يجوز فى الدارز بدواخرة
عمره والذين مبتدأ والخبر جزاء سيئة مثلها على تقدير وجزاء الذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها
أى أن تجازى سيئة بسيئة مثلها لا يزداد عليها وفيه تنبيه على أن الزيادة هى الفضل أو التضعيف أو كما
أعشى وجوههم أو أولئك أصحاب النار وما بينهما اعتراض جزاء سيئة مبتدأ خبره محذوف أى جزاء
سيئة بمثلها واقع أو بمثلها على زيادة الباء وتقدير مقدر بمثلها (وترهقهم ذلة) وقرئ بالياء (ما لهم
من الله من عاصم) مامن أحد يعصمهم من سخط الله أو من جهة الله ومن عنده كما يكون للمؤمنين

(قوله والعامل في الموصوف عامل في الصفة) كذا في الكشف قال العلامة التفتازاني واقتضض عليه صاحب التقریب بان من الليل ليس معمول أغشيت فضلا عن الليل بل هو صفة لفظا فيكون العامل فيه معنى الاستقرار والحصول كما في سائر الظروف المستقرة ولو سلم فذو الحال هو الليل وهو معمول الجار لا الفعل وأجيب بان معنى كلامه ما تقرر في علم النحو من ان الخبر والصفة والحال وغير ذلك هو الظرف لا عامله الذي هو كائن وحاصل أو يكون ويحصل حتى ان الضمير قد تحول اليه والعمل قد صار له وان الصفة معمول لما الموصوف معمول له وان كل مجرور بحرف الجر هو في التحقيق معمول لفعل (٩١) تعلق به الجار والمجرور ولان حروف الجر

انما وضعت لافضاء معاني الافعال الى الاسماء حتى ان العامل في صررت بهنند جالسة هو الفعل لا حرف الجر مع القطع باتحاد عامل الحال وذو الحال وحيث ان الاشكال في كلام المصنف ولا غبار عليه ولا فرق في كون من الليل معمول أغشيت بين ان تكون من للتبيين على ان المراد بالليل زمان كون الشمس تحت الافق في الجلة والتبعيض على ان المراد به جميع ذلك الزمان أقول لا يخفى ان الدار في قولنا يدي في الدار لا يصلح للخبرية ولا يصح المعنى بدون اعتبار الامر المقدر فالحكم بكون الامر المقدر غير عامل بل شئ آخر تحكم بحسب الطاهر فتأمل (قوله أو معنى الفعل) فيكون العامل هو الامر المقدر (قوله وعلى هذا يصح ان يكون مظهرا الخ) أي على تقدير ان يكون قطعاً بسكون الطاء يكون مفرداً

(كأنما أغشيت) غطيت (وجوههم قطعاً من الليل مظهراً) لقرط سوادها وظلمتها ومظلمتها حال من الليل والعامل فيه أغشيت لانه العامل في قطعاً وهو موصوف بالجار والمجرور والعامل في الموصوف عامل في الصفة أو معنى الفعل في من الليل وقرأ ابن كثير والكسائي ويعقوب قطعاً بالسكون فعلى هذا يصح أن يكون مظهراً صفة له أو حالاً منه (أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) مما يحتاج به الوعيدية والجواب ان الآية في الكفار لا شماتة السيئات على الكفر والشرك ولان الذين أحسنوا يتناول أصحاب الكهنة من أهل القبلة فلا يتناولهم قسيمه (ويوم نحشرهم جميعاً) يعني الفريقين جميعاً (ثم نقول للذين أشركوا مكانكم) الزموا مكانكم حتى تنظروا ما يفعل بكم (أنتم) تأكيد للضمير المنتقل اليه من عامله (وشركاؤكم) عطف عليه وقرئ بالنصب على المفعول معه (فزيلنا بينهم) ففرقنا بينهم وقطعنا الوصل التي كانت بينهم (وقال شركاؤهم ما كنتم ايانا تعبدون) مجاز عن راء ما عبدوه من عبادتهم فانهم انما عبدوا في الحقيقة أهواءهم لانها الآمرة بالاشراك لاما شركاؤه وقيل ينطق الله الاصنام فتشاهدوا بذلك مكان الشفاعة التي يتوقعون منها وقيل المراد بالشركاء الملائكة والمسيح وقيل الشياطين (فكفى بالله شهيدا بيننا وبينكم) فانه العالم بكنهه الحال (ان كنا عن عبادتكم لغافلين) ان هي المخففة من الثقيلة واللام هي الفارقة (هنالك) في ذلك المقام (تبلوا كل نفس ما أسلفت) تختبر ما قدمت من عمل فتعابن نفعه وضربه وقرأ جزة والكسائي تتلوا من التلاوة أي تقرأ ذكر ما قدمت أو من التلاوة أي تتبع عملها فيقودها الى الجنة أو الى النار وقرئ نبالون ونصب كل وابدال مامنه والمعنى نختبرها أي نفعل بها فعل المختبر لحالها المتعرف لسعادتها وشقاوتها بتعرف ما أسلفت من أعمالها ويجوز أن يراد به نصيب بالبلاء أي بالعذاب كل نفس عاصية بسبب ما أسلفت من الشر فتكون مامنصوبة بنزع الخافض (وردوا الى الله) الى جزائهم بما أسلفوا (مولاهم الحق) ربهم ومتولى أمرهم على الحقيقة لاما اتخذوه مولى وقرئ الحق بانصب على المدح أو المصدر المؤكد (وضل عنهم) وضاع عنهم (ما كانوا يفترون) من أن آلهتهم تشفع لهم أو ما كانوا يدعون أنها آلهة (قل من يرزقكم من السماء والارض) أي منهما جميعاً فان الارزاق تحصل بأسباب سماوية ومواد أرضية أو من كل واحد منهما توسعة عليكم وقيل من لبيان من على حذف المضاف أي من أهل السماء والارض (أمن يملك السمع والابصار) أم من يستطيع خلقهما وتسويتهما أو من يحفظهما من الآفات مع كثرتها وسرعة انفعالهما من أدنى شئ (ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي) ومن يحيي ويميت أو من يشئ الحيوان من النطفة والنطفة منه (ومن يدبر الامر) ومن يلى تدبير امر العالم وهو تعميم بعد تخصيص (فسيقولون الله)

فيصح جعل مظهراً صفة له أو حالاً منه واما بالتحريك فهو جمع فلا يصح جعل مظهراً صفة أو حالاً منه والا لوجب ان يقال مظلمة ليطابق الموصوف أو ذا الحال (قوله والجواب ان الآية في الكفار الخ) فيكون اللام في السيئات لاستغراق أنواع المعاصي ومن جلتها الشرك (قوله فتكون مامنصوبة بنزع الخافض) أي منصوبة بحذف الباء السببية (قوله أو من كل منهما توسعة عليكم) الطاهر انه متعلق بالخير فانه قد يحصل الرزق من السماء وحده كالماء النارل من السماء ومن الارض وحده كالعيون التي يحصل منها الزرع والجواهر التي تحصل فيها (قوله من لبيان من الخ) لا يخفى ان الجواب لا يناسب هذا الوجه لان الله تعالى ليس من أهل السماء والارض

ولذا أشار الى ضعفه بقوله
 قبيل (قوله والمراد بهما
 العدة بالعذاب) أى على
 التوجيه الاخير واماعلى
 الاول فالمراد بالكلمة
 الحكم بعد الايمان (قوله
 وفيه دليل على ان تحصيل
 الصلح في الاصول واجب)
 فيه ان المفهوم من الآية على
 ما ذكره هو ان ظنونهم
 مستندة الى خيالات فارغة
 وقياسات فاسدة والظن
 المسند الى خيال فارغ
 وقياس فاسد لا فائدة فيه
 ولا يلزم من مجرد ما ذكر
 عدم اعتبار الظن والتقليد
 مطلقا لا يجوز اعتبار الظن
 والتقليد المطابقين للواقع
 سلمنا ان الظن مطلقا غير
 معتبر لكن لا يلزم عدم
 اعتبار التقليد المطابق
 للحق والجواب ان المراد
 من الظن في قوله تعالى ان
 الظن لا يغنى من الحق شيئا
 مطلق الظن الشامل
 للصحيح والفاقد فكأنه
 قيل ما يتبع أكثرهم الا
 ظنا فاسدا والحال ان الظن
 مطلقا غير نافع فكيف
 الظن الفاسد (قوله داخل
 في حكم الاستدراك)
 أى الاستدراك على انه
 ليس معنى مفترى من دون
 الله (قوله أو بالفعل المعال
 بهما) الفعل المعلل بهما
 هو أنزله الله على ما ذكره

اذ لا يقدر على المكابرة والعناد في ذلك لقرط وضوحه (فقل أفلاتتقون) أنفسكم عقابه
 بأمركم كما اياه ما لا يشاركه في شيء من ذلك (فدلكم الله ربكم الحق) أى المتولى لهذه الامور
 المستحق للعبادة هور بكم الثابت ربو بيته لانه الذى أنشأكم وأحياكم ورزقكم ودرأكم (فإذا
 بعد الحق الاضلال) استفهام انكار أى ليس بعد الحق الا الضلال فن تحطى الحق الذى هو
 عبادة الله تعالى وقع في الضلال (فأنى تصرفون) عن الحق الى الضلال (كذلك حقت كلمت
 ربك) أى كما حقت الربوبية لله أو أن الحق بعده الضلال أو أنهم مصروفون عن الحق كذلك
 حقت كلمة الله وحكمه وقرأنا نافع وابن عامر كلمات هنا وفي آخر السورة وفي غافر (على الذين
 فسقوا) ترمدوا في كفرهم ونحو جوا عن حد الاستصلاح (انهم لا يؤمنون) بدل من الكلمة
 أو تعليل لحقيتها والمراد بها العدة بالعذاب (قل هل من شركائكم من يبدؤا الخلق ثم يعيده)
 جعل الاعادة كالابداء في الالتزام بها لظهور برهانها وان لم يساعدوا عليها ولذلك أمر الرسول
 صلى الله عليه وسلم أن ينوب عنهم في الجواب فقال (قل الله يبدؤا الخلق ثم يعيده) لان لجاحهم
 لا يدعهم أن يعترفوا بها (فأنى تؤفكون) تصرفون عن قصد السبيل (قل هل من شركائكم
 من يهدى الى الحق) بنصب الحجج وارسال الرسل عليهم الصلاة والسلام والتوفيق للنظر والتدبر
 وهدى كما يعدى بالى لتضمنه معنى الانتهاء يعدى باللام للدلالة على أن المنتهى غاية الهداية وأنهم لم توجه
 نحوه على سبيل الاتفاق ولذلك عدى بهما أسند الى الله تعالى (قل الله يهدى للحق أفنى يهدى الى الحق
 أحق أن يتبع أم لا يهدى الآن يهدى) أم الذى لا يهتدى الآن يهدى من قولهم هدى بنفسه
 اذا هتدى أو لا يهدى غيره الآن يهدى به الله وهذا حال أشرف شركائهم كالملائكة والمسيح وعزير وقرأ
 ابن كثير وورش عن نافع وابن عامر يهدى بفتح الهاء وتشديد الدال ويعقوب وحفص بالكسر
 والتشديد والاصل يهتدى فأدغم وفتح الهاء بحركة التاء وكسرت لالتقاء الساكنين وروى
 أبو بكر يهدى بانباع الياء الهاء وقرأ أبو عمرو بالادغام المجرد ولم يبال بالتقاء الساكنين لان المدغم
 في حكم المتحرك وعن نافع برواية قالون مثله وقرئ الآن يهدى للبالغة (فألكم كيف تحكمون)
 بما يقتضى صريح العقل بطلانه (وما يتبع أكثرهم) فيما يعتقدونه (الظننا) مستندا الى
 خيالات فارغة وأقيسة فاسدة كقياس الغائب على الشاهد والخلق على الخلق بأدنى مشاركة
 موهومة والمراد بالآكثر الجميع أو من ينقى منهم الى تمييز ونظر ولا يرضى بالتقليد الصرف (ان الظن
 لا يغنى من الحق) من العلم والاعتقاد الحق (شيئا) من الاغناء ويجوز أن يكون مفعولا به ومن
 الحق حاله وفيه دليل على أن تحصيل العلم في الاصول واجب والاكتفاء بالتقليد والظن غير جائز
 (ان الله عليهم بما يفعلون) وعيد على اتباعهم للظن واعراضهم عن البرهان (وما كان هذا القرآن
 أن يفترى من دون الله) افتراء من الخلق (ولكن تصديق الذى بين يديه) مطابقا لما تقدمه
 من الكتب الالهية المشهود على صدقها ولا يكون كذبا كيف وهو لكونه مجزا دونها عيار عليها
 شاهد على صحتها ونصبه بأنه خبر لكان مقدرا وأعله لفعل محذوف تقديره ولكن أنزله الله تصديق الذى
 وقرئ بالرفع على تقديره ولكن هو تصديق (وتفصيل الكتاب) وتفصيل ما حقق وأثبت من
 العقائد والشرائع (لا ريب فيه) منتفيا عنه الريب وهو خبر ثالث داخل في حكم الاستدراك ويجوز
 أن يكون حالا من الكتاب فاه مفعول فى معنى وأن يكون استثناء (من رب العالمين) خبر آخر
 تقديره كأننا من رب العالمين أو متعلق بتصديق أو بتفصيل ولا ريب فيه اعتراض أو بالفعل المعال

بهما ويجوز أن يكون حالاً من الكتاب أو من الضمير في فيه ومساق الآية بعد المنع عن اتباع الظن
ليمان ما يجب اتباعه والبرهان عليه (أم يقولون) بل يقولون (افتراه) محمد صلى الله عليه وسلم
ومعنى الهمزة فيه للانكار (قل فأتوا بسورة مثله) في البلاغة وحسن النظم وقوة المعنى على وجه
الافتراء فإنكم مثلي في العربية والفصاحة وأشد تمترافاً في النظم والعبارة (وادعوا من استطعتم) ومع
ذلك فاستعينوا بمن أمكنكم أن تستعينوا به (من دون الله) سوى الله تعالى فإنه وحده قادر على
ذلك (إن كنتم صادقين) أنه اختلقه (بل كذبوا) بل سارعوا إلى التكذيب (بما لم يحيطوا
بعلمه) بالقرآن أول ما سمعوه قبل أن يتدبروا آياته ويحيطوا بالعلم بشأنه أو بما جهلوه ولم يحيطوا به
علماً من ذكر البعث والجزاء وسائر ما يخالف دينهم (ولما يأتيهم تأويله) ولم يقفوا بعد على تأويله
ولم تبلغ أذهانهم معانيه أو لم يأتيهم بعد تأويل ما فيه من الأخبار بالغيوب حتى يتبين لهم أنه صدق
أم كذب والمعنى إن القرآن مجز من جهة اللفظ والمعنى ثم أهم فاجؤا تكذيبه قبل أن يتدبروا نظمه
ويتفحصوا معناه ومعنى التوقع في لما أنه قد ظهر لهم بالآخرة أعجازه لما كرر عليهم التحدي فrazوا
قواهم في معارضته فتضاءلت دوماً أولاً شاهدوا وقوع ما أخبر به طبقاً لأخباره مراراً فلم يقلعوا
عن التكذيب ثم ردوا وعنادوا (كذلك كذب الذين من قبلهم) أنبياءهم (فانظر كيف كان
عاقبة الظالمين) فيه وعيد لهم مثل ما عوقب به من قبلهم (ومنهم) ومن المكذبين (من يؤمن
به) من يصدق به في نفسه ويعلم أنه حق ولكن يعاند أو من سيؤمن به ويتوب عن الكفر (ومنهم
من لا يؤمن به) في نفسه لفرط غباوته وقلة تدبره أو فيما يستقبل بل يموت على الكفر (وربك أعلم
بالمفسدين) بالعائدين أو المصيرين (وان كذبوك) وان أصر واعلى تكذيبك بعد الزام الخجة
(فقل لي عملى ولكم عملكم) فتراهم فقد أعذرت والمعنى لي جزء عملى ولكم جزء عملكم حقاً
كان أو باطلاً (أتمريئون مما عملوا وأبرى عما تعملون) لا تؤاخذون بعملى ولا تؤاخذ بعملكم
ولما فيه من إهمال الأعراض عنهم وتخليه سبيلهم قيل أنه منسوخ بآية السيف (ومنهم من يستمعون
اليك) إذا قرأت القرآن وعلمت الشرائع ولكن لا يقبلون كالأصم الذى لا يسمع أصلاً (أفأنت
تسمع الصم) تقدر على سماعهم (ولو كانوا لا يعقلون) ولو انضم إلى صممهم عدم تعقلهم وفيه
تنبيه على أن حقيقة استماع الكلام فهم المعنى المقصود منه ولذلك لا توصف به الهائم وهو لا يتأني
الاستعمال العقل السليم في تدبره وعقوله لما كانت مؤفة بمعارضة الوهم ومشايعة الآلف والتقليد
تعذر أفهامهم الحكم والمعاني الدقيقة فلم ينتفعوا بسرد اللفاظ عليهم غير ما ينتفع به الهائم من كلام
الناعق (ومنهم من ينظر اليك) يعاينون دلائل نبؤتك ولكن لا يصدقونك (أفأنت تهدي
العمى) تقدر على هدايتهم (ولو كانوا لا يبصرون) وان انضم إلى عدم البصر عدم البصيرة
فان المقصود من الابصار هو الاعتبار والاستبصار والعمدة في ذلك البصيرة ولذلك يحسد العمى
المستبصر ويتفطن لما لا يدركه البصير الاجتق والآية كالتعليل للأمر بالتدبر والأعراض عنهم
(إن الله لا يظلم لناس شيئاً) بسلب حواسهم وعقولهم (ولكن الناس أنفسهم يظلمون) بإفسادها
وتفويت منافعها عليهم وفيه دليل على أن للعبد كسباً وأنه ليس بمسلوب الاختيار بالكيفية كما زعمت
المجبرة ويجوز أن يكون وعيداً لهم بمعنى أن ما يحق بهم يوم القيامة من العذاب عدل من الله
لا يظلمهم به ولكنهم ظلموا أنفسهم باقتراف أسبابه وقرأ أبو عمرو والكسائي بالتحفيف ورفع
الناس (ويوم يحشرهم كأن لم يلبثوا إلا ساعة من النهار) يستقصرون مدة لبثهم في الدنيا أو

فيصير المعنى أنزل الله من
رب العالمين أى من عنده
بأقامة المضمرة مقام المظهر
(قوله والبرهان عليه) أى
البرهان على وجوب اتباع
القرآن وهو كونه من عند
الله (قوله فإنكم مثلى في
العربية الخ) الظاهر أنكم
مثلى على زعمكم لأنه في
نفس الأمر كذلك وهذا
كاف في الإلزام (قوله
معنى التوقع في لما الخ)
يعنى أن إتيان تأويله لهم
بالمعنيين المذكورين
متوقع لما ذكر من ظهور
عجازه أو لظهور صدق
أخباره في بعض ما شاهدوه

(قوله وهو حال أخرى)

مقدرة أو بيان الخ) يعنى ان التعارف بينهم ليس فى

الحشر فيجب ان يكون حالا مقدرة والتقدير يوم

نحشرهم مقدار التعارف بينهم واما كونه بيا بالما

ذكر فلان التعارف دليل على عدم طول اللبث لان

طوله يوجب النسيان وعدم التعارف فلم يحصل

التعارف على عدم طول اللبث (قوله ويجوز ان

يكون حالا من الضمير فى يتعارفون على ارادة

القول) فيكون التقدير يتعارفون مقولا لهم قد

خسر الذين كذبوا بقاء الله (قوله ويجوز ان يكون

الجواب ماذا الخ) فيكون المعنى ان انا كم امارات

العذاب ماذا يستجبر منه المجرمون (قوله أو

قوله ثم اذا ما وقع آنتم به الآن) فيكون التقدير

ثم اذا ما وقع آنتم أى يقال لهم أ كفرنم قبل وقوع

العذاب ثم اذا وقع آنتم (قوله وقيل انه للاسكار

الخ) فان قيل اذا كان للاسكار فامعنى يستنبؤنك

قلنا المراد الاستنباء بحسب الظاهر وان كان انكارا فى

الحقيقة (قوله ويؤيده انه فرى الخ هو) أى لان

فيه حصر الحق فى القرآن

فى القبور رهول ما يرون والجملة التشبيهية فى موضع الحال أى يحشرهم مشبهين بمن لم يلبث الاساعة أو صفة ليوم والعائد محذوف تقديره كأن لم يلبثوا قبله أو لمصدر محذوف أى حشرا كأن لم يلبثوا قبله (يتعارفون بينهم) يعرف بعضهم بعضا كأنهم لم يتفارقوا الا قليلا وهذا أول ما نشر واثم ينقطع التعارف لشدة الأمر عليهم وهى حال أخرى مقدرة أو بيان لقوله كأن لم يلبثوا أو متعلق الظرف والتقدير يتعارفون يوم يحشرهم (قد خسر الذين كذبوا بقاء الله) استئناف للشهادة على خسراتهم والتعجب منه ويجوز أن يكون حالا من الضمير فى يتعارفون على ارادة القول (وما كانوا مهتدين) لطرق استعمال ما منحوا من المعاون فى تحصيل المعارف فاستكسبوا ما جهالات أدت بهم الى الردى والعذاب الدائم (واما نرينك) نصبرنك (بعض الذى نعدهم) من العذاب فى حياتك كما أراه يوم بدر (أو توفينك) قبل أن نريك (فالىنا مرجعهم) فنريك فى الآخرة وهو جواب توفينك وجواب نرينك محذوف مثل فذلك (ثم الله شهيد على ما يفعلون) مجاز عليه ذكر الشهادة وأراد نتيجتها ومقتضاها ولذلك رتبها على الرجوع ثم أو مؤد شهادته على أفعالهم يوم القيامة (ولكل أمة) من الامم الماضية (رسول) يبعث اليهم ليدعوهم الى الحق (فاذا جاء رسولهم) بالبينات فكذبوه (قضى بينهم) بين الرسول ومكذبيه (بالقسط) بالعدل فأبجى الرسول وأهلك المكذبون (وهم لا يظلمون) وقيل معناه لكل أمة يوم القيامة رسول تنسب اليه فاذا جاء رسولهم الموقف ليشهد عليهم بالكفر والايمان قضى بينهم بانجاء المؤمنين وعقاب الكفار لقوله وحجى بالنبيين والشهداء وقضى بينهم (ويقولون متى هذا الوعد) استبعاد له واستهزاء به (ان كنتم صادقين) خطاب منهم للنبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين (قل لأملك لنفسي ضرا ولا نفعا) فكيف أملك لكم فاستجبل فى جلب العذاب اليكم (الا ما شاء الله) أن أملكه أو ولكن ما شاء الله من ذلك كائن (لكل أمة أجل) مضروب هلا كهـم (اذا جاء أجلهم فلا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) لا يتأخرون ولا يتقدمون فلا تستجلبون فسيحجن وقتكم وينجز وعدكم (قل أرأيتم ان انا كم عذابه) الذى تستجلبون به (بيانا) وقتيات واشتغال بالنوم (أو نهارا) حين كنتم مشتغلين بطلب معاشكم (ماذا يستجبل منه المجرمون) أى شئ من العذاب يستجلبونه وكله مكره لا يلائم الاستجبال وهو متعلق بأرأيتم لانه بمعنى أخبر وفى والمجرمون وضع موضع الضمير للدلالة على أنهم لجرمهم ينبغى أن يفزعوا من حجى العذاب لأن يستجلبوه وجواب الشرط محذوف وهو تندموا على الاستجبال أو تعرفوا خطاءه ويجوز أن يكون الجواب ماذا كقولك ان أتيتك ماذا تعطينى وتكون الجملة متعلقة بأرأيتم أو بقوله (أثم اذا ما وقع آنتم به) بمعنى ان انا كم عذابه آنتم به بعد وقوعه حين لا ينفعكم الايمان وماذا يستجبل اعتراض ودخول حرف الاستفهام على ثم لانكار التأخير (آلآن) على ارادة القول أى قيل لهم اذا آمنوا بعد وقوع العذاب آلآن آنتم به وعن نافع آلآن بحذف الهمزة والقاء حركتها على اللام (وقد كنتم به تستجلبون) تكذيبا واستهزاء (ثم قيل للذين ظلموا) عطف على قيل المقدر (ذوقوا عذاب الخلد) المؤلم على الدوام (هل تجزون الا بما كنتم تكسبون) من الكفر والمعاصى (ويستنبؤنك) ويستخبرونك (أحق هو) أحق ما نقول من الوعد وأدعاء النبوة بقوله بجد أم باطل تهزل به قاله حى بن أخطب لما قدم مكة والظاهر أن الاستفهام فيه على أصله لقوله ويستنبؤنك وقيل انه للاسكار ويؤيده أنه قرئ الخ هو فان فيه

فكانه ادخل في الاشهاد كما لا يخفى (قوله وقيل أسروا الندامة) (٩٥). أخلصوها (الح) أي حصلت لهم الندامة الخالصة من

غير شائبة (قوله ليس تكريرا) أي ليس قوله تعالى فقصي بينهم بالقسط وهم لا يظلمون تكريرا لقوله تعالى قبل ذلك بآيات فاذا جاء رسوهم قضى بينهم بالقسط وهم لا يظلمون (قوله فهو يقدر عليهم في العقبي) لك ان تقول فهو يقدر عليها أي على الحياة في العقبي لان اعتبار الامانة في العقبي خال عن الفائدة اذ لا امانة فيها ويمكن ان يقال انه ورد ان الوحوش حشرت ثم أميتت (قوله والتذكير فيها للتعظيم) أي التذكير في الكلمات المذكور وهي موعظة وشفاء وغيرهما ذكر (قوله فان اسم الاشارة بمنزلة الضمير) يعني قوله فبذلك فليفرحوا بمنزلة قوله فبه فليفرحوا أي بفضل الله و برحمته فليفرحوا فهذه قرينة ان فليفرحوا مقدر في الاول (قوله وألفعل الح) فيكون المعنى قد جاءكم موعظة من ربكم بفضل الله و برحمته (قوله وللربط بما قبلها) أي زيادة الربط والا فأصل الربط يحصل بالجار والمجرور (قوله وتكرره للتأكيد) والمعنى فليفرحوا بذلك فليفرحوا (قوله على الاصل المرفوض) أي

تعريضاً بأنه باطل وأحق مبتدأ والضمير مر تفجع به سادساً الخبر أو خبر مقدم والجملة في موضع نصب يستنبطونك (قل أي وربي انه الحق) ان العذاب لكائن أو ما ادعيته لثابت وقيل كلا الضميرين للقرآن و أي بمعنى نعم وهو من لوازم القسم ولذلك يوصل بواوه في التصديق فيقال أي والله ولا يقال أي وحده (وما أنتم بمعجزين) بفاتنين العذاب (ولو أن لكل نفس ظلمت) بالشرك أو التعدي على الغير (ما في الارض) من خرائها وأموالها (لافتدت به) جعلته فدية لها من العذاب من قولهم افتداه بمعنى فداه (وأسروا الندامة لما رأوا العذاب) لانهم بهتوا بما عاينوا مما لم يحسبوه من فظاعة الأمر وهو له فلم يقدرُوا أن ينطقوا وقيل أسروا الندامة أخلصوها لان اخفاءها اخلاصها أولانه يقال سر الشيء لخلاصته من حيث انها تخفى ويضن بها وقيل أظهرها من قولهم أسر الشيء وأشره اذا أظهره (وقضى بينهم بالقسط وهم لا يظلمون) ليس تكريرا لان الاول قضاء بين الانبياء ومكذبيهم والثاني مجازاة المشركين على الشرك أو الحكومة بين الظالمين والمظلومين والضمير انما يتناولهم لدلالة الظلم عليهم (ألا ان الله ما في السموات والارض) تقرير لقدرة تعالى على الانابة والعقاب (ألا ان وعد الله حق) ما وعده من الثواب والعقاب كأش لا خلف فيه (ولكن أكثرهم لا يعلمون) لانهم لا يعلمون لقصور عقولهم الاظهارا من الحياة الدنيا (هو يحيي ويميت) في الدنيا فهو يقدر عليهم في العقبي لان القادر لذاته لا تزول قدرته والمادة القابلة بالذات للحياة والموت قابلة لهما أبداً (واليه ترجعون) بالموت أو النشور (بأيها الناس قد جاءكم موعظة من ربكم وشفاء لما في الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين) أي قد جاءكم كتاب جامع للحكمة العملية الكاشفة عن محاسن الاعمال ومقابحها المرغبة في المحاسن والزاجرة عن المقابح والحكمة النظرية التي هي شفاء لما في الصدور من الشكوك وسوء الاعتقاد وهدى الى الحق واليقين ورحمة للمؤمنين حيث أنزلت عليهم فنجواهم من ظلمات الضلال الى نور الايمان وتبدلت مقاعدهم من طبقات النيران بمساعد من درجات الجنان والتذكير فيها للتعظيم (قل بفضل الله و برحمته) بانزال القرآن والباء متعلقة بفعل يفسره قوله (فبذلك فليفرحوا) فان اسم الاشارة بمنزلة الضمير تقديره بفضل الله و برحمته فليعتنوا أو فليفرحوا فبذلك فليفرحوا فائدة ذلك التكرير التأكيد والبيان بعد الاجال والى محاب اختصاص الفضل والرحمة بالفرح أو بفعل دل عليه قد جاءكم وذلك اشارة الى مصدره أي فبمجيئها فليفرحوا والفاء بمعنى الشرط كأنه قيل ان فرحوا بشئ فيهما فليفرحوا أو للربط بما قبلها والدلالة على ان مجيء الكتاب الجامع بين هذه الصفات موجب للفرح وتكريره للتأكيد كقوله * واذا هلكت فعند ذلك فاجزعي * وعن يعقوب فلتفرحوا بالتاء على الاصل المرفوض وقدرى مرفوعا ويؤيده أنه قرئ فافرحوا (هو خير مما يجمعون) من حطام الدنيا فانها الى الزوال قريب وهو ضمير ذلك وقرأ ابن عامر تجمعون بالتاء على معنى فبذلك فليفرح المؤمنون فهو خير مما تجمعونه أيها المخاطبون (قل أرأيتم ما أنزل الله لكم من رزق) جعل الرزق منزلاً لانه مقدر في السماء محصل باسباب منها وما في موضع نصب بانزل أو بأرأيتم فانه بمعنى أخبروني ولكم دل على ان المراد منه ما حل ولذلك وجمع على التبعض فقال (جعلتم منه حراما وحلالا) مثل هذه أنعام وحرث حجر ما في بطون هذه الانعام خاصة لا كورنا وحرث على أزواجنا (قل آله أذن لكم) في التحريم والتحليل فتقولون ذلك بحكمه (أم على الله تفترون) في نسبة ذلك اليه ويجوز أن تكون المنفصلة متصلة بأرأيتم وقل مكرراً للتأكيد وان يكون الاستفهام للانكار المتروك وهو ان يكون لام الامر داخلية على صيغة الخطاب (قوله ويجوز ان يكون المنفصلة متصلة بأرأيتم) المراد من المنفصلة قوله

تعالى آية اذن لكم أم على الله تفترون (قوله تعالى وما ظن الذين يفترون) المقصود من هذا الكلام ليس حقيقة الاستفهام بل المضاف مقدر ويكون المعنى وما ظن الذين يفترون على الله الكذب في شأن يوم القيامة أي ما ظنهم في شأنه وما وقع فيه الظنون عدم وقوع الجزاء فيه (قوله ويدل عليه انه قرئ بلفظ الماضي) أي يدل على كون يوم القيامة ظرف الظن قراءة ظن بصيغة الماضي لان أكثر أحوال القيامة عبر عنه في القرآن (٩٦) بصيغة الماضي (قوله تعميم للخطاب بعد تخصيصه بالنبي الذي هو رأسهم وقودتهم)

لان الخطابين الأولين للنبي صلى الله عليه وسلم والثالث شامل له ولا متنه (قوله والضمير فيه وما يتلوا منه له الخ) فيكون المعنى وما تتلوا تلاوة كائنه منه (قوله ولذلك ذكر حيث خص الخ) أي حيث خص الخطاب بالنبي ذكر نبأ عظيما فانه قال في خطابه الشأن وتلاوة القرآن وحيث عم الخطاب للمؤمنين ذكر ما هو أعم فانه ذكر في الخطاب العمل وهو شامل للجليل والحقير (قوله فان العامة لاتعرف ممكنا غيرهما ليس فيهما ولا متعلقا بهما) أي تخصيص الأرض والسماء بالذكر مع ان في الوجود اجراما خارجة عنهما الماذكر وهذا قبل اشتهار وجود العرش والكرسي وأما بعد اشتهار وجودهما فما ذكره ممنوع ثمان وجود ما يتعلق بهما وليس فيهما غير ظاهر ويمكن ان يقال المراد من السماوات ما في جوفها وما يتعلق بهما

وأم منقطعة ومعنى الهمزة فيها تقرير لافتراءهم على الله (وما ظن الذين يفترون على الله الكذب) أي شئ ظنهم (يوم القيامة) أي يحسبون أن لا يجازوا عليه وهو منصوب بالظن ويدل عليه انه قرئ بلفظ الماضي لانه كائن وفي إبهام الوعيد تهديد عظيم (ان الله لا يفضل على الناس) حيث أتم عليهم بالعقل وهدايتهم بارسال الرسل وانزال الكتب (ولكن أكثرهم لا يشكرون) هذه النعمة (وما تكون في شأن) ولا تكون في أمر وأصله الهمز من شأنت شأنه اذا قصدت قصده والضمير في (وما تتلون) له لان تلاوة القرآن معظم شأن الرسول أولان القراءة تكون لشأن فيكون التقدير من أجله ومفعول تتلو (من قرآن) على أن من تبعية أو مزيدة لتأكيد النفي أو للقرآن واضماره قبل الذكر ثم بيانه تفخيم له والله (ولا تعملون من عمل) تعميم للخطاب بعد تخصيصه بمن هو رأسهم ولذلك ذكر حيث خص ما فيه نخامة وذكر حيث عم ما يتناول الجليل والحقير (الا كنا عليكم شهودا) رقباء مطلعين عليه (اذ تفيضون فيه) تخوضون فيه وتندفعون (وما يعزب عن ربك) ولا يبعد عنه ولا يغيب عن علمه وقرأ الكسائي بكسر الزاي هنا وفي سبأ (من مثقال ذرة) موازن غلة صغيرة أو هباء (في الأرض ولا في السماء) أي في الوجود والامكان فان العامة لاتعرف ممكنا غيرهما ليس فيهما ولا متعلقا بهما وتقديم الأرض لان الكلام في حال أهلها والمقصود منه البرهان على احاطة علمه بها (ولا أصغر من ذلك ولا أكبر الا في كتاب مبين) كلام برأسه مقرر لما قبله ولا نافية وأصغر اسمها في كتاب خبرها وقرأ حزة ويعقوب بالرفع على الابتداء والخبر ومن عطف على انقط ذرة وجعل الفتح بدل الكسر لامتناع الصرف أو على محله مع الجار جعل الاستثناء منقطعا والمراد بالكتاب اللوح المحفوظ (ألا ان أولياء الله) الذين يتولونه بالطاعة ويتولاهم بالكرامة (لا خوف عليهم) من حقوق مكروه (ولا هم يحزنون) لقوات مأمول والآية كمجمل فسر قوله (الذين آمنوا وكانوا يتقون) وقيل الذين آمنوا وكانوا يتقون بيان لتوليهم اياه (لهم البشرى في الحياة الدنيا) وهو ما بشر به المتقين في كتابه وعلى لسان نبيه صلى الله عليه وسلم وما يرهم من الرؤيا الصالحة وما ينسج لهم من المكاشفات وبشرى الملائكة عند النزاع (وفي الآخرة) بتلقى الملائكة اياهم مسلمين مبشرين بالغفران والكرامة بيان لتوليهم لهم ومحل الذين آمنوا النصب والرفع على المدح أو على وصف الاولياء أو على الابتداء وخبره لهم البشرى (لاتبدل لكلمات الله) أي لاتغير لاقواله ولا اخلاف لمواعيده (ذلك) اشارة الى كونهم مبشرين في الدارين (هو الفوز العظيم) هذه الجملة والتي قبلها اعتراض لتحقيق البشرى به وتعميم شأنه وليس من شرطه أن يقع بعده كلام متصل بما قبله (ولا يحزنك قولهم) اثمرا كهم وتكذيبهم وتهديدهم وقرأ نافع يحزنك من أخزبه وكلاهما بمعنى (ان العزة لله جميعا) استئناف بمعنى التعليل ويدل عليه القراءة بالفتح كأنه

قيل

يكون جز منه وقائما والأولى ان يقال أريد بالأرض الجهات السفلية وبالسماوات الجهات العلوية

فكل ما في العالم فهو في أحدهما وقد جوز المصنف ما ذكرنا في تفسير سورة البقرة (قوله جعل الاستثناء منقطعا) اذ لو كان متصلا لزم عزوب ما في الكتاب المبين من الله تعالى (قوله بيان لتوليهم لهم) أي لنولي الله تعالى المؤمنين فانه فسر أولياء الله بالذين يتولونه بالاطاعة ويتولاهم بالكرامة وذكر ان الذين آمنوا وكانوا يتقون بيان لتوليهم فبهنا ذكر ان لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة بيان لتوليهم (قوله ويدل على كونه للتعليل قراءة ان بالفتح) اذ التقدير لان العزة لله

(قوله فيكون الزاماً بعبارة
برهان) البرهان مستفاد
من قوله تعالى ألا إن الله من
في السموات ومن في
الارض والالزام قوله وما
يتبع الذين يدعون (قوله
تفرقة بين الظرف المجرد
والظرف الذي هو سبب)
أي تفرقة بين الليل الذي
هو لمجرد الظرفية وبين
النهار الذي هو ظرف
وسبب للإبصار إذ لو قيل
لتبصروا فيه لم يدل على
كونه سبباً للرؤية (قوله
وفيه دليل الخ) أي فيه
دليل على أن كل قول غير
بديهي لا دليل عليه فهو
جهالة (قوله ويؤيده
القراءة بالرفع) أي يؤيد
المعنى المذكور وهو كون
شركائكم مفعولاً لمفعلة قراءة
أرفع لأن مآل القراءتين
واحد (قوله أو ثم لا يمكن
حالك غم الخ) الظاهر
أن المعنى تفكروا في أن لا
يكون أمركم وحالك غم
عليكم إذا أهلكتموني
(قوله والمحكي مفهوم
قولهم) أي المحكي وهو
أنه أسحر ليس بعينه ما قالوه
على هذا التقدير وهو
الاستفهام التقريري
والمحكي المذكور هو
مفهوم هذا الاستفهام

قيل لا تخزن بقولهم ولا تبال بهم لأن الغلبة لله جميعاً لا يملك غيره شيئاً منها فهو يقهرهم وينصرهم عليهم
(هو السميع) لأقوالهم (العليم) بعزائمهم فيسكفهم عما بها (ألا إن الله من في السموات ومن في
الارض) من الملائكة والنفوس وإذا كان هؤلاء الذين هم أشرف الممكنات عبيداً لا يصلح أحد منهم
للربوبية فما لا يعقل منها أحق أن لا يكون له نداً أو شريكاً فهو كالدليل على قوله (وما يتبع الذين
يدعون من دون الله شركاء) أي شركاء على الحقيقة وإن كانوا يسمونها شركاء ويجوز أن يكون
شركاء مفعول يدعون ومفعول يتبع محذوف دل عليه (إن يتبعون إلا الظن) أي ما يتبعون بقينا
وإنما يتبعون ظنهم إما شركاء ويجوز أن تكون ما استغفاهما منصوبة يتبع أو موصولة معطوفة على
من وقرئ تدعون بالتاء الخطابية والمعنى أي شيء يتبع الذين تدعونهم شركاء من الملائكة والنبين أي
أنهم لا يتبعون إلا الله ولا يعبدون غيره فالسك لا يتبعونهم فيه كقوله أولئك الذين يدعون يبتغون إلى
ربهم الوسيلة فيكون الزاماً بعد برهان وما بعده مصروف عن خطابهم لبيان سندهم ومنشأ رأيهم
(وإن هم إلا يخرون) يكذبون فيما ينسبون إلى الله أو يحزرون ويقدر أن ما شرركاء تقدير بإطلا
(هو الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصراً) تنبيه على كمال قدرته وعظم نعمته المتوحد
هو بهما ليدلهم على تفرده باستحقاق العبادة وأما قال مبصراً ولم يقل لتبصروا فيه تفرقة بين الظرف
المجرد والظرف الذي هو سبب (إن في ذلك لآيات لقوم يسمعون) سماع تدبر واعتبار (قالوا اتخذ
الله ولداً) أي تبناه (سبحانه) تنزيهه عن التبني فإنه لا يصلح إلا لمن تصوره الولد وتجب من
كلماتهم الخفاء (هو الغنى) علته تنزيهه فإن اتخذ الولد مسبباً عن الحاجة (له ما في السموات وما في
الارض) تقرير لغناه (إن عندكم من سلطان بهذا) نفى لمعارض ما أقامه من البرهان مبالغة في
تجهيلهم وتحقيق البطلان قولهم وبهذا متعلق بسلطان أو نعت له أو بعندكم كما به قيل إن عندكم في هذا
من سلطان (أقولون على الله ما لا تعلمون) توبيخ ونقر يع على اختلاف فهم وجهلهم وفيه دليل
على أن كل قول لا دليل عليه فهو جهالة وإن العقائد لا بد لها من قاطع وإن التقليد فيها غير سائغ (قل
إن الذين يفترون على الله الكذب) باتخاذ الولد وإضافة لشريك إليه (لا يقلحون) لا ينجون
من النار ولا يفوزون بالجنة (متاع في الدنيا) خبر مبتدأ محذوف أي افتراؤهم متاع في الدنيا
يقيمون به رئاستهم في الكفر أو حياتهم أو ثقلهم متاع أو مبتدأ خبره محذوف أي لهم متاع في الدنيا
(ثم ألقوا بهم) بالموت فيلقون الشقاء المؤبد (ثم نذيقهم العذاب الشديد بما كانوا
يكفرون) بسبب كفرهم (واقبل عليهم نبأ نوح) خبره مع قومه (اذ قال لقومه يا قوم إن كان
كبر عليكم) عظم عليكم وشق (مقامي) نفسي كقولك فعلت كذا لمكان فلاز أو كوني واقماني
بينكم مدة مديدة أو قيامي على الدعوة (وتذكيري) أياكم (بآيات الله فعلى الله توكلت)
ونقتبه (فاجعوا أمركم) فاعزموا عليه (وشركاءكم) أي مع شركائكم ويؤيده القراءة بالرفع
عطفاً على الضمير المتصل وجازم غير أن وكذا الفصل وقبل أنه معطوف على أمركم محذوف المضاف
أي وأمر شركائكم وقيل أنه منصوب بفعل محذوف تقديره وادعوا شركاءكم وقد قرئ به وعن مافع
فاجعوا من الجمع والمعنى أمرهم بالعزم والاجتماع على قصده والسعي في أهلاكه على أي وجه يمكنهم ثقة
بالله وقلة مبالاة بهم (ثم لا يمكن أمركم) في قصدي (عليكم غمة) مستورا واجعله ظاهراً مكشوفاً
من غمها إذا ستره أو ثم لا يمكن حالكم عليكم غمها إذا هلكتموني وتخلصتم من ثقل مقامي ونذ كيري
(ثم أفضوا) أدوا (إلى) ذلك الأمر الذي تريدون في وقرئ ثم أفضوا إلى بالفاء أي اتهموا إلى بشركم
أو أبرزوا إلى من أفضى إذا خرج إلى الفضاء (ولا تنتظرون) ولا تتهملوني (فإن توليتم) أعرضتم

عن نذ كبرى (فما سألتكم من أجر) يوجب توليكم لثقله عليكم واتهامكم إياي لاجله أو يفوتني
لتوليكم (ان أجرى) ما تولى على الدعوة والتذكير (الاعلى الله) لاتفاق له بكم يفتني به أمتم
أو توليتم (وأمرت أن أكون من المسلمين) المنقادين لحكمه لأخالف أمره ولأرجو غيره
(فكذبوه) فاصروا على تكذيبه بعدما ألزمهم الحجة وبين أن توليهم ليس الالعنادهم وتغردهم لاجرم
حققت عليهم كلمة العذاب (فنجيناه) من الفرق (ومن معه في الفلك) وكانوا ثمانين
(وجعلناهم خلافت) من المهالكين به (وأغرقنا الذين كذبوا بآياتنا) بالطوفان (فانظر
كيف كان عاقبة المذنبين) تعظيم لما جرى عليهم وتحذير لمن كذب الرسول صلى الله عليه وسلم
وتسليته (ثم بعثنا) أرسلنا (من بعده) من بعد نوح (رسلا إلى قومهم) كل رسول إلى قومه
(فجاؤهم بالبينات) بالمعجزات الواضحة المثبتة لدعواهم (فما كانوا ليؤمنوا) فما استقام لهم أن
يؤمنوا لشدة شكيمتهم في الكفر وخذلان الله إياهم (بما كذبوا به من قبل) أى بسبب نعودهم
تكذيب الحق وتمرهم عليه قبل بعثة الرسل عليهم الصلاة والسلام (كذلك نطبع على قلوب
المعتدين) بخذلانهم لانهمما كهم في الضلال واتباع المألوف وفي أمثال ذلك دليل على ان الأفعال واقعة
بقدرته الله تعالى وكذب العبد وقدم تحقيق ذلك (ثم بعثنا من بعدهم) من بعده هؤلاء الرسل
(موسى وهرون إلى فرعون وملئه بآياتنا) بالآيات التسع (فاستكبروا) عن اتباعهما (وكانوا
قوما مجرمين) معتادين الاجرام فلذلك تهاونوا برسالة ربهم واجترأوا على ردها (فلما جاءهم الحق
من عندنا) وعرفوه بتظاهر المعجزات الباهرة المزيلة للشك (قالوا) من فرط تمردهم (ان هذا
لسحرمين) ظاهرانه سحرا وفاق في نفسه واضح فيما بين اخوانه (قال موسى أتقولون للحق لما
جاءكم) انه لسحر خذف المحكى المقول لدلالة ما قبله عليه ولا يجوز ان يكون (أسحر هذا) لاهم
بتوا القول بل هو استئناف بانكار ما قالوه اللهم الا ان يكون الاستفهام فيه للتقرير والمحكى مفهوم
قولهم ويجوز ان يكون معنى أتقولون للحق أنعيبونه من قولهم فلان يخاف القالة كقوله تعالى سمعنا
ففي يذ كرمه فيستغنى عن المفعول (ولا يفلح الساحرون) من تمام كلام موسى للدلالة على انه ليس
بسحر فانه لو كان سحرا لاضمحل ولم يبطل سحر السحرة ولان العالم بانه لا يفلح الساحر لا بسحر
أو من تمام قولهم ان جعل أسحر هذا محكما كأنهم قالوا أجتنبنا بالسحر تطلب به الفلاح ولا يفلح
الساحرون (قالوا أجتنبنا للتلفتنا) لتصرفنا والفت والقتل اخوان (عما وجدنا عليه آباءنا) من
عبادة الاصنام (ونكون لكما الكبرياء في الارض) الملك فيها سمي بها لاتصاف الملوك بالكبر
أو التكبر على الناس باستتباعهم (وما نحن لكما مؤمنين) بمصدقين فيما جثابه (وقال فرعون
اتنوني بكل ساحر) وقرأ حزة والكسائي بكل ساحر (عليم) حاذق فيه (فلما جاء السحرة قال
لهم موسى ألقوا ما أنتم ملقون فلما ألقوا قال موسى ما جئتم به السحر) أى الذى جئتم به هو السحر
لاما سماه فرعون وقومه سحرا وقرأ أبو عمرو أسحر على ان ما استفهامية مرفوعة بالابتداء وجئتم
به خبرها وأسحر بدل منه أو خبر مبتدأ محذوف تقديره أهو السحر أو مبتدأ خبره محذوف أى
السحر هو ويجوز ان ينتصب ما بفعل يفسره ما بعده وتقديره أى شئ أتيتم (ان الله سيظهره
سيمحقه أو سيظهر بطلانه) (ان الله لا يصلح عمل المفسدين) لا يثبت ولا يقويه وفيه دليل على ان
السحر افساد وتغويه لاحقيقة له (وبحق الله الحق) ويثبت (بكلماته) باوامره وقضاياه وقرئ
بكلمته (ولو كره المجرمون) ذلك (فما آمن لموسى) أى في مبدأ أمره (الاذرية من قومه)
الأولاد من أولاد قومه بنى اسرائيل دعاهم فلم يجيبوه خوفا من فرعون الاطاعة من شباهم وقيل

(قوله أى بسبب نعودهم
تكذيب الحق الخ) ظاهر
العبارة مشعر بان ما
انذ كورة مصرية وحينئذ
يشكل أمر الضمير في به
ويمكن ان يقال المراد في
كانوا ليؤمنوا بحق
كذبوا به قبل بعثة الرسل
فان المشركين قبل بعثة
الانبياء كانوا على الشرك
ما أقروا بالتوحيد وبعد بعثة
الانبياء أيضا كذلك اذ
كانوا مطبوعى القلوب
فتكون اللام في الحق
ليبان المعطوف فيه ٧ كافي
هيت لك (قوله ولم يبطل
سحر السحرة) هذا فرع
ان لا يكون سحر فوق
سحر آخر وفيه ما فيه

(قوله على ما هو المعتاد في)

ضمير العظمة) فيه خفاء لان رجع ضمير الجمع الى الواحد كما هو المعتاد في ضمير العظمة يكون للتعظيم وهذا مما لا وجه له ههنا فان القائل بالكلام المذكور هو الله تعالى ولا معنى لتعظيم الله فرعون واسأله ويمكن أن يقال المراد منه اظهار العظمة (قوله فان المعلق بالايان وجوب التوكل الخ) فالمعنى ان كنتم آمنتم فوجب عليكم اتوكل عليه وان كنتم مسلمين توكلتم عليه (قوله ان دعاك زيد فاجبه الخ) والمعنى ان دعاك زيد فاجبه أي وجبت الاجابة ان قدرت نجبه (قوله ان اتخذامباعة) فيكون المعنى ان اتخذامباعة بيوتا بمصر (قوله فيكون رنا نسكر يرا للاول تأ كيد الخ) هذا على تقدير تعلقه بآيت على أي معنى كانت اللام (قوله أي واقسها واطبع عليها) لك ان تقول اما ان يعلم موسى عليه السلام انهم لم يؤمنوا أو لم يعلم فان كان الاول فافادة هذا الدعاء مع ان قوله مما علم من ممارسة أحوالهم انه لا يكون غيره يدل على انه علم ذلك وان كان الثاني فبرهان الانبياء مبعوثون لاجل الدعوة الى

الضمير لفرعون والثرية طائفة من شبائهم آمنوا به أو مؤمن آل فرعون وامرأته آسية وخازنه وزوجته وما شطته (على خوف من فرعون وما لهم) أي مع خوف منهم والضمير لفرعون ووجهه على ما هو المعتاد في ضمير العظمة أو على ان المراد بفرعون آله كما يقال ربيعة ومضر أو للذرية أو للقوم (أن يفتنهم) أن يعذبهم فرعون وهو بدل منه أو مفعول خوف وافراده بالضمير للدلالة على أن الخوف من الملائكة كان بسببه (وان فرعون لعال في الارض) لغالب فيها (وانه لمن المسرفين) في الكبر والعنوت حتى ادعى الربوبية واسترق أسباط الانبياء (وقال موسى) لما رأى تخوف المؤمنين به (يا قوم ان كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا) فتقوا به واعتمدوا عليه (ان كنتم مسلمين) مستسلمين لقضاء الله مخاضين له وليس هذا من تعليق الحكم بشرطين فان المعلق بالايان وجوب التوكل فانه المقتضى له والمشرط بالاسلام حصوله فانه لا يوجد مع التخليط ونظيره ان دعاك زيد فاجبه ان قدرت (فقالوا على الله توكلنا) لانهم كانوا مؤمنين بخلصين ولذلك أجيبت دعوتهم (ربنا لا تجعلنا فتنة موضع فتنة) (للقوم الظالمين) أي لا تسلطهم علينا فيفتنونا (ونجنا برحمتك من القوم الكافرين) من كيدهم ومن شؤم مشاهدتهم وفي تقديم التوكل على الدعاء تنبيه على ان الداعي ينبغي له أن يتوكل أولاً لتجانب دعوته (وأوحينا الى موسى وأخيه أن تبوأ) أي اتخذامباعة (لقومكم بمصر بيوتا) تسكنون فيها أو ترجعون اليها للعبادة (واجعلوا) أئمتما وقومكم (بيوتكم) تلك البيوت (قبلة) مصلى وقيل مساجد متوجهة نحو القبلة يعني الكعبة وكان موسى صلى الله عليه وسلم يصلى اليها (واقموا الصلوة) فيها أمر وأبذل أول أمرهم لثلا يظهر عليهم الكفرة فيؤذوهم ويفتنوهم عن دينهم (وبشر المؤمنين) بالنصرة في الدنيا والجنة في العقبى وانما نبي الضمير أو لان النبوة والقوم المعابد مما يتعاطاه رؤس القوم يتشاور ثم جمع لان جعل البيوت مساجد والصلوة فيها مما ينبغي أن يفعله كل أحد ثم وحده لان البشارة في الاصل وظيفه صاحب الشريعة (وقال موسى ربنا انك آتيت فرعون وملائه زينة) ما يزين به من الملابس والمراكب ونحوهما (وأموال في الحياة الدنيا) وأنواعا من المال (ربنا ليضلوا عن سبيلك) دعاء عليهم بلفظ الامر بما علم من ممارسة أحوالهم انه لا يكون غيره كقولك لعن الله ابليس وقيل اللام للعابية وهي متعلقة بآيت ويحتمل ان تكون للالة لان ابناء النعم على الكفر استدراج وتثبيت على الضلال ولانهم لما جعلوا سببا للضلال فكأنهم أو توها ليضلوا فيكون رنا نسكر يرا للاول تأ كيدا وتنبيه على ان المقصود عرض ضلالهم وكفرانهم مقدمة لقوله (ربنا اطمس على أموالهم) أي أهلكتها والطمس المحو وقرئ اطمس بالضم (واشدد على قلوبهم) أي واقسها واطبع عليها حتى لا نتشرح للايمان (فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم) جواب للدعاء أو دعاء بلفظ النهي أو عطف على ايضالوا وما بينهما مدعاء معترض (قال قد أجيبت دعوتكم) يعني موسى وهرون لانه كان يؤمن (فاستقميا) فاثبتا على ما أتممنا عليه من الدعوة والزام الحجة ولا تستجلبا فان ما طلبتما كائن ولكن في وقته روى انه مكث فيهم بعد الدعاء أربعين سنة (ولا تتبعان سبيل الذين لا يعلمون) طريق الجهلة في الاستجبال أو عدم الوثوق والاطمئنان جوعده الله تعالى وعن ابن عامر برواية ابن ذكوان ولا تتبعان بالنون الخفيفة وكسرهما للتقاء الساكنين ولا تتبعان من تبع ولا تتبعان أيضا (وجاوزنا بيني اسرائيل البحر) أي جاوزناهم في البحر حتى بلغوا الشط حافظين لهم وقرئ جاوزنا وهو من فعل المرادف لفاعل كضعف وضاعف (فأتبعهم) فادركهم يقال تبعته حتى اتبعته (فرعون وجنوده بغيا وعدوا) باغين وعادين أولبني العدو وقرئ وعدوا (حتى اذا أدركه الفرق) لحقه

الايمان وهذا ينافي هذا الدعاء والاولى ان يقال ان موسى عليه السلام علم انهم لم يؤمنوا والمقصود من هذا الدعاء زيادة القسوة والطبع حتى يزدادوا في الكفر والطغيان فيستحقوا زيادة العذاب (قوله وهذا الوجه محفل أيضا على المشهورة) أي هذا الوجه الذي ذكرناه (قوله والمراد تحقيق ذلك) أي قوله وقيل لا يخفى ان هذه المقاصد حصلت اذ ثبتت حقيقة ما أنزل اليك بل حق العارة استشهد على حقيقة القرآن بالسؤال من أهل الكتاب قالوا ما أورده بقوله وقيل (قوله فهلا كانت قرية من القرى الخ) لك ان تقول الأولى ان تجعل القرية للجنس حتى يكون تنديما لأهل القرى جميعا أي الواجب على جميع القرى الايمان فلا وجه لاعتبار قرية منها الا ان يقال المراد زيادة التوبيخ بانه لم يؤمن قرية منها فان هذا أدخل في التوبيخ من ان يقال لم يؤمن جميع القرى

(قال آمنت أنه) أي بانه (لا اله الا الذي آمنت به بنو اسرائيل وأنامن المسلمون) وقرأ حزة والكسائي أنه بالكسر على اضماء القول والاستئناف بدلا وتفسيرا لآمنت فتكبر عن الايمان أو ان القبول بالغ فيه حين لا يقبل (آلآن) أتؤمن الآن وقد أيسست من نفسك ولم يبق لك اختيار (وقد عصيت قبل) قبل ذلك مدة عمرك (وكنت من المفسدين) الضالين المضلين عن الايمان (فاليوم كنجيك) نتقذك مما وقع فيه قومك من قعر البحر ونجعاك طافيا أو نلقيك على بحوة من الارض ليراك بنو اسرائيل وقرأ يعقوب تدجيك من أبحى وقرئ تنجيك بالخاء أي نلقيك بناحية من الساحل (بيدك) في موضع الحال أي بيدك عاريا عن الروح أو كاملا سويا وعريانا من غير لباس أو بدرع وكانت له درع من ذهب يعرف بها وقرئ بابدانك أي باجزاء البدن كلها كقولهم هوى باجرمه أو بدرعك كأنه كان مظاهرا بينها (لتكون لمن خلقت آية) لمن وراءك علامة وهم بنو اسرائيل اذ كان في نفوسهم من عظمتهم ما خيل اليهم انه لا يهلك حتى كذبوا موسى عليه السلام حين أخبرهم بغرقه الى ان عاينوه مطرحا على عمرهم من الساحل أولن يأتي بعدك من القرون اذا سمعوا ما لأمرك ممن شاهدك عبرة ونكالا عن الطغيان أو حجة تدلهم على ان الانسان على ما كان عليه من عظم الشأن وكبرياء الملك مملوك مقهور بعيد عن مظان الربوبية وقرئ لمن خلقت أي خالقك آية أي كسائر الآيات فان افراده اياك بالالقاء الى الساحل دليل على انه تعمد منه لكشف تزويرك واماطة الشبهة في أمرك وذلك دليل على كمال قدرته وعلمه وارادته وهذا لوجه أيضا محتمل على المشهور (وان كثيرا من الناس عن آياتنا لغافلون) لا يتفكرون فيها ولا يعتبرون بها (ولقد بؤنا) أنزلنا (بنو اسرائيل مبوءا صدق) منزلا صالحا مرضيا وهو الشام ومصر (ورزقناهم من الطيبات) من اللذات (فما اختلفوا حتى جاءهم العلم) فما اختلفوا في أمر دينهم الا من بعد ما قرؤا التوراة وعلموا أحكامها أو في أمر محمد صلى الله عليه وسلم الا من بعد ما علموا صدقه بنعوته وتظاهر معجزاته (ان ربك يقضى بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) فيميز الحق من المبطل بالانجاء والاهلاك (فان كنت في شك مما أنزلنا اليك) من القصص على سبيل الفرض والتقدير (فاسأل الذين يقرؤون الكتاب من قبلك) فانه محقق عندهم ثابت في كتبهم على نحو ما ألقينا اليك والمراد تحقيق ذلك والاستشهاد بما في الكتب المتقدمة وان القرآن مصدق لما فيها أو وصف أهل الكتاب بالسوخ في العلم بصحة ما أنزل اليه أو تهيبج الرسول صلى الله عليه وسلم وزيادة ثبته لا امكان وقوع الشك له ولذا قال عليه الصلاة والسلام لا أشك ولا أسأل وقيل الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد أمته أو لكل من يسمع أي ان كنت أيها السامع في شك مما نزلنا على لسان نبينا اليك وفيه تنبيه على ان كل من خالجه شبهة في الدين ينبغي أن يسارع الى حلها بالرجوع الى أهل العلم (لقد جاءك الحق من ربك) واضحا انه لا مدخل للريبة فيه بالآيات القاطعة (فلا تكون من الممترين) بالانزلال عما أنت عليه من الجزم واليقين (ولا تكون من الذين كذبوا بايات الله فتكون من الخاسرين) أيضا من باب التهيبج والتثبيت وقطع الاطماع عنه كقوله فلا تكون ظهيرا للكافرين (ان الذين حقت عليهم) ثبتت عليهم (كلمة ربك) بأنهم يموتون على الكفر ويخلدون في العذاب (لا يؤمنون) اذ لا يكذب كلامه ولا ينتقض قضاؤه (ولو جاءتهم كل آية) فان السبب الاصل لايمانهم وهو تعلق ارادة الله تعالى به مفقود (حتى يروا العذاب الأليم) وحينئذ لا ينفعهم كالم ينفع فرعون (فلولا كانت قرية آمنت) فهلا كانت قرية من القرى التي أهلكتها آمنت قبل معاينة العذاب ولم تؤخر اليها كما أخر فرعون (فنفخها ايماسها) بأن يقبله الله منها ويكشف

العذاب عنها (الاقوم يونس) لكن قوم يونس عليه السلام (لما آمنوا) أول مارأوا أماراة العذاب ولم يؤخروه الى حاله (كشفنا عنهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا) ويجوز أن تكون الجلة في معنى النبي لتضمن حرف التحضيض معناه فيكون الاستثناء متصلاً لان المراد من القرى أهلها كأنه قال ما آمن أهل قرية من القرى العاصية فنفعهم إيمانهم الا قوم يونس ويؤيده قراءة الرفع على البذل (ومتعناهم الى حين) الى آجالهم روي أن يونس عليه السلام بعث الى أهل نينوى من الموصل فكذبوه وأصرواعليه فوعدهم بالعذاب الى ثلاث وقيل الى ثلاثين وقيل الى أربعين فلما دنا الموعد أغامت السماء غماً أسود ذا دخان شديد فهبط حتى غشى مدينهم فهابوا فطلبوا يونس فلم يجدوه فأيقنوا صدقه فلبسوا المسوح وبرزوا الى الصعيد بأنفسهم ونسأهم وصبيانهم ودوابهم وفرقوا بين كل والد وولدها فخن بعضها الى بعض وعلت الاصوات والجيج وأخلصوا التوبة وأظهروا الايمان وتضرعوا الى الله تعالى فرجهم وكشف عنهم وكان يوم عاشوراء يوم الجمعة (ولو شاء ربك لآمن من في الارض كلهم) بحيث لا يشذ منهم أحد (جميعاً) مجتمعين على الايمان لا يختلفون فيه وهو دليل على القدسية في أنه تعالى لم يشأ إيمانهم أجمعين وأن من شاء إيمانه يؤمن لا محالة والتقيد بمشيئة الاجاء خلاف الظاهر (أفأنت تكره الناس) بما لم يشأ الله منهم (حتى يكونوا مؤمنين) وترتيب الاكراه على المشيئة بالفاء وبلاؤها حرف الاستفهام للانكار وتقديم الضمير على الفعل للدلالة على أن خلاف المشيئة مستحيل فلا يمكن تحصيله بالاكراه عليه فضلاً عن الحث والتحريض عليه اذ روي انه كان حريصاً على ايمان قومه شديد الاتهام به فبرزت ولذلك قرره بقوله (وما كان لنفس أن تؤمن) بالله (الا باذن الله) الابارادته وألطافه وتوفيقه فلا تجهد نفسك في هذا فانه الى الله (ويجعل الرجس) العذاب أو اخذ لان فانه سببه وقرئ بالزاي وقرأ أبو بكر ونجعل بالنون (على الذين لا يعقلون) لا يستعملون عقولهم بالنظر في الحجج والآيات أو لا يعقلون دلالة وأحكامه لما على قلوبهم من الطبع ويؤيد الاول قوله (قل انظروا) أي تفكروا (ماذا في السموات والارض) من عجائب صنعه لتدلكم على وحدته وكمال قدرته وماذا ان جعلت استغفامية علقتم انظروا عن العمل (وماتغنى الآيات والذعر عن قوم لا يؤمنون) في علم الله وحكمه وما فيه أواستغفامية في موضع النصب (فهل ينتظرون الا مثل أيام الذين خلوا من قبهم) مثل وقائعهم ونزول بأس الله بهم اذ لا يستحقون غيره من قولهم أيام العرب لوقائعها (قل فانظروا اني معكم من المنتظرين) لذلك أو فانتظروا هلاككم من المنتظرين هلاككم (ثم تنجي رسلنا والذين آمنوا) عطف على محذوف دل عليه الا مثل أيام الذين خلوا كانه قيل نهلك الأمم ثم تنجي رسلنا ومن آمن بهم على حكاية الحال الماضية (كذلك حق علينا ننج المؤمنين) كذلك الانجاء أو انجاء كذلك تنجي محمداً ومحبه حين نهلك المشركين وحق علينا اعتراض ونصبه بفعله المقدر وقيل بدل من كذلك وقرأ أحفص والكسائي تنجي مخففاً (قل يا أيها الناس) خطاب لاهل مكة (ان كنتم في شك من ديني) وسميته (فلا أعبد الذين تعبدون من دون الله ولكن أعبد الله الذي يتوفاكم) فهذا خلاصة ديني اعتقاداً وعملاً فأعرضوها على العقل الصرف وانظر وافيهما بعين الانصاف لتعلموا محبتها وهوائى لا أعبد ما تخلقونه وتعبدونه ولكن أعبد خالقكم الذي هو بوجدكم ويتوفاكم واما خص التوفي بالذكر للتهديد (وأمرت أن أكون من المؤمنين) بمادل عليه العقل ونطق به الوحي وحذف الجار من أن يجوز أن يكون من المطر دمع أن وأن يكون من غيره كقوله أمرتك الخبر فافعل ما أمرت به * فقد تركت ذامال وذان

(قوله وحذف الجار الخ)
أي يحتمل ان يكون حذف حرف الجر من ان في هذا الموضع بالنظر الى القياس المطرد وهو حذف حرف الجر من ان وان ويحتمل ان يكون نظراً الى خصوص لفظ أمرت من غير نظر الى القياس المذكور حتى لو فرض انه لم يكن ذلك القياس المطرد لجاز حذفه نظر الى لفظ الأمر وجواب لسؤال مقدّر عن تبعه الدعاء وتحري السؤال ان يقال لم لا يعبد ما لا ينفع ولا يضر وأجيب بانه يستلزم الظلم

(وأن أقم وجهك للدين) عطف على أن أكون غير أن صلة أن محكية بصيغة الامر ولا فرق بينهما في الغرض لان المقصود وصلها بما يتضمن معنى المصدر لتدل معه عليه وصيغ الافعال كلها كذلك سواء اخبر منها والطلب والمعنى وأمرت بالاستقامة في الدين والاستعداد فيه بأداء الفرائض والالتناء عن القبائح وفي الصلاة باستقبال القبلة (حنيفاً) حال من الدين أو الوجه (ولان تكون من المشركين ولان دع من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرك) بنفسه ان دعوته أو خذلت (فان فعلت) فان دعوته (فانك اذا من الظالمين) جزاء للشرط وجواب لسؤال مقدر عن تبعة الدعاء (وان بمسك الله بضرت) وان يصبك به (فلا كاشف له) يرفعه (الاهو) الاله (وان يردك بخير فلا راد) فلا دفاع (لفضله) الذي أرادك به ولعله ذكر الارادة مع الخير والمس مع الضر مع تلازم الامرين للتنبيه على أن الخير مراد بالذات وأن الضر انما سهم لا باقصد الاول ووضع الفضل موضع الضمير للدلالة على انه متفضل بما يريد بهم من الخير لاستحقاق لهم عليه ولم يستثن لان مراد الله لا يمكن رده (يصيب به) بالخير (من يشاء من عباده وهو غفور الرحيم) فترضوا لرحمته بالطاعة ولا تأسوا من غفرانه بالمعصية (قل يا أيها الناس قد جاءكم الحق من ربكم) رسوله أو القرآن ولم يسبق لكم عذر (فمن اهتدى) بالابمان والتابعة (فانما يهتدى لنفسه) لان نفعه لها (ومن ضل) بالكفر بهما (فانما يضل عليهما) لان وبال الضلال عليهما (وما أعليكم بوكيل) بحفيظ موكل الى أمركم وانما أنا بشير ونذير (واتبع ما يوحي اليك) بالامتنال والتبليغ (واصبر) على دعوتهم وتحمل أذيتهم (حتى يحكم الله) بالنصرة أو بالامر بالقتال (وهو خير الحاكمين) اذ لا يمكن الخطأ في حكمه لاطلاع على لسرائر اطلاقه على الظواهر عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة يونس أعطى من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق يونس وكذب به وبعد من غرق مع فرعون

﴿سورة هود مكية وهي مائة وثلاث وعشرون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الكتاب) مبتدأ وخبر أو كتاب خبر مبتدأ محذوف (أحكمت آياته) نظمت نظاماً محكماً لا يعتريه اخلال من جهة اللفظ والمعنى أو منعت من الفساد والنسخ فان المراد آيات السورة وليس فيها منسوخ أو أحكمت بالحجج والدلائل أو جعلت حكمة منقول من حكم بالضم اذا صار حكماً لاها مشقة على أمهات الحكم النظرية والعملية (ثم فصلت) بالفوائد من العقائد والاحكام والمواعظ والاخبار أو بجملها سوراً أو بالانزال نجماً نجماً أو فصل فيها وخص ما يحتاج اليه وقرئ ثم فصلت أي فرقت بين الحق وباطل وأحكمت آياته ثم فصلت على البناء للتكلم ونم للتفاوت في الحكم أو للتراخي في الاخبار (من لدن حكيم خبير) صفة أخرى لكتاب أو خبر بعد خبر أو صلة لا حكمت أو فصلت وهو تقرير لاحكامها وتصيلها على أكمل ما ينبغي باعتبار ما ظهر أمره وما خفي (ألا تعبدوا الا الله) لان لا تعبدوا وقيل أن مفسرة لان في تفصيل الآيات معنى اقول ويجوز أن يكون كلاماً مبتدأً للاغراء على التوحيد أو الامر بالتبري من عبادة غير الله فليس ترك عبادة غير الله بمعنى الزمونه أو تركها تركاً (نئي لكم منه) من الله (نذير وبشير) بالعقاب على الشرك والثواب على التوحيد (وأن استغفروا ربكم) عطف على ألا تعبدوا (ثم توبوا اليه) ثم توسلوا الى مطلوبكم بالتوبة فان المعرض عن طريق الحق لا بد له من الرجوع وقيل استغفر وامن الشرك ثم توبوا الى الله بالطاعة ويجوز أن يكون ثم لتفاوت ما بين الامرين (بمتعكم متاعاً حسناً) يعيشكم في أمن ودعة (الى أجل مسمى) هو آخر أعماركم المقدرة أو لاهلككم بعذاب الاستئصال والارزاق

(قوله مع تلازم الامرين)

أي المس والارادة فان مس

الخير وكذا الشر يستلزم

الارادة وبالعكس

﴿سورة هود﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(قوله مبتدأ وخبر أو

كتاب خبر مبتدأ محذوف)

الاول على تقدير الحروف

الذكورة أسماء السورة

والثاني على تقدير غيره

(قوله ثم للتفاوت في الحكم

الحق) فالاول باعتبار ان بين

الاحكام والتفصيل تفاوتاً

بيننا والثاني باعتبار ان

الاخبار عن تفصيلها متأخر

عن الاحكام (قوله كأنه

قيل ترك عبادة غير الله)

هذان كاف بعيد والاولى

ان يقدر الزموا ان لا

تعبدوا الا الله (قوله ثم

توصلوا الى مطلوبكم

بالتوبة) الاولى ان يقال

المقصود الرسوخ عليها اذ

الاستغفار بدونه لا فائدة له

(قوله أي خلق ذلك كخلق من خلق الخ) أي قدر ذلك لان الله تعالى (١٠٣) منزه عن الابتلاء لان الابتلاء شأن

من يحبل عليه عاقبة الامر
ويريد ان يعلم فان قلت وجه
خلق الارض وكذا خلق
الكواكب لا ابتلاء للانسان
ظاهر واما خلق السموات
لاجله فغير ظاهر اذ
السموات لم تكن محسوسة
وليس لها حركة عند أهل
الشرع بل الحركة للكواكب
لأهلنا قلنا يمكن ان يكون
خلقهن لأجل ان تكون
أكمنة الكواكب أو أمكنة
الملائكة العاملين في
السموات والأرض لأجل
الانسان (قوله وانما جاز
تعليق البلاء الخ) أي
تعليق كلمة الاستفهام التي
هي إيهام فانه من خصائص
أفعال القلوب (قوله وانما
ذكر صيغة التفضيل
والاختبار شامل الخ)
غرضه انه لما كان الاختبار
والامتحان شاملا لجميع
الفرق باعتبار العمل الحسن
والقبيح اذ العامل قد يكون
حسنا والعمل وقد يكون
قبيحا فالظاهر ان يقال
ليسلوكم بعمل الحسن أو
بعمل القبيح فالعدول الى
أحسن عملا لئلا يكون
على ان يسعى لتحصيل
أحسن الاعمال وان يكون
همله أحسن من أعمال
الآخرين واما بيان

والآجال وان كانت متعلقة بالاعمال لكنها مضافة الى كل أحد فلا تتغير (ويؤت كل ذي فضل
فضله) ويعطى كل ذي فضل في دينه جزاء فضله في الدنيا والآخرة وهو وعد للموحد التائب بخير الدارين
(وان تولوا) وان تتولوا (فأني أخاف عليكم عذاب يوم كبير) يوم القيامة وقيل يوم الشدائد وقد
ابتلوا بالقحط حتى أكلوا الجيف وقرئ وان تولوا من ولي (الى الله مرجعكم) رجوعكم في ذلك
اليوم وهو شاذ عن القياس (وهو على كل شيء قدير) فيقدر على تعذيبكم أشد عذاب وكأنه تقدير
لكبر اليوم (ألا انهم ينشئون صدورهم) ينشئون عن الحق وينحرفون عنه أو يعطفونها على
الكفر وعداوة النبي صلى الله عليه وسلم أو يولون ظهورهم وقرئ ينشئون بالياء والتاء من انشؤني
وهو بناء مبالغة وتنشئون وأصله تنشئون من الثن وهو الكلاء الضعيف أراد به ضعف قلوبهم
أو مطاوعة صدورهم للشيء وتنشئون من انشأن كأيض بالهمزة وتنشؤني (ليستخفوا منه) من الله
بسرهم فلا يطلع رسوله والمؤمنين عليه قيل انها نزلت في طائفة من المشركين قالوا اذا أرخينا ستورنا
واستعشينا ثيابنا وطوينا صدورنا على عداوة محمد كيف يعلم وقيل نزلت في المنافقين وفيه نظراذ الآية
مكية والنفاق حدث بالمدينة (الآحين يستغشون ثيابهم) الآحين يأوون الى فراشهم ويتغطون
بثيابهم (يعلم ما يسرون) في قلوبهم (وما يعلنون) بأفواههم يستوى في علمه سرهم وعلمهم
فكيف يخفي عليه ما عسى يظهره (انه عليم بذات الصدور) بالاسرار ذات الصدور أو بالقلوب
وأحوالها (وما من دابة في الارض الا على الله رزقها) غذاؤها ومعاشها لتكفله اياه تفضلا ورحمة
وانما أتى بلفظ الوجوب تحقيقا لوصوله وجلا على التوكل فيه (ويعلم مستقرها ومستودعها)
أما كنهها في الحياة والممات أو الاصلاب والارحام أو مساكنها من الارض حين وجدت بالفعل
ومودعها من المواد والمقارحين كانت بعد بالقوة (كل) كل واحد من الدواب وأحوالها (في كتاب
مبين) مذكور في اللوح المحفوظ وكأنه أريد بالآية بيان كونه علما بالمعلومات كلها بما بعدها بيان
كوبه قادر على الممكنات بأسرها تقريرا للتوحيد ولما سبق من الوعد والوعيد (وهو الذي خلق
السموات والارض في ستة أيام) أي خلقهما وما فيهما كما مر بيانه في الاعراف أو ما في جهتي العلو
والسفل وجمع السموات دون الارض لاختلاف العلويات بالاصل والذات دون السفليات (وكان
عرشه على الماء) قبل خلقهما لم يكن حائل بينهما لانه كان موضوعا على متن الماء واستندل به على
امكان الخلاء وأن الماء أول حادث بعد العرش من أجرام هذا العالم وقيل كان الماء على متن الريح
والله أعلم بذلك (ليسلوكم أيكم أحسن عملا) متعلق بخلق أي خلق ذلك خلق من خلق ليعاملكم
معاملة المبتي لأحوالكم كيف تعملون فان جملة ذلك أسباب ومواد لوجودكم ومعاشكم وما تحتاج
اليه أعمالكم ودلائل وأمارات تستدلون بها وتستنبطون منها وانما جاز تعليق فعل البلاء على ما فيه من
معنى العلم من حيث انه طريق اليه كالنظر والاستماع وانما ذكر صيغة التفضيل والاختبار شامل
لفرق المكافئين باعتبار الحسن ولقبح التحريض على أحسن المحاسن والتحضيض على الترقى
دائما في مراتب العلم والعمل فان المراد بالعمل ما يعم عمل القلب والجوارح ولذلك قال النبي صلى الله
عليه وسلم أيكم أحسن عقلا وأورع عن محارم الله وأسرع في طاعة الله والمعنى أيكم أكمل علما
وعملا (ولئن قلت انكم مبعوثون من بعد الموت ليقولن الذين كفروا ان هذا الاسحر مبين) أي
مالبعث أو القول به أو القرآن المتضمن لذكره الا كالسحر في الخديعة والبطلان وقرأ حمزة

التحضيض على الترقى دائما فهو انه لما أفاض ان يظهر أيكم أحسن عملا كان هذا باعتبار لكل أحد على الترقى دائما لدفع خوف ان
يكون غيره أحسن عملا

(قوله على تضمن قلت معنى ذكرك) التضمن على ما عرفت أن يقصد بلفظ فعل معناه الحقيقي ويلاحظ معه معنى فعل آخر ولا يهمل أنه لا يناسب ههنا إذ يصير المعنى ولئن قلت ذا كرا انكم مبعوثون فالاولى ان يقال ان قلت بمعنى ذكرك (قوله توقعوا بعثكم) ظاهر هذه العبارة ان على اسم فعل كما ان عليكم كذلك بمعنى احفظوا لكن هذا يحتاج الى نقل صريح ويمكن ان يقال اول العبارة بهذا المعنى كما قال في لعاسكم تتقون (١٠٤) راجين ان تنخرطوا في سلك المتقين (قوله وهو دليل على جواز تقديم

خبرها عليها) ليس دليلا على جواز تقديم مطلق الخبر بل على جواز تقديم الخبر الذي يكون ظرفا وانما كان دليلا على ما ذكرناه اذا جاز تقديم معمول خبر اس الذي هو الظرف عليها كان جواز تقديم نفس الخبر الذي يكون ظرفا عليها أولى (قوله وفي اختلاف الفعلين نكتة لا تخفى الخ) أى اختلاف فعل أدقناه ومسه أى لم يقل بعد ضراء أدقناه أو مسناه بالنسبة الى المتكلم كما كان أدقناه كذلك لا دلالة على ان مس الضر ليس مقصودا بالذات وانما وقع بالعرض والتبع بخلاف اذاقة العماء وهذا الذى ذكر سابقا في تفسير قوله تعالى وان يمسك الله بضرة (قوله وفي لفظ الاذاقة والمس تنبيه الخ) أى يستفاد من ظاهر تخصيص اللفظين المذكورين بالذات وعدم التعرض لما يدل على كبر النعمة والضران الالذة الدنيوية تكون قليلا

والكسائي الاساحر على أن الاشارة الى القائل وقرئ أنكم بالفتح على تضمن قلت معنى ذكرك أو أن يكون أن بمعنى على أى ولئن قلت عليكم مبعوثون بمعنى توقعوا بعثكم ولا تبتوا بانكاره لعدوه من قبيل ما لا حقيقة له بمبالغة في انكاره (ولئن أخرنا عنهم العذاب) الموعود (الى أمة معدودة) الى جماعة من الاوقات قليلة (ليقولن) استهزاء (ما يحبسهم) ما يمنعه من الوقوع (الايوم يأتهم) كيوم بدر (ليس مصروفا عنهم) ليس العذاب مدفوعا عنهم ويوم منصوب بخبر ليس مقدم عليه وهو دليل على جواز تقديم خبرها عليها (وحاق بهم) وأحاط بهم وضع الماضي موضع المستقبل تحقيقا ومبالغة في التهديد (ما كانوا به يستهزؤن) أى العذاب الذى كانوا به يستهجلون فوضع يستهزؤن موضع يستهجلون لان استهجالهم كان استهزاء (ولئن أدقنا الانسان منارحة) ولئن أعطيناه نعمة بحيث يجد لذتها (ثم نزعناها منه) ثم سلبنا تلك النعمة منه (انه ليؤس) قطوع رجاءه من فضل الله تعالى لقلة صبره وعدم ثقته به (كفور) مبالغ في كفران ما سلف له من النعمة (ولئن أدقناه نعماء بعد ضراء مسته) كصحة بعد سقم وغنى بعد عدم وفي اختلاف الفعلين نكتة لا تخفى (ليقولن ذهب السيأت عني) أى المصائب التى سلبتني (انه لفرح) بطر بالنعم مغتر بها (خور) على الناس مشغول عن الشكر والقيام بحقوقها وفي لفظ الاذاقة والمس تنبيه على أن ما يحمد الانسان في الدنيا من النعم والمغن كالاعوذج لما يحمد في الآخرة وأنه يقع في الكفران والبطر بادنى شئ لان الذوق ادراك الطعم والمس مبتدأ الوصول (للاذين صبروا) على الضراء ايمانا بالله تعالى واستسلاما لقضائه (وعملوا الصالحات) شكرا لآلائه سابقها ولاحقها (أولئك لهم مغفرة) لذنوبهم (وأجر كبير) أقله الجنة والاستثناء من الانسان لان المراد به الجنس فاذا كان محلي باللام أفاد الاستغراق ومن حمله على الكافر لسبق ذكرهم جعل الاستثناء منقطعا (فلعلك تارك بعض ما يوحى اليك) تترك تبليغ بعض ما يوحى اليك وهو ما يخالف رأى المشركين مخافة ردهم واستهزائهم به ولا يلزم من توقع الشئ لوجود ما يدعوا اليه وقوعه لجواز أن يكون ما يصرف عنه وهو عصمة الرسل عن الخيانة فى الوحي والثقة فى التبليغ ههنا (وضائق به صدرك) وعارض لك أحيانا ضيق صدرك بان تتلوهم عليهم مخافة (أن يقولوا لولا أنزل عليه كنز) ينفقه فى الاستنباع كالمملوك (أوجاء معه ملك) يصدقه وقيل الضمير فى به مبهم يفسره أن يقولوا (اعما أنت نذير) ليس عليك الا الانذار بما أوحى اليك ولا عليك ردوا أو اقترحوا بما لا يضييق به صدرك (والله على كل شئ وكيل) فتوكل عليه فانه عالم بما لهم وفاعل بهم جزاء أقوالهم وأفعالهم (أم يقولون افتراه) أم منقطعة والهاء لما يوحى (قل فأتوا بعشر سور مثله) فى البيان وحسن النظم بحداهم أو لا بعشر سور ثم لما عجزوا عنها سهل الامر عليهم وتحداهم بسورة وتوحيد المثل باعتبار كل واحدة (مفتريات) مختلفات من عند أنفسكم نصح أى اختلقته من عند نفسى فانكم

عرب

وكذا ضررها لان الاولى سببت بالاذاقة والثاني بالمس وهما دالان على القلة والحقارة كذا ذكر

(قوله ولا يلزم من توقع وجود الشئ لوجود الخ) ظاهره يدل على ان اترك كان متوقعا منه صلى الله عليه وسلم ولم يقع لوجود الصارف وليس كذلك فالتوقع من بعض الناس لما رأوا من ضيق صدره بانكار المشركين اياه (قوله وعارض لك أحيانا ضيق صدر) هذا إما استفادة من صيغة اسم الفاعل التى للحدوث لا للشبوت (قوله وتوحيد المثل باعتبار كل واحد) فيه كون المعنى بعشر سور لكل واحد منها مثله

(قوله تقدر ون على مثل ما أقدر عليه الخ) فيه نظر إذ كونهم قادرين على ما أقدر عليه النبي صلى الله عليه وسلم بل أقدر منه دال على أن
بلاغتهم أرفع وأعلى من بلاغته والظاهر أنه ليس كذلك كيف وقد قال أنا أفصح من نطق باضاد والعاص جعلوا كلامه عليه الصلاة
والسلام في البلاغة قريباً من القرآن ثم إن الدال الذي ذكره لا يساعده فإن تعلمهم القصص والاشعار لا يدل على كونهم أقدر على
النظم والظاهر أن يقال إن هذا الزام لهم كأنه قيل لهم أتم تزعمون القدرة على البيان والبلاغة فوق كل واحد فإن ادعيتهم أني اختلني
هذا القرآن من عند نفسي فاختلقوا أتم مثله (قوله وتنبيه الخ) عطف على قوله لأن المؤمنين فكانه قال ما لتعظيم الرسول أولان
المؤمنين الخ يعني أن في الخطاب لهم تنبيه على أن التحدي يوجب ما ذكر (١٠٥) فيجب أن لا تغفلوا عنه بل تستغلوا به

(قوله فاعلموا أنه نظم لا
علمه إلا الله) هذا باعتبار
أننا قد تفهيم الحصر
كما في قوله إنما الله
واحد (قوله ونوف
بالصغير والرفع لأن الشرط
ماض) أي بالتخفيف
من باب الأفعال وأما رفعه
أي عدم جزمه فلأن الشرط
وكان ماض وهو القاعدة
إذا كان الشرط ماضياً يجوز
جزم الجزاء ورفع (قوله
مطلقاً في مقابلة ما عملوا الخ)
فالمرأى المسلم لا يكون له في
مقابلة ما رأى فيه إلا النار
وأما إيمانه فلا يكون فيه
الرياء أصلاً فيدخل آخر
الامر في الجنة (قوله لا لهم
استوفوا ما يفتنيه صور
أعمالهم الحسنة وبقيت
لهم أوزار العزائم السيئة)
أي استوفوا جزاء أعمالهم
التي لها صور حسنة كالبر
والإحسان ولكن لما لم
يكن البر والإحسان الآمن
أجل ما هو فساد وفساد

عرب فصحاء مثلي تقدر ون على مثل ما أقدر عليه بل أتم أقدر لتعلمكم القصص والاشعار وتعرفكم
القرىض والنظم (وادعوا من استطعتم من دون الله) إلى المعاونة على المعارضة (ان كنتم
صادقين) أنه مفترى (فان لم يستجيبوا لكم) باتيان مائة وتم اليه وجمع الضمير أما لتعظيم
الرسول صلى الله عليه وسلم أولان المؤمنين كانوا أيضاً يحدونهم وكان أمر الرسول صلى الله عليه وسلم
متنولاً لهم من حيث أنه يجب اتباعه عليهم في كل أمر إلا ما خصه الدليل ولتنبيه على أن التحدي
مما يوجب رسوخ إيمانهم وقوة يقينهم فلا يغفلون عنه ولذلك رب عليه قوله (فاعلموا أنما أنزل
بعلم الله) ملتصقاً بما لا يعلمه إلا الله ولا يقدر عليه سواه (وأن لا اله الا هو) واعلموا أن لا اله الا
الله لا اله الا القادر بما لا يعلم ولا يقدر عليه غيره ولظهور عجز آلهتهم ولتنبيه على هذا الكلام
الثابت صدقه بما عجزه عليه وفيه تهديد واقناط من أن يحيرهم من بأس الله آلهتهم (فهل أتم مسلمون)
ثابتون على الاسلام راسخون فيه مخلصون اذ تحقق عندكم اعجازه مطلقاً ويجوز أن يكون الكل
خطاباً للمشركين والضمير لمن استطعتم أي فان لم يستجيبوا لكم إلى المظاهرة لجحزهم
وقد عرفتم من أنفسكم القصور عن المعارضة فاعلموا أنه نظم لا يعلمه إلا الله وأنه منزل من عنده وأن
مادعكم اليه من التوحيد حق فهل أتم داخلون في الاسلام بعد قيام الحجّة القاطعة وفي مثل هذا
الاستفهام إيجاب لم يغب فيه من معنى الطلب ولتنبيه على قيام لموجب وزوال العذر (من كان
يريد الحياة الدنيا وزيتها) بإحسانه وبره (نوف اليهم أعمالهم فيها) نوصل اليهم جزاء أعمالهم
في الدنيا من الصحة والرئاسة وسعة الرزق وكثرة الاولاد وقرى يوف بالياء أي يوف الله وتوف
على البناء للفعل ونوف بالتخفيف والرفع لأن الشرط ماض كقوله

وان أتاه كريم يوم مسغبة * يقول لا غائب مالي ولا حرم

(وهم فيها لا يبخسون) لا ينقصون شيئاً من أجورهم والآية في أهل الرياء وقيل في المنافقين وقيل في
الكفرة وغرضهم وبرهم (أولئك الذين ليس لهم في الآخرة لا النار) مطبقاً في مقابلة ما عملوا لانهم استوفوا
ما تقتضيه صور أعمالهم الحسنة وبقيت لهم أوزار العزائم السيئة (وحبط ما صنعوا فيها) لانه لم يبق
لهم ثواب في الآخرة أو لم يكن لانهم لم يردوا به وجه الله والعمدة في اقتضاء ثوابها وخلصوا من الاخلاص ويجوز
تعليق الظرف بصنعوا على أن الضمير للدنيا (وباطل) في نفسه (ما كانوا يعملون) لانه لم يعمل
على ما ينبغي وكان كل واحدة من الجنتين علة لما قبلها وقرى بإطلا على أنه مفعول يعملون وما بهامية
أو في معنى المصدر كقوله * ولا خارجاً من في زور كلام * وبطل على الفعل (أفمن كان على بينة

(١٤ - (بيضاوي) - ثالث)

لأن صورهم وعزائمهم حرام بقي لهم في الآخرة أوزار تلك العزائم فجوزوا بها
(قوله وكان كل واحدة من الجنتين - لما قبلها) فيكون حبط ما صنعوا فيها علة لكونهم في الآخرة ليس لهم لا النار وقوله وباطل ما كانوا
يعملون علة للحبط المذكور فكأنه قيل حبط أعمالهم وعدم ترتب ثواب عليها البطالها وكونها ليست على ما ينبغي (قوله وما
إبهاميه أو في معنى المصدر الخ) فعلى الأول منه وباطل أي باطل كانوا يعملونه لأن ما الإبهاميه هي التي تؤثر كدما سبقها وهو هنا باطل
وعلى الثاني معناه وبطل بطلا ما كانوا يعملونه

(أوله والهمزة لانكار ان يعقبا الح) اعتبار كونهم عقب المدحورين سابقا حتى يتوجه الانكار عليه ليس له مغير حسن عند من أذوق صحيح والاولى ان يقال ان الفاء (١٠٦) مقدمة على همزة الاستفهام في الاصل فقد تمت تصديرها كما قالوا في نظائر

هذا الموضع والاصل فأمّن كان فتكون الفاء الفاء الجوابية والتقدير اذا كان الامر كذلك وهو ان من كان يريد الحياة الدنيا ليس له في الآخرة الا النار فمن كان على نعمة من ربه الخ كهؤلاء الذين ليس لهم في الآخرة الا النار فتكون الهمزة لانكار التسوية والفاء مشيرة الى علة الانكار (قوله والشاهد ملك يحفظه) ولا يلزم ان يكون جبرائيل اذ ليس الحفظ المذكور مخصوصا به (قوله يضاعف لهم العذاب) فان قيل ما معنى مضاعفة العذاب وقد نص الله تعالى على ان من جاء بالسيئة فلا يجزى الا مثله او هم لا يظلمون قلنا معناه هو ان يضاعف عذاب شركهم بارتكاب أنواع الكفر والمعاصي الأخرفان قوله ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون دليل على ما ذكرنا يستفاد منه انه لا يبصر شيئا مما دل على توحيد الله وصفاته مما ثبت في الآفاق والانفس ولم يسمعوا شيئا من آيات الله بل أعرضوا عنها وأبغضوها ولم يلتفتوا اليها

من ربه) برهان من الله يدل على الحق والصواب فيما يأتيه ويذره والهمزة لانكار ان يعقبا من هذا شأنه هؤلاء لمقصرون همهم وأفكارهم على الدنيا وأن يقارب بينهم في المنزلة وهو الذي أغنى عن ذكر الخبر وتقديره أفمن كان على بينة كمن كان يريد الحياة الدنيا وهو حكم يعم كل مؤمن مخلص وقيل المراد به النبي صلى الله عليه وسلم وقيل مؤمنوا أهل الكتاب (ويتلو) ويتبع ذلك البرهان الذي هو دليل العقل (شاهد منه) شاهد من الله يشهد بصحته وهو القرآن (ومن قبله) ومن قبل القرآن (كتاب موسى) يعني التوراة فانها أيضا تتلو في التصديق أو البينة هو القرآن ويتلو من التلاوة والشاهد جبريل وألسان الرسول صلى الله عليه وسلم على أن الضمير له أو من التلو والشاهد ملك يحفظه والضمير في يتلوه اما لمن أول البينة باعتبار المعنى ومن قبله كتاب موسى جملة مبتدأة وقرئ كتاب بالنصب عطفا على الضمير في يتلوه أى يتلو القرآن شاهد من كان على بينة دالة على أنه حق كقوله وشهد شاهد من بني اسرائيل وبقراء من قبل القرآن التوراة (اماما) كتابا يؤتمم به في الدين (ورجحة) على المنزل عليهم لانه الوصلة الى الفوز بخير الدارين (أولئك) اشارة الى من كان على بينة (يؤمنون به) بالقرآن (ومن يكفر به من الاحزاب) من أهل مكة ومن تحزب معهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم (قالنار موعده) يردّها لا محالة (فلانك في سرية منه) من الموعد أو القرآن وقرئ سرية بالضم وهما الشك (انه الحق من ربك ولكن أكثر الناس لا يؤمنون) لقلة نظرهم واخلال فكرهم (ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا) كان أسند اليه ما لم ينزله أو نفي عنه ما أنزله (أولئك) أى الكاذبون (يعرضون على ربهم) في الموقف بأن يحبسوا وتعرض أعمالهم (ويقول الاشهاد) من الملائكة والنبين أو من جوارحهم وهو جع شاهد كالمحارب وشهيد كالتعرف جع شريف (هؤلاء الذين كذبوا على ربهم) لالجنة الله على الظالمين (تهربل عظيم مما يحق بهم حينئذ لظلمهم بالكذب على الله (الذين يصدون عن سبيل الله) عن دينه (ويبغونها عوجا) يصفونها بالانحراف عن الحق والصواب أو يبغون أهلها أن يوجوا بالردة (وهم) الآخرة هم كافرون) والحال أنهم كافرون بالآخرة وتكريرهم لنا كيد كفرهم واختصاصهم به (أولئك لم يكونوا معجزين في الارض) أى ما كانوا معجزين الله في الدنيا أن يعاقبهم (وما كان لهم من دون الله من أولياء) بمنعونهم من العقاب ولا كذا أخر عقابهم الى هذا اليوم ليكون أشد وأدوم (يضاعف لهم العذاب) استئناف وقرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب يضعف بالتشديد (ما كانوا يستطيعون السمع) لتصامهم عن الحق وبغضهم له (وما كانوا يبصرون) لتعميهم عن آيات الله وكأنه الملة لمضاعفة العذاب وقيل هو بيان مانقاه من ولاية الآلهة بقوله وما كان لهم من دون الله من أولياء فان ما لا يسمع ولا يبصر لا يصلح للولاية وقوله يضاعف لهم العذاب اعتراض (أولئك الذين خسروا أنفسهم) باشتراء عبادة الآلهة بعبادة الله تعالى (وخل عنهم ما كانوا يفترون) من الآلهة وشفاعتها أو خسروا بما بدلوا وضاع عنهم ما حصلوا فلم يبق معهم سوى الحسرة والندامة (لاجرم أنهم في الآخرة هم الاخسرون) لأحد أرباب وأكثر خسرا منهم (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأخبتوا الى ربهم) اطمأنوا اليه وخشعوا له من الخبت وهو الارض المطمئنة (أولئك هم المحاب الجنة هم فيها خالدون) دائمون

مثل

وأسا فكان لهم بكل ما عرضوا عنه وتهاونوا به نوع من اذاب فصار عذاب الشرك مضاعفا بسبب حقوق الأنواع الأخرى من العذاب اليه

(قوله يجوز ان يراد تشبيه الكافر بالاعمى الخ) همل ما ذكره محوله يجوز ان يكون هناك أربع تشبهات أحدها تشبيه الكافر بالاعمى وتشبيهه بالاصم وتشبيه المؤمن بالبصير وتشبيهه بالسميع وان يكون تشبيهان أحدهما تشبيه الكافر بالجامع بين العمى والاصم وتشبيه المؤمن بالجامع بين البصير والسميع ولا يخفى ان هذا الكلام من باب اللف والنشر فان كلام الوصفين المتضادين مناسب لو اُحدم من الفريقين ومن باب الطباق أيضا وهو جمع الضدين في كلام وهو ههنا الاعمى والبصير والاصم والسميع (قوله باني لكم) أي ملتبسا بقوله اني لكم (قوله ويجوز ان تكون مفسرة متعلقة بارسلنا ونذير) فعلى الاول يكون المعنى أرسلنا نوحا برسالة وقول هو أن لا تعبدوا الا الله وعلى الثاني منذر بقوله هو أن لا تعبدوا الا الله (قوله لكن بوصف به العذاب (١٠٧) أو زمانه الخ) يعني يجوز ان يكون

اليوم صفة للعذاب فيكون جوه الجوار على طريقة حجر ضرب خرب وان يكون صفة اليوم وعلى كل من التقديرين النسبة مجازية للبالغة فانه اذا وصف العذاب بانه مؤلم أي موجد للألم حصلت المبالغة بان هـ ك مؤلمين أحدهما المعذب والثاني العذاب وقس عليه الاحتمال الثاني (قوله فانه بالغبلة صار مثل الاسم الخ) أي الارذل صفة في الاصل لكنه غلب في نوع مخصوص كالا كبر لصيرورته بغبلة الاسمية في حكم الاسماء فانه صار مشهورا في الانسان الخسيس فذا جمع على الارذل لكن الظاهر انه لا حاجة الى اعتبار غلبه الاسمية لان الارذل أفضل الفضيل يجمع على لا فاعل كالا فاضل والا كابر

(مثل الفريقين) الكافر والمؤمن (كلا عمى والاصم والبصير والسميع) يجوز ان يراد به تشبيه الكافر بالاعمى لتعاضده عن آيات الله بالاصم لتعاضده عن اسماع كلام الله تعالى وتأنيبه عن تدبر معانيه وتشبيه المؤمن بالسميع والبصير لان أمره بالهدى فيكون كل واحد منهما مشبهاً بالآخر باعتبار وصفين أو تشبيه الكافر بالجامع بين العمى والاصم والمؤمن بالجامع بين البصير والسميع والعاطف لعطف الصفة على الصفة كقوله * الصابح فالغائم فالأب * وهذا من باب اللف والطباق (هل يستويان) هل يستوي الفريقان (مثلا) أي تمثيلا أو صفة أو حالا (أفلا تذكرون) بضرب الامثال والتأمل فيها (ولقد أرسلنا نوحا الى قومه في لكم) باني لكم قرأ نافع وعاصم وابن عاصم وحزرة بالكسر على ارادة لقول (نذيرهم بين) أي بين لكم موجبات العذاب ووجه الخلاص (ألا تعبدوا الا الله) بدل من أي لكم أو مفعول مبين ويجوز ان تكون أن مفسرة متعلقة بارسلنا أو بنذير (اني أخاف عليكم عذاب يوم الهم) مؤله وهو الحقيقة صفة المعذب لكن بوصف به العذاب وزمانه على طريقة جد جده ونهاره صائم للبالغة (فقال للألذين كفروا من قومه ما نراك الا بشرا مثلنا) لامر به لك علينا تختصك بالنبوة ووجوب الطاعة (وما نراك اتبعك الا الذين هم أراذلنا) أخساؤنا جمع أرذل فانه بالغبلة صار مثل الاسم كالا كبر أو أرذل جمع رذل (بادي أراي) ظاهر أراي من غير تعمق من البدو وأول الرأي من البدء والياء مبدلة من الهمزة لان كسرها ما قبلها وقرأ أبو عمرو وبالهزة وانتصاه بالظرف على حذف المضاف أي وقت حدوث بادي الرأي والعمل فيه اتبعك واعا استرذلوهم لذلك أولعقهم فانهم لم يعلموا الا ظاهرا من الحياة الدنيا كان الاحظ بها أشرف عندهم والمحروم بها أرذل (وما نرى لكم) لك ولتبعيك (علينا من فضل) يؤهلكم للنبوة واستحقاق المتابعة (بل نظنكم كاذبين) أيك في دعوى النبوة وإياهم في دعوى العلم بصدقك فغلب المخاطب على الغائبين (قال يقوم أرايتم) أخبروني (ان كنت على بينة من ربي) حجة شاهدة بصحة دعواي (وأتاني رحمة من عنده) بآية البينة أو النبوة (فعميت عليكم) خفيت عليكم فلم تهديكم وتوحيد الضمير لان البينة في نفسها هي الرحمة أولان خفاءها يوجب خفاء النبوة أو على تقدير فعميت بعد البينة وحذفها للاختصار وأولاه لكل واحدة منهما وقرأ حزة والكسائي وحفص فعميت أي أخفيت وقرئ فعمها على أن الفعل لله (أنلزمكموها) أنكرهمكم على الاهتداء بها (وأنتم لها كارهون) لا تختارونها ولا تتأملون فيها وحيث اجتمع

وعبرة صاحب الكشاف والاراذل جمع لارذل كقوله أكابرحميرها أحاسنكم أخلاقا (قوله وأرذل جمع رذل) فالارذل بضم الذال جمع رذل بفتح الراء كالا كلب فانه يجمع على أ كالب (قوله والياء مبدلة من الهمزة) أي اذا كان من البدء بمعنى الابتداء كان بادي الرأي مهموزا لا خرفا قلب ياء لكسر ما قبله (قوله واعا استرذلوهم لذلك) أي لكونهم اتبعوا بادي الرأي فان من له عقل ومعرفة لا يتبع أحدا بادي الرأي بل لواتبع لا تبع بعد فكرو نظرو (قوله وتوحيد الضمير لان البينة في نفسها الخ) أي ماسبق شيئا أن أحدهما البينة والثاني الرحمة فيجب بحسب الظاهر ثنية الضمير فيقال فعميتا عليكم فتوحيدها باعتبار ان البينة والرحمة واحدة والعطف باعتبار تغايرهما بالاعتبار ولا يشاء آخر فركت

(قوله واسناده الى الاعين للبالغة والتنبية الخ) اما الاول فلانهم عتبة من العيب ثعبهم العين الذي هو من اعضاء الانسان فكيف صاحب العين واما الثاني فلا شعار الاسناد الى العين بان أعينهم تعيب التابعين لقلوبهم بمعنى اهم ازدروهم بمجرد النظر اليهم وابتصار فقرهم بعيونهم من غير أن تتأمل قلوبهم (١٠٨) في حالهم وتنفكر في شأنهم (قوله شرط ودليل جواب) فالشرط هو قوله تعالى

لا ينفعكم نصحي (قوله والجملة دليل جواب) أى مجموع قوله تعالى ولا ينفعكم نصحي أن أردت أن أنصح لكم دليل يدل على جواب الشرط وهو قوله ان كان الله يريد أن يغويكم قوله ولذلك تقول لو قال الرجل أنت طالق الخ لان التركيب المذكور على قياس ما ذكر في معنى ان كلمت زيدا ان دخلت الدار فانت طالق وهذا يقتضي ان يكون وقوع الطلاق مشروطا بان تسكلم أولا ثم تدخل الدار فلو دخلت ثم تسكلمت لم تطلق (قوله وهو جواب لما أوهو ما ان جداله كلام بلا طائل) فقصوده ان كلامي نصح وارشاد لانه كلام بلا فائدة يكون المقصود منه مجرد الجدال والمخاصمة لكن عدم ترتيب الفائدة عليه لارادة الله تعالى اغواءكم وضلالكم (قوله ودليل على ان ارادة الله تعالى يصح تعلقها بالاغواء الخ) هذا رد للمعزلة (قوله من غوى الفصيل اذا بسم فهلك غوى)

ضمير ان وليس أحدهما مرفوعا وقد علم الاعرف منه ما جاز في الثاني الفصل والوصل (و باقوم لأسألكم عليه) على التبليغ وهو وان لم يذكر معلوم ذكر (ملا) جعل (ان أجرى الاعلى الله) فانه المأمول منه (وما أنا بطارد الذين آمنوا) جواب لهم حين سألوا طردهم (انهم ملاقورهم) فيخاصمون طاردهم عندهم وانهم يلاقونه ويفوزون بقره فكيف أطردهم (ولكني أراكم قوما تجهلون) بلقاءكم بكم أو باقذارهم أو في التماس طردهم أو تنسبهم بان تدعوهم أراكم (و باقوم من ينصرتي من الله) بدفع انتقامه (ان طردتهم) وهم بتلك الصفة والمثابة (أفلا تذكرون) لتعرفوا ان التماس طردهم وتوقيف الايمان عليه ليس بصواب (ولا أقول لكم عندى خزان الله) رزقه وأمواله حتى يجدتم فضلى (ولأعلم الغيب) عطف على عندى خزان الله أى ولا أقول لكم أنا أعلم الغيب حتى تكذبوني استبعادا وحتى أعلم أن هؤلاء اسبعوني بأدى الرأى من غير بصيرة وعقد قلب وعلى الثاني يجوز عطفه على أقول (ولا أقول انى ملك) حتى تقولوا ما أنت الا بشر مثلنا (ولا أقول للذين تردى أعينكم) ولا أقول في شأن من استرذلتهم لفقرهم (لن يؤتهم الله خيرا) فان أعد الله لهم في الآخرة خيرا ما آتاكم في الدنيا (الله أعلم بما فى أنفسهم انى اذا لمن الظالمين) ان قلت شيئا من ذلك والازدراء به افتعال من زرى عليه اذا عابه فقلت تاو هذا الانتجانس الراءى الجهر واسناده الى الاعين للبالغة والتنبية على انهم استرذلوهم بأدى الرؤية من غير روية بما عاينوا من رثاته حالهم وقلة مناهم دون تأمل في معانيهم وكالاتهم (قالوا يا نوح قد جادنا لنا) خاصمتنا (فأكثر جدالنا) فأطلته وأثبت بأبواعه (فأنا بما نعدنا) من العذاب (ان كنت من الصادقين) فى الدعوى والوعيد فان مناظر ترك لا تؤثر فينا (قال انما يأتيكم به الله ان شاء) عاجلا أو آجلا (وما أتم عجيزن) بدفع العذاب أو الحرب منه (ولا ينفعكم نصحي ان أردت أن أنصح لكم) شرط ودليل جواب والجملة دليل جواب قوله (ان كان الله يريد أن يغويكم) وتقدير الكلام ان كان الله يريد أن يغويكم فان أردت أن أنصح لكم لا ينفعكم نصحي ولذلك تقول لو قال الرجل أنت طالق ان دخلت الدار ان كلمت زيدا فدخلت ثم كلمت لم تطلق وهو جواب لما أوهو ما ان جداله كلام بلا طائل وهو دليل على ان ارادة الله تعالى يصح تعلقها بالاغواء وأن خلاف مراده محال وقيل أن يغويكم أن يهلككم من غوى الفصيل غوى اذا بسم فهلك (هور بكم) هو خالقكم والمتصرف فيكم وفق ارادته (واليه ترجعون) فيجاز بكم على أعمالكم (أم يقولون افتره قل ان افتريته فعلى اجوامي) وباله وقرىء اجوامي على الجمع (وأنا بريء مما تجرمون) من اجوامكم فى اسناد الافتراء الى (وأوحى الى نوح أنه لن يؤمن من قومك الا من قدامن فلا تبئس) فلا تحزن ولا تتأسف (بما كانوا يفعلون) أقنطه الله تعالى من ايمانهم ونهاه أن يغمم بما فعلوه من التكذيب والايذاء (واصنع الفلك باعيننا) ملتبسا باعيننا عبر بكثرة آفة الخس الذي يحفظ به الشئ ويراعى عن الاختلال والزيغ عن المبالغة فى الحفظ والرعاية على طريق التمثيل (ووحيا) اليك كيف تصنعها (ولا تحطبن في الذين ظهروا)

ولا

بكسر لو او يقال بسم الفصيل اذا أكثر شرب اللبن (قوله على طريقة التمثيل) التمثيل هو التشبيه

لكن العبارة المذكورة دالة على ان الاعين مجزئة من سبل لانه استعمال الاعين لشيء متلزمة بحفظ وعدم الاختلال فى لازمها لذى هو المبالغة فى الحفظ نعم لو أراد بالاعين مابة الحفظ والرعاية عن الاختلال وهو القدرة والارادة كان تمثيلا وهذا هو المفهوم من الكشف فانه قال فانه يدل على ان لله صفات تكون منشأ لحفظه من الزيغ

(قوله واتصباهما بما قدرناه
 حالا) أي اتصبا بحراهما
 ومرساها بما قدرناه حالا
 من ضمير اركبوا وهو
 حين أو قائلين بسم الله
 فيكونان ظرفين للقدس
 (قوله على ان بسم الله خير
 أو صلة والخبر محذوف) إذا
 كان صلة يكون التقدير
 اجراؤها وارساؤها بسم الله
 ثبات (قوله فهي اما جلة
 مقتضية) الاقتضاب الانحلال
 وهوانية بدأ بكلام من
 غير تهية قبل ذلك وللمراد
 ههنا ما فسره به وهوان لا
 تعلق لها بما قبلها ذ كل ما
 تعلق بما قبله ففيه تمتهله
 (قوله أحوال مقدرة من
 الواو والهاء) أي اركبوا
 مقدرين اجراءها وارساءها
 (قوله ويجوز ان يكون
 محذوف) ويكون التقدير
 بلغة مجراها وارساءها (قوله
 وكلاهما يحتمل الثلاثة)
 أي المجرى والمرسى على
 تقدير فتح الميم يحتمل
 الوجوه الثلاثة وهي كونها
 مفعول فيه أو مصدرا ومع
 بسم الله جلة مستقلة (قوله
 وانسه بحذف الألف)
 فيكون بفتح الهاء وهذا
 دليل على انه ليس ابنه والا
 لم ينسب الى أمه بل الى أبيه
 ويمكن ان يقال النسبة الى
 الأم دون الأب لكونه
 كافرا (قوله وقيل لكان

ولأرجعني فيهم ولأنه عني باستدفاع العذاب عنهم (انهم مغترون) محكوم عليهم بالاغراق
 فلا سبيل الى كفه (ويصنع الفلك) حكاية حال ماضية (وكلمنا عليه ملا من قومه سخروا
 منه) استهزؤا به لعمله السفينة فانه كان يعملها في بركة بعيدة من الماء أو ان عزته وكانوا يضحكون
 منه ويقولون له صرت بحارا بعدما كنت نبيا (قال ان تسخروا منا فانا نساخر منكم كما تسخرون)
 اذا أخذكم العرق في الدنيا والحر في الآخرة وقيل المراد بالسخرية الاستجهال (فسوف تعلمون
 من يأتيه عذاب يخزيه) يعني به اياهم وبالعذاب الفرق (ويحل عليه) ويهزل عليه أو يحل عليه
 حلول الدين الذي لا انفكاك عنه (عذاب مقيم) دائم وهو عذاب النار (حتى اذا جاء أمرنا)
 غاية لقوله ويصنع الفلك وما بينهما حال من الضمير فيه أو حتى هي التي يبتدأ بعدها الكلام (وفار التنور)
 نبع الماء منه وارتفع كالقدس تقوّر والتنور تنور الخبر ابتداء منه النبوع على خرق العادة وكان في الكوفة
 في موضع مسجد هاء أوفى الهند أو بعين وردة من أرض الجزيرة وقيل التنور وجه الأرض أو أشرف
 موضع فيها (قلنا اجل فيها) في السفينة (من كل) من كل نوع من الحيوانات المنتفع بها
 (ز وجين اثنين) ذكر أو أنثى هذا على قراءة حفص والباقون أضافوا على معنى اجل اثنين
 من كل صنف ذكر وصنف أنثى (وأهلك) عطف على ز وجين أو اثنين والمراد امرأته وبنوه
 ونساؤهم (الامن سبق عليه القول) بأنه من المفرقين يريد ابنه كنعان وامه واعلة فانهما كانا
 كافرين (ومن آمن) والمؤمنين من غيرهم (وما آمن معه الا قليل) قيل كانوا تسعة وسبعين
 زوجته المسلمة وبنوه الثلاثة سام وحام ويافت ونساؤهم واثنان وسبعون رجلا وامرأة من غيرهم
 روى أنه عليه الصلاة والسلام اتخذ السفينة في ستين من الساج وكان طولها ثلثمائة ذراع وعرضها
 خمسون وسمكتها ثلاثون وجعل لها ثلاثة بطون فحمل في أسفلها الدواب والوحش وفي أوسطها الانس
 وفي أعلاها الطير (وقال اركبوا فيها) أي صيروا فيها وجعل ذلك ركوبا لامها في الماء كالركوب
 في الأرض (بسم الله مجراها ومرساها) متصل بركبوا حال من الواو أي اركبوا فيها مسمين الله
 أو قائلين بسم الله وقت اجراءها وارسائها أو مكاهم على أن المجرى والمرسى للوقت أو المكان أو المصدر
 والمضاف محذوف كقولهم آتيك خقوق النجم واتصباهما بما قدرناه حالا ويجوز رفعهما بسم الله
 على أن المراد بهما المصدر أو جلة من مبتدأ وخبر أي اجراؤها بسم الله على أن بسم الله خبر أو صلة والخبر
 محذوف وهي اما جلة مقتضية لاتعلق لها بما قبلها أحوال مقدرة من الواو والهاء وروى أنه كان اذا
 أراد أن تجرى قال اسم الله فجرت وادا أراد أن ترسو قال بسم الله فرست ويجوز أن يكون الاسم
 مقحما كقوله * ثم اسم السلام عليكما * وقرأ حذو والكسائي وعاصم برواية حفص مجراها
 بالفتح من جرى وقرئ * مرساها أيضا من رسا وكلاهما يحتمل الثلاثة ويجريها ومرسيها بلفظ الفاعل
 صفتين لله (ان ربى لغفور رحيم) أي لولا مغفرته لفرطناكم ورحمته اياكم لما نجواكم (وهي تجرى
 بهم) متصل محذوف دل عليه اركبوا أي فركبوا مسمين وهي تجرى وهم فيها (في موج كالجبال) في
 موج من الطوفان وهو ما يرتفع من الماء عند اضطرابه كل موجة منها تجبل في تراكمها وارتفاعها وما قيل
 من أن الماء طبق ما بين السماء والأرض وكانت السفينة تجرى في جوفه ليس شابت والمشهور أنه علا
 شواخ الجبل خمسة عشر ذراعا وان صح فلعل ذلك قبل التطبيق (وبادى نوح ابنه) كنعان
 وقرئ * ابنها وبنه بحذف الألف على أن الضمير لامرأته وكان ربيبه وقيل كان لغيره رشدة لقوله تعالى
 نجاتا هما وهو خطأ اذا الانبياء عصمت من ذلك والمراد بالخيانة الخيانة في الدين وقرئ * ابنه على الندبة

بغير رشدة لقوله نجاتا هما الخ) أي كان ولادته من زنا وهو خطأ لانه عار عظيم معصوم عنه الانبياء

(قوله وسدوها حكاية خ) جواب سؤال مقدر هو انه اذا كان الالف اللدنة لم يحذف حرفها كما هو القاعدة المقررة في النحو فالجواب بان امتناع حذف الحرف اذا كان (١١٠) الذب على حقيقة لاحكاية لكن هذا اللفظ وقع على طريق الحكاية فلهذا جاز

حذف الحرف (قوله وعاصم) عطف على ابن كثير أي غير ابن كثير وغير عاصم فانه فتح الياء ههنا بان قلب ياء المتكلم القام أسقطت واكتفى بالفتحة (قوله الامكان من رحمة الله) فيكون اسناد العصمة الى المكان مجازيا فان قيل معنى الكلام ان لا يعصم بشئ من أمر الله وقضائه الامكان من رحمة الله فيكون الامكان عاصما من الله ووافياله وليس كذلك ادليس شئ يرد أمر الله وقضائه لقوله تعالى لا معقب لحكمه ولا راد لفضله قلنا المراد ههنا من العصمة من أمر الله العصمة من بلائه وهو الطوفان (قوله وأراد بداءه) لا حاجة الى ذلك بل يجوز ان يبقى النداء على حقيقته ويكون قوله فقال رب ان ابني من أهلي تفصيلا وتبيينا للنداء فتكون الفاء للترتيب الذي لان نادى نوح ربه بمجمل تفصيله قوله تعالى رب ان ابني من أهلي (قوله نصريحا بالناقضة بين وصفيهما) أي للتصريح بالناقضة بين وصفي العمل الصالح والعمل الفاسد

ولكونها حكاية سوغ حذف الحرف (وكان في معزل) عزل فيه نفسه عن أيه وأعن دينه مفعول للمكان من عزله عنه اذا أبده (يا بني اركب معنا) في السفينة والجمهور كسروا الياء ليبدل على ياء الاضافة المحذوفة في جميع القرآن غير ابن كثير فانه وقف عليها في لقمان في الموضع الاول بافراق الرواة وفي الثالث في رواية قنبل وعاصم فانه فتح ههنا اقتصارا على الفتح من الالف المبذلة من ياء لاضافة واختصت الرواية عنه في سائر المواضع وقد ادغم الباء في الميم أبو عمرو والكسائي وحفص لتقاربهما (ولانك مع الكافرين) في الدين والانزال (قال سآوى الى جبل يعصمني من الماء) أن يفرقني (قال لعاصم اليوم من أمر الله الامن رحم) الاراحم وهو الله تعالى أو الامكان من رحمة الله وهم المؤمنون بذلك أن يكون اليوم معتصم من جبل ونحوه يعصم اللانذبة الامعتصم المؤمنين وهو السفينة وقيل لعاصم بمعنى لاذعصمة كقوله في عيشة راضية وقيل الاستثناء منقطع أي لكن من رحمة الله يعصمه (وحال بينهما الموج) بين نوح وابنه أو بين ابنه والجبل (فكان من المفرقين) فصار من المهلكين بالماء (وقيل يأرض ابلي ماءك وياسماء ألقى) نوديا بما ينادي به اولو العلم وأمر ابيهم برون به تمثيلا لكمال قدرته وانقيادهما لما يشاء تكوينه فيهما بالامر المطاع الذي يأمر المتقاد لحكمه المبادر الى امثال أمره مهابة من عظمتهم وخشيته من أليم عقابه والباع الغشف والاقلاع الامساك (وغيض الماء) نقص (وقضى الامر) وأبجزما وعدم من اهلاك الكافرين وانجاء المؤمنين (واستوت) واستقرت السفينة (على الجودي) جبل بالوصل وقيل بالشام وقيل باليمن روى أنه ركب السفينة عاشر رجب ونزل عنها عاشر المحرم فصار ذلك اليوم فصار ذلك سنة (وقيل بعدا للقوم الظالمين) هلا كلهم يقال بعد بعدا وبعدا اذا بعد به - ابعيد بحيث لا يرجع عوده ثم استعير للهلاك وخص بدعاء السوء والآية في غاية الفصاحة لفخامة لفظها وحسن نظمها والدلالة على كنه الحال مع الإيجاز الخالي عن الاخلال وفي ايراد الاخبار على البناء للمفعول دلالة على تعظيم الفاعل وأنه متعين في نفسه مستغن عن ذكره اذ لا يذهب الوهم الى غيره للعلم بأن مثل هذه الاعمال لا يقدر عليها سوى الواحد القهار (ونادى نوح ربه) وأراد بداءه بدليل عطف قوله (فقال رب ان ابني من أهلي) فانه لنداء (وان وعدك الحق) وان كل وعدته حتى لا تطرق اليه الخلف وقد وعدت أن تنجي أهلي فاحاله أو فحاله لم ينج ويجوز أن يكون هذا النداء قبل غرقه (وأنت أحكم الحاكمين) لانك أعلمهم وأعد لهم أولئك أكثر حكمه من ذوى الحكم على أن الحاكم من الحكمة كالدارع من الدرع (قال يا نوح انه ليس من أهلك) لقطع الولاية بين المؤمن والكافر وأشار اليه بقوله (انه عمل غير صالح) فانه تعليل لنفي كونه من أهله واصله انه ذو عمل فاسد فجعل ذاته ذات العمل للبالغة كقول الخنساء تصف ناقه

ترتع ما رتعت حتى اذا دكرت * فأنما هي اقبل وادبار

ثم بدل الفاسد بغير الصالح نصريحا بالناقضة بين وصفيهما واتفاء ما أوجب النجاة لمن نجى من أهله عنه وقرأ الكسائي ويعقوب انه عمل غير صالح أي عمل عملا غير صالح (فلان سألني ما ليس لك به علم) ما لا تعلم أصواب هو أم ليس كذلك وانما سمى نداءه سؤالاً لئلا تضمن ذكر الوعد بنجاة أهله استنجازه في شأن ولده أو استفسار المانع للانجازه في حقه وانما سماه جهلا وزجره به بقوله (اني أعظك أن تكون من

(قوله وقد دل على الحال الخ) فيه ان الاستثناء المذكور يفيد ان بعضا من اهل لابدان يفرق ويهردها لا يدل على ان ابنه لابدان يكون غربا اذ يجوز ان يكون بعض الاهل امرأته ويمكن ان يقال لما جى ما جى بن نوح وابنه (۱۱۱)

دل على انه من المستثنى
المذكور فاستنجزا الوعد
في شأنه ايسر كما ينبغي (قوله
واهم مع كثرتهم) ظاهر
كلامه يدل على انه دليل
ثان على انه لم يتعلمه فكانه
قال ان النبي صلى الله عليه
وسلم لم يتعلمه لانه لم يخاطب
غيرهم وهم لم يعلمونه
فكيف يعلمه اولاهم مع
كثرتهم لم يسمعو فكيف
يسمعه (قوله ثم توسلوا
اليه بالتوبة) معناه على ما
ظهر من قوله وأيضا التبري
من الغير الخ يدل على ان
المراد من الايمان الايمان
بوجوده تعالى وصفاته
الكاملة والمراد من التوبة
التوبة عن الشرك وقد
صرح بذلك صاحب
الكشاف لكن الظاهر
الاثم ان يقال استغفروا
ربكم بالايمان والتبري عن
الشرك ثم توبوا أي دموا
على التوبة هكذا ذكره
الطبي وغيره (قوله وقرئ
بالجر - لا على الجرور
وحده) أي قرئ بجر
غيره بجعله صفة للجرور
الذي هو الاله وحده لا بجعله
صفة للجار والجرور معالان
المجموع مرفوع محلا بانه
اسم لا ولك ان تقول الاله

(الجاهلین) لان استثناء من سبق عليه القول من أهلها قد دله على الحال وأغناه عن السؤال لكن
 أشغله حب الولد عنه حتى اشبه عليه الامر وقرأ ابن كثير بفتح اللام والون الشديدة وكذا لك نافع
 وابن عامر غير أنهما كسرا النون على أن أصله تسألني خذفت نون الوقاية لاجتماع النونات وكسرت
 الشديدة للياء ثم حذفنا كسرة الكسرة وعن نافع برواية رويس انبأته في الوصل (قال رب اني
 أعوذ بك أن أسألك) فيما يستقبل (ماليس لي به علم) ما لا علم لي بصحته (والا تغفري) وان
 لم تغفري ما فرط مني في السؤال (وترجني) بالتوبة والتفضل على (أكن من الخاسرين)
 أعمالا (قيل يا نوح اهبط بسلام منا) انزل من السفينة مسلما من المكروه من جهتنا أو مسلما
 عليك (و بركات عليك) ومبارك عليك أو زيادات في نسلك حتى تصير آدمانيا وقرئ اهبط بالضم
 وبركة على التوحيد وهو الخير النامي (وعلى أمم من معك) وعلى أمم هم الذين معك سموأما
 لتعز بهم أو لتشعب الامم منهم أو وعلى أمم ناشئة من معك والمراد بهم المؤمنون لقوله (وأمم سمنتهم)
 أي وعن معك أمم سمنتهم في الدنيا (ثم يمسهم مناعذاب أليم) في الآخرة والمراد بهم الكفار من
 ذرية من معه وقيل هم قوم هود وصالح ولوط وشعيب والعذاب منازل بهم (تلك) اشارة الى قصة
 نوح ومحلها الرفع بالابتداء وخبرها (من أنباء الغيب) أي بعضها (نوحيا اليك) خبر ثان
 والضمير لها أي موحة اليك أحوال من الانباء أو هو الخبر ومن أنباء متعلق به أحوال من الهاء في نوحيا
 (ما كنت تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا) خبر آخر أي مجهولة عندك وعند قومك من قبل
 إيماننا اليك أحوال من الهاء في نوحيا أو الكاف في اليك أي جاهلا أنت وقومك بها وفي ذكرهم
 تنبيه على أنه لم يعلمها اذ لم يخالط غيرهم وأنهم مع كثيرهم لم يسمعوا فكيف بواحد منهم (فأصبر)
 على مشاق الرسالة وأدية القوم كاصبر نوح (ان العاقبة) في الدنيا بالظفر وفي الآخرة بالفوز (للتقين)
 عن الشرك والمعاصي (والى عاد أخاهم هودا) عطف على قوله نوحا الى قومه وهو دا عطف بيان
 (قال يا قوم اعبدوا الله) وحده (مالكم من اله غيره) وقرئ بالجرجلا على الجرور وحده (ان أنتم
 الا مفترون) على الله بالتخاذل الا وثان شركاء وجعلها شفعا (يا قوم لأسألكم عليه أجزا ان أجري
 الاعلى الذي فطرني) خاطب كل رسول به قومه اذ احاطة للهمة وتمحيضا للنصيحة فانها لا تنجع مادامت
 مشوبة بالمطامع (أفلا تعقلون) أفلا تستعملون عقولكم فتعرفوا الحق من المبطل والصواب من
 الخطأ (ويا قوم استغفروا ربكم ثم توبوا اليه) اطلبوا مغفرة الله بالايمان ثم توسلوا اليها بالتوبة
 وأيضا التبري من الغير انما يكون بعد الايمان بالله والرغبة فيما عنده (يرسل السماء عليكم مدرارا)
 كثيرا الدر (ويزدكم قوة الى قوتكم) ويضاعف قوتكم وانما رغبتهم بكثرة المطر وزيادة القوة لانهم
 كانوا أمهات زروع وعمارات وقيل حبس الله عنهم القطر وأقم أرحام نسائهم ثلاثين سنة فوعدهم
 هود عليه السلام على الايمان والتوبة بكثرة الامطار وتضاعف القوة بالتناسل (ولا تتولوا) ولا تعرضوا
 عما أدعوك اليه (مجرمين) مصرين على اجرامكم (قالوا يهود ما جئنا ببينة) بحجة تدل على
 صحة دعواك وهو لفرط عنادهم وعدم اعتدادهم بما جاءهم من المجهزات (وما نحن بتاركي آلهتنا)
 بتاركي عبادتهم (عن قولك) صادرين عن قولك حال من الضمير في تاركي (وما نحن لك بمؤمنين)
 اقنات لهم من الاجابة والتصديق (ان تقول الاعتراف) ما تقول الا قولنا اعترافك أي أصابك من عراه يعرفه

مرفوع محلا وان كان مجرورا لفظا فيمكن رفع غيره بالحل على محلهما وعلى محل المجرور وحده لكن قوله جلا على المجرور وحده
قال علي ان الجر بالحل على المجرور وحده دون الرفع

روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (كون الالفوا عبارة عن عدم العمل فان الاستثناء المفرغ هو المفعول بحسب العامل المتقدم على الاول والعامل ههنا القول المقدم وهذا يدل على ان المختار عنده ان الالف تعمل في المستثنى وهو مذهب المبرد والزجاج (قوله ولاخذ صيغة تمثيل لذلك) أى تجوز عن ذلك وهو كون المأخوذ موراثة لان كل دابة كانت ناصيتها بيد صاحبها فهي منقادة له (قوله بالجزم على الموضع) فان قوله تعالى فقدأ بلغتكم مجزوم الموضع بكونه جزاءه (قوله وأعطف على الجواب بالفاء) أى الجواب مع الفاء وانما قال ذلك لانه لو كان معطوفا على الجواب (١١٢) بدون الفاء لكان داخلا تحت الفاء أيضا فيلزم ان يكون حرف واحد هو

الفاء واجب الدخول على جملة هي قدأ بلغتكم غير واجب الدخول على أخرى هي يستخلف والاولى ان يقال انه معطوف على مقدر هو الجزاء حقيقة فهو مقدر في المعنى لان الابلاغ مقدم على التولي فكيف يكون جزاءه فيكون قدأ بلغتكم علة للجزاء أقيم مقامه (قوله تكرر ابيان ما نجاهم عنه الخ) يعنى انه علم سابقا انه تعالى مجاهم من عذاب ولم يعلم كونه نجاهم من عذاب غليظ وحقير فلما قيل نجيناهم من عذاب غليظ حصل بيان المجمل السابق لكن الاول ان يقال الجملة الثانية للإشارة الى عظم النجاة فكان هذه النجاة نجاة متعددة وليبان غلظ العذاب (قوله والمراد به تنجيتهم من عذاب الآخرة أيضا) عطف على

اذا أصابه (بعض آلهتنا بسوء) بجنون لسبك اياه وصدك عنها ومن ذلك تهدي وتكمل الخرافات والجملة مقول القول والالف لان الاستثناء مفرغ (قال اني أشهد الله واشهدوا اني برى عما نتركون من دونه فكيدوني جميعا ثم لا تنظرون) أجاب به عن مقاتلهم الجنة بان أشهد الله تعالى على براءته من آلهم وفرغه عن اضرارهم تأكيد لذلك وتبنيته وأمرهم بان يشهدوا عليه استهانة بهم وأن يجتمعوا على الكيد في اهلا كه من غير اضرار حتى اذا اجتهدوا فيه ورأوا أنهم عجزوا عن آخرهم وهم الاقوياء الشدء أن يضروه لم يبق لهم شبهة أن آلهتهم التي هي جاد لا يضرو ولا ينفع لانهم من اضراره اتقما منه وهذا من جملة معجزاته فان مواجهة الواحد لجم الغفير من الجبابرة الفتاك العطاش الى ارافقه دمه بهذا الكلام ليس الاثقتة بالله وتبسطهم عن اضراره ليس الا بعصمته اياه ولذلك عقبه بقوله (اني توكلت على الله ربي وربكم) تقرير له والمعنى أنكم وان بذلتم غاية وسعكم لن تضروني فاني متوكل على الله واثق بكلاءته وهو المكي والكم لا يحيق بي مالم يردده ولا قدرون على مالم يقدره ثم رهن عليه بقوله (ما من دابة الا هو أخذ بناصيتها) أى الا هو مالك لها قادر عليها يصرفها على ما يريد بها والاخذ بالنواصي تمثيل لذلك (نرى على صراط مستقيم) أى انه على الحق والعدل لا يضيع عنده معتصم ولا يفونه ظالم (فان تولوا) فان تتولوا (فقدأ بلغتكم ما أرسلت به اليكم) فقدأ ديت ما على من الابلاغ والزام الحجة فلا تفرط منى ولا عذر لكم فقدأ بلغتكم ما أرسلت به اليكم (ويستخلف ربي قوما غيركم) استئناف بالوعيد لهم بان الله يهلكهم ويستخلف قوما آخرين في ديارهم وأموالهم وأعطف على الجواب بالفاء ويؤيده القراءة بالجزم على الموضع كما نه قيل وان تتولوا يعذرنى ربي ويستخلف (ولا تضروه) بتوليكم (شيأ) من الضرر ومن جزم يستخلف أسقط النون منه (ان ربي على كل شئ حفيظ) رقيب فلا تخفى عليه أعمالكم ولا يغفل عن مجازاتكم وأحافظ مستول عليه فلا يمكن أن يضروه شئ (ولما جاء أمرنا) عذابنا أو أمرنا بالعذاب (نجينا هودا والذين آمنوا معه برحمة منا) وكانوا أربعة آلاف (ونجيناهم من عذاب غليظ) تكرر لبيان ما مجاهم منه وهو السموم كانت تدخل أنوف الكفرة وتخرج من أديارهم فقطع أعضاءهم والمراد به تنجيتهم من عذاب الآخرة أيضا ولتعريض ان لها كين كما عذبوا في الدنيا بالسموم فهم معذبون في الآخرة بالعذاب الغليظ (وتلك عاد) أنت اسم الإشارة باعتبار القبيلة أولان الإشارة الى قبورهم وآثارهم (جحدوا بايات ربهم) كفروا بها (وعصوا رسله) لانهم عصوا رسلهم ومن عصى رسولا فكأ معصى الكل لانهم أمروا بطاعة كل رسول (واتبعوا أمر كل جبار عنيد) يعنى كبراءهم الطاغين وعنيد من عند عندا

قوله تكرر الخ يعنى يمكن ان يكون لنجاة لدعوة ثانيا عين النجاة الاولى ويمكن أيضا ان تكون

وعند غيرها بان الاولى النجاة من عذاب الدنيا والثانية النجاة من عذاب العقبي (قوله ولان الإشارة الى قبورهم وآثارهم) فيكون المعنى وأصحاب تلك القبور (قوله لانهم أمروا بطاعة كل رسول) هذا الدليل لا يلزم منه المدعى وهو ان من عصى رسولا فقد عصى الكل والاولى ان يقار لان عصيان قوم رسول بان لا يسلموا له التوحيد وطاعة الله وكل رسول فهو أمر بما ذكر فن أنكر التوحيد بالآيمان فقد كذب كل رسول (قوله تعالى واتبعوا أمر كل جبار عنيد الخ) فيه ان كل جبار داخل في جملة عاد فيلزم ان يكونوا تابعين لجبارين تخي الجواب ان يقال ان كل جبار لما وافق الجبارين الآخرين فكأنه تابع لهم أو ان المراد ان أرادهم تابعون لا كبارهم فيلزم على

رأسهم تضعيف العذاب (قوله دعاء عليهم بالهلاك والمراد به الدلالة الخ) أي هذا الكلام أصله الدعاء لكن المراد به ما ذكر إذا لمعنى
للدعاء بالهلاك بعد وقوعه (قوله وقيل هو من العمرى بمعنى أعمركم فيها الخ) قال الجوهري أعمرته داراً وأرضاً إذا أعطيته إياه
وقلت هي لك عمرى أو عمرك فإذا مرت رجعت إلى والامم العمرى ولا يخفى مناسبة (١١٣) ما ذكره للمبينين الذين ذكرهما

وقوله بمعنى أعمركم فيها داركم
وبرئها منكم إلى آخر
الكلام (قوله موقع في
الريبة) أن قيل ما معنى
كون الشك موقعاً في
الريبة قلنا كونه موقعاً فيها
أما باعتبار أن شك جمع
يوجب وقوع الريبة لآخر
فإن الطباع مجبولة على
التقليد وباعتبار أن أصل
الشك قد يوجب استمراره
(قوله على الاسناد المجازي)
فيكون الشك مريباً
ككون الجدة جدي في جد
جده (قوله وحرف الشك
باعتبار مخاطبين) حرف
الشك هو أن وكونه باعتبار
المخاطبين ممناه أنه من باب
إرخاء العنان والاستدراج
مع المخاطبين (قوله ولكم حال
منهما) قال العلامة الطيبي
قيل هذا قول لم يقل به أحد
والأولى أن يقال إن لكم حال
عمل فيها معنى الإشارة وأنه
حال من الضمير فيه (قوله
غير مكذوب فيه فأتسع فيه
الخ) أي خفف الجار
واستتر الضمير في المكذوب
لصيرورته مفعولاً به قائماً
مقام الفاعل (قوله أو غير

وعند أوعنوداً إذا طغى والمعنى عصوامن دعاهم إلى الإيمان وما ينجيهم وأطاعوا من دعاهم إلى الكفر
وما يريهم (وأثبوعوا في هذه الدنيا لعة ويوم القيامة) أي جعلت اللعة تابعة لهم في الدارين نكسهم
في العذاب (ألان عاداً كفروا ربهم) بخدوه أو كفروا نعمه أو كفروا به خذف الجار (ألأبعدا
لعاد) دعاء عليهم بالهلاك والمراد به الدلالة على أنهم كانوا مستوحين لما نزل عليهم بسبب ما حكي
عنهم وإنما كرر ألأوأعاد ذكرهم تفضيلاً لمرهم وحشاً على الاعتبار بما لهم (قوم هود) عطف
بيان لعاد وفائدة تمييزهم عن عاد الثانية عادارم والأيماء إلى أن استحقاقهم للبعد بما جرى بينهم وبين
هود (والى عموداً خاهم صالحاً قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره هو أنشأكم من الأرض) هو
كونكم منها لا غيره فإنه خلق آدم ومواد النطف التي خلق نسله منها من التراب (واستعمركم فيها)
عمركم فيها واستبقاكم من العمر وأقدركم على عمارتها وأمركم بها وقيل هو من العمرى بمعنى أعمركم فيها
دياركم وبرئها منكم بعد انصرام أعماركم أو جعلكم معمرين دياركم تسكنونها مدة عمركم ثم تتركونها
لغيركم (فاستغفروه ثم توبوا إليه إن ربي قريب) قريب الرحمة (محبب) لداعيه (قلوا يا صالح
قد كنت فينا مرجواً قبل هذا) لما ترى فيك من مخايل الرشد والسداد أن تكون لنا سيدياً
ومستشاراً في الأمور وأن توافقنا في الدين فلما سمعنا هذا القول منك انقطع رجاءنا عنك (أنهانا
أن نعبداً ما بعد أبائنا) على حكاية الحال الماضية (واتنالى شك مما تدعونا إليه) من التوحيد
والتبري عن الأوثان (مريب) موقع في الريبة من أرباه أو ذي ريبة على لاسناد المجازي من
أرباب في الأمر (قال يا قوم أرايتم أن كنت على بينة من ربي) بيان وبصيرة وحرف الشك باعتبار
المخاطبين (وأتاني منه رحمة) نبوة (فمن ينصرتني من الله) فمن يمتنعني من عذابه (ان عصيته)
في تبليغ رسالته والمنع عن الإشراف به (فأتاني يدوتني) اذن باستنابكم إياي (غير تخسير) غير
أن تخسروني بإبطال ما منحنى الله به والتعرض لعذابه أو فأتاني يدوتني بما تقولون لي غير أن أنسكم إلى
الخسران (ويا قوم هذه ناقة الله لكم آية) اتصب آية على الحال وعاملها معنى الإشارة ولكم حال
منها فقدمت عليها التنكيرها (قدروها تأكل في أرض الله) ترع نباتها وتشرب ماءها (ولامسوها
بسوء فيأخذكم عذاب قريب) عاجل لا يتراخى عن مسكم لها بالسوء الإيسير وهو ثلاثة أيام
(فقروها فقال تمتعوا في داركم) عيشوا في منازلكم أو في داركم الدنيا (ثلاثة أيام) الأربعة
والخمس والجمعة ثم تهلكون (ذلك وعد غير مكذوب) أي غير مكذوب فيه فأتسع فيه بأجرائه مجرى
المفعول به كقوله * ويوم شهدناه سلباً وعامراً * أو غير مكذوب على المجاز وكأن الواعد قال له
أفي بك فإن وفي به صدقه والأكذبه أو وعد غير كذب على أنه مصدر كالمجود والمفعول (فلما جاء
أمرنا نجينا صالحاً والذين آمنوا معه برحمة منا ومن خزي يومئذ) أي ونجيناهم من خزي يومئذ وهو
هلاكهم بالصيحة وأذلهم وفضيحتهم يوم القيامة وعن نافع يومئذ بفتح على اكتساب المضاف البناء
من المضاف إليه هنا وفي المعارج في قوله من عذاب يومئذ (إن ربك هو القوى العزيز) القادر

(١٥ - (بيضاوي) - ثالث) (مكذوب على المجاز) يجعل الوعد كالشخص الذي قيل له القول فإن المكذوب

هو الذي قيل له الكذب فجعل الوعد كذلك الشخص فأسند إليه المكذوب مجازاً عقلياً (قوله تعالى ومن خزي يومئذ) يدل على أن المعنى
نجينا صالحاً والذين آمنوا معه من العذاب ومن الخزي في ذلك اليوم فإن ما وقع عليهم عذاب وخزي وعلى هذا ظهر ما في كلام المنصف من
التقصير في التفسير (قوله على اكتساب المضاف البناء من المضاف إليه) أي جعلوا اليوم مبنياً لضافته إلى المبنى الذي هو إذا قد يعطى

المضاف حكم المضاف اليه لشدة الاتصال بينهما (قوله ذهابا الى الحي والاب الاكبر) هذا على تنوين ثمودي تنوينه اما باعتبار تأويله بالحي أو بجمعه عبارة عن أيهم الاكبر (١١٤) على هذين التقديرين يكون ثمود منصرفا وما اذا جعل عبارة عن

القبيلة يكون غير منصرف بالتأنيث والعلمية فلا يدخله التنوين (قوله والجار مقدر أو محذوف الخ) اذا كان مقدرًا كان ما بعده باقيا على الجر واذا كان محذوفًا لم يكن مجرورًا بل منصوبًا (قوله بالرفض) الرفض الحجرة المحمأة (قوله وخاف ان يريدوا به مكروها) لان العادة ان من له ارادة سوءة باحد لا بد اذا كان حاضره لم يأكل طعامه (قوله وانما لم يذبحه أيدينا لاننا نأكل) أي ليس عدم أكلنا للعداوة ولقصده الذي وانما نأكل لان حالنا المستمر عدم الاكل (قوله للفصل بينه وبين ما عطف عليه بالظرف الخ) الاولى ان يقال للفصل بينه وبين الحرف العاطفة بالظرف فانه لا يجوز اذا كان المعطوف عليه مجرورًا لان الحرف العاطف كحرف الجر ولا يجوز الفصل بين حرف الجر ومجروره وما الفصل بين المعطوف والمعطوف عليه بخلاف (قوله بل من حيث انه وراء ابراهيم من جهته) وفيه نظر وجه النظر انه لا يفهم ما

على كل شيء والغالب عليه (وأخذ الذين ظلموا الصبيحة فأصبحوا في ديارهم جائعين) قد سبق تفسير ذلك في سورة الاعراف (كان لم يغنوا فيها لأن ثمود كفروا ربهم) نونه أبو بكر ههنا وفي النجم والكسائي في جميع القرآن وابن كثير ونافع وابن عامر وأبو عمرو وفي قوله (ألا بعدا لثمود) ذهابا الى الحي والاب الاكبر (ولقد جاءت رسلنا ابراهيم) يعني الملائكة قيل كانوا تسعة وقيل ثلاثة جبريل وميكائيل واسرافيل (بالشري) بيشارة الولد وقيل بهلاك قوم لوط (قالوا سلاما) سلمنا عليك سلاما ويجوز نصبه بقالوا على معنى ذكر واسلاما (قال سلام) أي أمركم أو جوابي سلام أو وعليكم سلام رفعه اجابة باحسن من تحيتهم وقرأه الكسائي سلم وكذلك في الذاريات وهما الغتان كحرم وحرام وقيل المراد به الصلح (فالبث أن جاء بهجمل حنيد) فالبث مجيئه به أو فاء بظا في الجي به أو فاء تأخر عنه والجار في أن مقدر أو محذوف والحنيد المشوي بالرفض وقيل الذي يقطر ودكه من حنث الفرس اذا عرقته بالجلال لقوله بهجمل سمين (فلما رأى أيديهم لاتصل اليه) لا يمدون اليه أيديهم (نكرهم وأوجس منهم خيفة) أنكر ذلك منهم وخاف أن يريدوا به مكروها ونكر وأنكر واستنكر بمعنى والايحاس الادراك وقيل الاضمار (قالوا) له لما أحسوا منه أثر الخوف (لا تخف انا أرسلنا الى قوم لوط) انما الملائكة مرسله اليهم بالعذاب وانما لم يذبحه أيدينا لاننا نأكل (وامرأته قائمة) وراء السرتنسمع محاورتهم أو على رؤسهم للخدمة (فضحكك) سرور ابزوال الخيفة أو بهلاك أهل الفساد أو باصابتهم رأيا فانها كانت تقول لابراهيم انضم اليك لوطا فاني أعلم ان العذاب ينزل بهؤلاء القوم وقيل فضحكك خاصت قال الشاعر

وعهدني بسلمي ضاحكا في لبابة * ولم يعد حقا نديها أن تحلما

ومنه ضحكك السمرة اذا سال صمغها وقرئ بفتح الحاء (فبشرناها باسحق ومن وراء اسحق يعقوب) نصبه ابن عامر وجزء وحفص بفعل يفسره ما دل عليه الكلام وتقديره ووهبناهما من وراء اسحق يعقوب وقيل انه معطوف على موضع باسحق أو على لفظ اسحق وفتحته للجر فانه غير معصوف ورفد للفصل بينه وبين ما عطف عليه بالظرف وقرأ الباقون بالرفع على أنه مبتدأ وخبره الظرف أي ويعقوب مولود من بعده وقيل الوراء ولد الولد ولعله سمي به لانه بعد الولد وعلى هذا تكون اضافته الى اسحق ليس من حيث ان يعقوب عليه الصلاة والسلام وراءه بل من حيث انه وراء ابراهيم من جهته وفيه نظر والاسمان يحتمل وقوعهما في البشارة كيحيى ويحتمل وقوعهما في الحكاية بعد أن ولدا فسميا به وتوجيه البشارة اليها للدلالة على ان الولد المبشر به يكون منها لامن هاجر ولانها كانت عقيمة حريصة على الولد (قالت يا ويلتي) يا عجباً وأصله في الشر فاطلق على كل أمر فظيع وقرئ بالباء على الاصل (أألدوا ناعجوز) ابنة تسعين أو تسع وتسعين (وهذا بعلي) زوجي وأصله القائم بالامر (شيخا) ابن مائة أو مائة وعشرين ونصبه على الحال والعامل فيها معنى اسم الإشارة وقرئ بالرفع على أنه خبر محذوف أي هو شيخ أو خبر بعد خبر أو هو الخبر وبعلي بدل (ان هذا لشيء عجيب) يعني الولد من هرمين وهو استعجاب من حيث العادة دون القدرة ولذلك (قالوا) أنجبين من أمر الله رجعت الله وبركاته عليكم أهل البيت) منكرين عليها فان خوارق العادات

باعتبار

ذكر من هذه الاضافة بل المفهوم خلاف ما ذكر (قوله والاسمان يحتمل وقوعهما في البشارة الخ) أي

يحتمل ان الملائكة بشروها بالولدين وعينوا اسمهما لها ويحتمل انهم لم يذكر واسمهما لها بل قالوا لها بشرناك بابن وابن ابن (قوله فاطلق في كل أمر فظيع) أي شديد جاوز الحد

باعتبار أهل بيت النبوة ومهبط المجزات وتخصيصهم بمزيد النعم والكرامات ليس ببدع ولا حقيق بان يستغربه عاقل فضلا عن نشأت وشأنت في ملاحظة الآيات وأهل البيت نصب على المدح أو النداء لقصد التخصيص كقولهم اللهم اغفر لنا أيتها العصابة (انه جيد) فاعل ما يستوجب به الجحد (مجيد) كثير الخير والاحسان (فلما ذهب عن ابراهيم الروح) أي ما أوجس من الخيفة واطمأن قلبه بهرفاتهم (وجاءه البشري) بدل الروح (يجادلنا في قوم لوط) يجادل ولسنا في شأنهم ومجادلته اياهم قوله ان فيها لوطا وهو ما جواب لما جرى به مضارعا على حكاية الحال أولانه في سياق الجواب بمعنى الماضي كجواب لو أدليل جوابه المحذوف مثل اجترأ على خطابنا أو شرع في جدالنا أو متعلق به أقيم مقامه مثل أخذ أو قبل يجادلنا (ان ابراهيم خليل) غير عجول على الانتقام من المسيء اليه (أو آواه) كثير التأوه من الذنوب والتأسف على الناس (منيب) راجع الى الله والمقصود من ذلك بيان الحامل له على المجادلة وهو رقة قلبه وفطر ترجمه (يا ابراهيم) على ارادة القول أي قالت الملائكة يا ابراهيم (أعرض عن هذا) الجدال (انه قد جاء أمر ربك) قدره بمقتضى قضائه الا اني بعد اياهم وهو أعلم بحالهم (وانهم آتيتهم عذاب غير مردود) مصروف بجدال ولادعاء ولا غير ذلك (ولما جاءت رسلنا لوطا سيء بهم) ساءه مجيئهم لانهم جاؤه في صورة غلمان فظن انهم أناس يخاف عليهم أن يقصدتهم قومهم فيجوز عن مدافعتهم (وضاق بهم ذرعا) وضاق بمكانهم صدرة وهو كناية عن شدة الانقباض للجزع عن مدافعة المكروه والاحتياط فيه (وقال هذا يوم عصيب) شديد من عصبه اذا شده (وجاءه قومهم يهرعون اليه) يسرعون اليه كأنهم يدفعون دفعا للطلب الفاحشة من أضيافه (ومن قبل) أي ومن قبل ذلك الوقت (كانوا يعملون السيئات) الفواحش فمقرنوا بها ولم يستحيوا منها حتى جاؤا يهرعون لها مجاهرين (قال يا قوم هؤلاء بناتي) فدى بهن أضيافه كرم واجبة والمعنى هؤلاء بناتي قفزوهن وكانوا يطلبونهن قبل فلا يجيبهم لخبثهم وعدم كفاءتهم لحرمة المسلمات على الكفر فانه شرع طارئ ومبالغة في تناهي خبث ما يرومونه حتى ان ذلك أهون منه وأظهارا لشدة امتعاضه من ذلك كي يرقوله وقيل المراد بالبنات نسائهم فان كل نبي أبوا أمته من حيث الشفقة والترية وفي حرف ابن مسعود وأزواجه أمهاتهم وهو أب لهم (هن أظهر لكم) أنظف فعلا وأقل خشا كقولك الميتة أطيب من المنصوب وأحل منه وقرئ أظهر بالنصب على الحال على ان هن خبر بناتي كقولك هذا أخي هو لا فصل فانه لا يقع بين الحال وصاحبها (فانقوا الله) بترك الفواحش أو بابتارهن عليهم (ولا تخزون) ولا تفضحوني من اخزي أو ولا تخجلوني من الخزي بمعنى الحياء (في ضيق) في شأنهم فان اخزاء ضيف الرجل اخزاه (أليس منكم رجل رشيد) يهتدي الى الحق ويرعوى عن القبيح (قالوا القد علمت ما لنا في بناتك من حق) من حاجة (وانك لتعلم ما تريد) وهو اتيان الذكران (قال لو أن لي بكم قوة) لوقويت بنفسي على دفعكم (أو آوى الى ركن شديد) الى قوى أتمنع به عنكم شبه بركن الجبل في شدته وعن النبي صلى الله عليه وسلم رحم الله أخي لوطا كان يأوى الى ركن شديد وقرئ أو آوى بالنصب باضمار أن كأنه قال لو أن لي بكم قوة أو آوى لجواب لو محذوف تقديره لدفعتكم روي انه أعلق باباه دون أضيافه وأخذ يجادلهم من وراء الباب فقتلوا والجدار فلما رأت الملائكة ما على لوط من الكرب (قالوا يا لوط اما وسل ربك لن يصلوا اليك) لن يصلوا الى اضرارك باضرارنا فنهون عليك ودعنا واياهم فخلاهم أن يدخلوا فضرب جبريل عليه السلام بجناحه وجوههم فطمس أعينهم وأعماهم فخرجوا يقولون

اجترأ على خطابنا أو شرع في جدالنا في قوم لوط ولا يناسب جعله دليلا عليه قالوا لي انه بيان للجواب المقدر (قوله فانه شرع طارئ) أي هذا أمر حادث في شرع نينا صلي الله عليه وسلم (قوله أو مبالغة في تناهي خبث ما يرومونه) عطف على قوله كرم واجبة أي يحتمل أن يكون قوله هؤلاء بناتي هن أظهر لكم ليس للكرم بل للنقل من الاخش الى الاهون (قوله وأظهارا لشدة امتعاضه من ذلك كي يرقوله) يقال امتعض من الشيء اذا غضب منه وشق ذلك الشيء عليه والمقصود ان لوطا أظهر بالقول المذكور رشدة ما يرومونه عليه كي يرقوا أي يرجوا عليه ويتهوا عما أرادوا (قوله أنظف فعلا وأقل خشا كقولك الميتة أطيب من المنصوب) دفع شبهة هي ان لقائل ان يقول لا طيب لما يرومونه فكيف يكون بناته أطيب منه فاجاب بما ذكر وهذا ناظر الى قوله أنظف فعلا أي على تقدير ان يكون لما يرومونه نظافة فبناته أنظف (قوله ولا فصل الخ) أي ليس هو ضمير فصل على تقدير نصب أظهر اذا لا يقع ضمير الفصل بين الحال وذمها (قوله كان يأوى الى ركن شديد) أي كان يأوى الى حول الله وقوته (قوله وأوى)

يعني يكون الفعل بمادخل عليه حرف المصدر فيكون بمعنى المصدر (قوله بالقطع من الاسراء) أي لفظة أسر بفتح الهمزة من باب الاصل (قوله وفي المعنى للوط) الاولى ان يقال للوط ومن معه من أهله (قوله وهذا انما يصح على تأويل الالتفات بالتخلف فانه ان فسر) الى قوله من أحد أي اذا فسر الالتفات بالتخلف يصح ان يكون الاستثناء من الامل ومن أحد المعنى على الاول فأسر بأهلك بقطع من الليل الامر أنك ولا يتخلف منكم أحد وعلى الثاني يكون المعنى فأسر بأهلك بقطع من الليل ولا يتخلف منكم أحد الامر أنك فانها تتخلف ولا تناقض بين المعنيين لان المراد من لا يتخلف منكم أحد على التقدير الاول لا يتخلف منكم أحد غير المرأة المذكورة بقرينة الاستثناء السابق تقديرا واما اذا فسر الالتفات بالنظر الى الورا فلو استثنى المرأة من أهلك كان المعنى فأسر بأهلك بقطع من الليل الامر أنك فانها لم تسر وهذا يوجب عدم التفاتها الى الورا في اثناء السرى لانه فرع السرى لكن على تقدير رفع امر أنك على البدل من أحد كما هو قراءة ابن كثير وأبي عمرو ويلزم التفات المرأة الى الورا فيلزم ان يكون لها السرى مع لوط فلزم التناقض وقوله لان القواطع لا يصح جعلها على المعاني المتناقضة معناه ان القرآن قطعي الصحة على كل قراءة فلا يصح ان يحمل لفظ القرآن على معنيين متناقضين لان أحد المتناقضين لا بد ان

(١١٦)

أجاب عنه بهض فضلاء الغرب بان تقول انه مستثنى من قوله فأسر بأهلك ومعنى لا يلتفت عدم النظر الى الورا في الذهاب قولكم فلزم ان لا تسرى معهم وهذا ينافي ان يكون صرفه وعا على البدل من أحد بسبب انه يستلزم ان تسرى معهم اذا فسر الالتفات بماد ذكر قلنا عدم السرى معهم ممنوع غاية الامر ان لوطا لم يسر بهما لا يجوز ان تسرى هي بنفسها (قوله والاولى جعل الاستثناء في القراءتين عن قوله ولا يلتفت)

النجاء النجاء فان في بيت لوط سحرة (فأسر بأهلك) بالقطع من الاسراء وقرأ ابن كثير ونافع بالوصل حيث وقع في القرآن من السرى (بقطع من الليل) بطائفة منه (ولا يلتفت منكم أحد) ولا يتخلف أو لا ينظر الى ورائه والنهي في اللفظ لاحد وفي المعنى للوط (الامر أنك) استثناء من قوله فأسر بأهلك ويدل عليه انه قرئ فأسر بأهلك بقطع من الليل الامر أنك وهذا انما يصح على تأويل الالتفات بالتخلف فانه ان فسر بالنظر الى الورا في الذهاب ناقض ذلك قراءة ابن كثير وأبي عمرو بالرفع على البدل من أحد ولا يجوز حل القراءتين على الرويتين في انه خلفها مع قومها وأخرجها فلما سمعت صوت العذاب التفت وقالت يا قوماء فادركها حجر فقتلها لان القواطع لا يصح جعلها على المعاني المتناقضة والاولى جعل الاستثناء في القراءتين من قوله ولا يلتفت مثله في قوله تعالى ما فعلوه الا قليل ولا يبعد ان يكون أكثر القراء على غير الافصح ولا يلزم من ذلك أمرها بالالتفات بل عدم نهيا عنه استصلاحا ولذلك علله على طريقة الاستئناف بقوله (انه مصيبتها ما أصابهم) ولا يحسن جعل الاستثناء منقطعاً على قراءة الرفع (ان موعدهم الصبح) كأنه علة الامر بالاسراء (أليس الصبح بقريب) جواب لاستحجال لوط واستبطائه العذاب (فلما جاء أمرنا) عذابنا وأمرنا به ويؤيده الاصل وجعل التعذيب مسبباً عنه بقوله (جعلنا عاليها سافلها) فانه جواب لما وكان حقه جعلوا عاليها سافلها أي الملائكة المأمورون به فاستدلوا بنفسه من حيث انه المسبب تعظيماً للامر فانه روي أن جبريل عليه السلام أدخل جناحه تحت مداثرهم ورفعها الى السماء حتى سمع أهل السماء نباح الكلاب

وحينئذ يصح حل الالتفات على التخلف وعلى التوجه الى الورا فان كان الواقع ذهاباً معهم كان محمولا وصياح

على الثاني وان تحقق عدم ذهابهم معهم كان الالتفات محمولا على الاول أي على التخلف (قوله ولا يبعد ان يكون أكثر القراء على غير الافصح) أي يلزم من ذلك ان يكون أكثرهم على غير الافصح وهو النصب لأن الافصح في مثله الرفع على لبدل لكن أكثر القراء على النصب (قوله بل عدم نهيا عنه استصلاحا) قيد للنهي أي نهيا عنه استصلاحا معدوم (قوله ولذلك علله على طريقة الاستئناف الخ) أي لاجل ان المقصود عدم نهيا عنه استصلاحا علله بطريق الاستئناف فكانه سأل سائل لم تمنها عن الالتفات فقيس لانه مصيبتها ما أصابهم وفي عبارته شيء لان هذا التعليل أيضا يصح على تقدير لزوم أمر الالتفات فتأمل (قوله ولا يحسن جعل الاستثناء منقطعاً على قراءة الرفع) لانه يكون بدل الفاظ وهو لا يقع في فصيح الكلام فكيف في القرآن (قوله ويؤيده الاصل وجعل التعذيب مسبباً عنه بقوله جعلنا عاليها سافلها الخ) أي يؤيدان تقدير الثاني أمران أحدهما ان الامر هو الاصل من وجهين أحدهما ان يكون على هذا التوجيه بقي لفظ الامر على الاصل أي على الحقيقة والثاني ان لاصل في وقوع الاشياء أمر الله والثاني انه جعل الانقلاب وهو جعل الاعلى أسافل مسبباً على محي الامر فلا يكون الامر عبارة عن العذاب والالصار المعنى فلما جاء عذابنا عذبناهم ويرد عليه انه لم يزل على هذا التقدير ان لا يصح جعل الامر على الانقلاب ويمكن جعله عليه ان كان العذاب شيئاً آخر غير جعل عاليها سافلها (قوله فانه روي الخ)

يمكن ان يكون هذا دليلا

على انه فعل الملائكة
ويمكن ان يكون دليلا على
تعظيم الامر لانه فعل عظيم
حصل من ملاك عظيم (قوله
أوعلى شذاها) الجماعة
الخارجون من المدن
(قوله وتذكير البعيد على
تأويل المكان أو الحجر)
أى لما كان المبتدأ وهى
هى مؤنثا وجبان يقال
بعيدة على تطابق المبتدأ
لكن ذكر بتأويل حجر
أو مكان أى ماهى أى
الحجارة من الظالمين بحجر
بعيد أو ماهى أى القرى
من الظالمين بمكان بعيد
(قوله ولويز يادة لايتأتى
دونها) أى بزيادة لايتأتى
ترك تعمد التطفيف
دونها (قوله وقد يكون
محظورا) أى يكون
اعطاء الزيادة محظورا
كما فى الرويات (قوله
من غيرز يادة ونقصان)
أى من غيرز يادة حرام كما
فى الرويات ولا نقص أصلا
ولا حيلة ترى بان الايفاء
حاصل وليس بمحاصل
وعبرة القاضى وهى قوله
فان الازدياد ايفاء وهو
مندوب يدل على ان اعطاء
الزيادة مندوب مطلقا وفيه
ما فيه (قوله والعنوا)
معطوف على البخس
(قوله لان الرجل لا يؤمر
بفعل غيره) هذا على التقدير
المذكور والمعنى انه ان لم

وصياح الديكة ثم قلبها عليهم (وأمرنا عليها) على المدن أو على شذاها (حجارة من سجليل)
من طين متحجر لقوله حجارة من طين وأصله سنك كل فحرب وقيل انه من أسجله اذا أرسله أو أدر
عطيته والمعنى من مثل الشئ المرسل أو من مثل العطية فى الادرار أو من السجل أى مما كتب الله أن
يعذبهم به وقيل أصله من سجين أى من جهنم فأبدلت نونه لاما (منضود) فندم بعد العذابهم أو نضد
فى الارسال بتتابع بعضه بعضا كقطار الامطار أو نضد بعضه على بعض وألصق به (مستومة) معلمة
للعذاب وقيل معلمة بيباض وجرأة و بسيا تميز به عن حجارة الارض أو باسم من يرمى بها (عند
ربك) فى خزائنه (وماهى من الظالمين ببعيد) فانهم بظلمهم حقيق بأن تطر عليهم وفيه وعيد
لكل ظالم وعنه عليه الصلاة والسلام أنه سأل جبريل عليه السلام فقال يعنى ظالمى أم ملك ما من ظالم منهم
الا وهو بعرض حجر يسقط عليه من ساعة الى ساعة وقيل الضمير للقرى أى هى قريبة من ظالمى مكة
يمرون بها فى أسفارهم الى الشام وتذكير البعيد على تأويل الحجر أو المكان (والى مدين أخاهم
شعبيا) أراد أولاد مدين بن ابراهيم عليه السلام أو أهل مدين وهو بلد بناه فسمى باسمه (قال يا قوم
اعبدوا الله ما لكم من اله غيره ولا تنقصوا المكيال والميزان) أمرهم بالتوحيد ولا فانه ملاك الامر ثم
نهاهم عما اعتادوه من البخس المنافى للعدل الخل بحكمة التعاوض (انى أراكم تخير) بسعة تفنيكم عن
البخس أو بنعمة حقها ان تنفضوا على الناس شكر اعليها لأن تنقصوا حقوقهم أو بسعة فلا تزيلوا
بما أتم عليه وهو فى الجملة علة للنهى (وانى أخاف عليكم عذاب يوم محيط) لا يشد منه أحد منكم وقيل
عذاب مهلك من قوله وأحيط بثمره والمراد عذاب يوم القيامة وعذاب الاستئصال ووصف اليوم
بالاحاطة وهى صفة العذاب لاشتاله عليه (ويا قوم أوفوا المكيال والميزان) صرح بالامر بالايفاء بعد
النهى عن ضده مبالغة وتنبيها على أنه لا يكفيهم الكف عن تعمد التطفيف بل يلزمهم السعى فى الايفاء
ولويز يادة لايتأتى بدونها (بالقسط) بالعدل والسوية من غيرز يادة ولا نقصان فان الازدياد ايفاء وهو
مندوب غير مأثور به وقد يكون محظورا (ولا تبخسوا الناس أشياءهم) نعيم بعد تخصيص فانه أعم
من أن يكون فى المقدار أو فى غيره وكذا قوله (ولا تعثوا فى الارض مفسدين) فان العثو يعنى تنقيص
الحقوق وغيره من أنواع الفساد وقيل المراد بالبخس المكس كاخذ العثو فى المعاملات والعثو
السرقة وقطع الطريق والغارة وفائدة الحال اخراج ما يقصده به الاصلاح كإفعاله الخضر عليه السلام
وقيل معناه ولا تعثوا فى الارض مفسدين أمر دينكم ومصالح آخرتكم (بقيت الله) ما بقاء لكم
من الحلال بعد انتزه عما حرم عليكم (خبركم) مما تجتمعون بالتطفيف (ان كنتم مؤمنين)
بشرط أن تؤمنوا فان خبريتها باستتباع الثواب مع النجاة وذلك مشروط بالايمان أو ان كنتم
مصدقين لى فى قولى لكم وقيل البقية الطاعة كقوله والباقيات الصالحات وقرئ تقية الله بالتاء وهى
تقوا التى تكف عن المعاصى (وما أنا عليكم بحفيظ) أحفظكم عن القبائح أو أحفظ عليكم أعمالكم
فأجاز بكم عليها وانما أنا ناصح مبلغ وقد أعذرت حين أنذرت أو لست بحافظ عليكم نعم الله لولم تتركوا
سوء صنيعكم (قالوا يا شعيب أصلواتك تأمرك أن نترك ما يعبد آباؤنا) من الاصنام أجاوبه
أمرهم بالتوحيد على الاستهزاء به والتهم بصلاته والاشعار بأن مثله لا يدعوا اليه داع عقلى وانما دعاك
اليه خطرات ووساوس من جنس ما تواظب عليه وكان شعيب كثير الصلاة فلذلك جمعوا وخصوا
الصلاة بالذكر وفرا حجة والكسائى وحفص على الافراد والمعنى أصلواتك تأمرك بتكليف أن
تترك الخذف المضاف لان الرجل لا يؤمر بفعل غيره (أو أن تفعل فى أموالنا ما نشاء) عطف على

يقدر ما ذكره ان يؤمر شعيب عليه السلام بترك قومه عبادة الاوثان ولا معني له فيجب ان يقدر ما ذكره (قوله وقرى بالباء فيهما) اي
 قرى تفعل وتشاء بقاء الخطاب والمعني أصولا تترك يا شعيب ان تفعل في أموالنا تشاء وفعله في أموالهم هو أمرهم بعدم التطفيف
 وايفاء الحق (قوله ينههم عن تقطيع الدراهم والدنانير) أراد به تنقيصها فان من قطع بعضا من شيء فقد نقصه فهم أرادوا بقولهم ان
 نفعل في أموالنا إنشاء التقطيع المذكور (قوله تهكموا به الخ) يعني هذه العبارة تحتل وجهين أحدهما ان يكون قصدهم التهكم
 والسخرية فيكون مقصودهم من وصفه بالحلم والرشد وصفه بضديهما أي نهيك يا شعيب بواسطة انصافك بالطيش والسفاهة الثاني
 ان يكون مقصودهم انك في الحقيقة موصوف بالحلم والرشد لكن ما يصدر منك من النهي عن التصرف في الاموال كيف يشاء
 صاحبها مناف لهم فيجب عليك ان تترك النهي (قوله أي ما أريد ان آتي ما أنها كم عنه لاستتبعه) أي ما أريد بالنهي المذكور ان تنتهوا
 عنه حتى استقل به واستتبعه أي انفرد (١١٨) به (قوله وخالفته عنه اذا كان الامر بالعكس) أي اذا قصد الغير

فعله وأنت مول عنه (قوله)
 أهمها وأعلاها حق الله الخ
 فالجواب الاول وهو قوله
 قال يا قوم أرأيتم ان كنت
 على بينة من ربي وزفني
 منه زرقاح سنار عاية حق
 الله تعالى والثاني وهو قوله
 وما أريد أن أخالفكم الى
 ما أنها كم عنه رعاية حق
 النفس اذ على كل احد أن
 ينهي نفسه عما ينهي
 غيره من المعاصي الثالث
 رعاية حق الناس وهو
 قوله ان أريد الاصلاح
 ما استطعت وانما كان
 ذلك يقتضي ما ذكر أما
 الاول فلان من حق الله
 على العبد ان يأمر
 بالمعروف وينهى عن
 المنكر وأما الثاني فلأن
 حق النفس على الشخص
 ان يفعل ما يوجب نجاتها

ما أي وأن تترك فعلنا إنشاء في أموالنا وقرى بالباء فيهما على أن العطف على أن تترك وهو جواب
 النهي عن التطفيف والامر بالايفاء وقيل كان ينههم عن تقطيع الدراهم والدنانير فأرادوا به ذلك
 (انك لأنك الحليم الرشيد) تهكموا به وقصدوا وصفه بضد ذلك أو عللوا انكار ما سمعوا منه واستتبعاده
 بأنه موسوم بالحلم والرشد المانعين عن المبادرة الى أمثال ذلك (قال يا قوم أرأيتم ان كنت على بينة
 من ربي) إشارة الى ما آتاه الله من العلم والنبوة (ورزقني منه رزقا حسنا) إشارة الى ما آتاه الله
 من المال الحلال وجواب الشرط محذوف تقديره فهل يسع لي مع هذا الانعام الجامع للسعادات
 الروحانية والجسمانية أن أخون في وحيه وأخلفه في أمره ونهيه وهو اعتذار عما أنكر وأعليه
 من تغيير المألوف والنهي عن دين الآباء والضمير في منه لله أي من عنده وباعثه بلا كد مني في
 تحصيله (وما أريد أن أخالفكم الى ما أنها كم عنه) أي وما أريد أن آتي ما أنها كم عنه لاستتبعه
 دونكم فلو كان صوابا لآثرته ولم أعرض عنه فضلا عن أن أنهي عنه يقال خالفته زيدا الى كذا اذا
 قصده وهو مول عنه وخالفته عنه اذا كان الامر بالعكس (ان أريد الاصلاح ما استطعت)
 ما أريد الا أن أصلحكم بأمرى بالمعروف ونهني عن المنكر مادمت أستطيع الاصلاح فلو وجدت
 الصلاح فيما أتم عليه لما نهيتكم عنه ولهذا الاجوبة الثلاثة على هذا النسق شأن وهو التنبيه على أن
 العاقل يجب أن يراعي في كل ما يأتيه ويذره أحد حقوق ثلاثة أهمها وأعلاها حق الله تعالى وثانيها حق
 النفس وثالثها حق الناس وكل ذلك يقتضي ان أمركم بما أمرتكم به وأنها كم عن نهيتكم عنه وما
 مصدرية واقعة موقع الظرف وقيل خبرية بدل من الاصلاح أي المقدار الذي استطعته أو اصلاح
 ما استطعته فحذف المضاف (وما توفيتي الا بالله) وما توفيتي لاصابة الحق والصواب بالهداية
 ومعوته (عليه توكلت) فانه القادر المتمكن من كل شيء وما عداه عاجز في حد ذاته بل معصوم
 ساقط عن درجة الاعتبار وفيه إشارة الى محض التوحيد الذي هو أقصى مراتب العلم بالمبدأ (واليه
 أئيب) إشارة الى معرفة المعاد وهو أيضا في قيد الحصر تقديم الصلة على الفعل وفي هذه الكلمات طلب
 التوفيق لاصابة الحق فيما يأتيه ويذره من الله تعالى والاستعانة به في مجامع أمره والاقبال عليه

وذلك بالامر والنهي المذكورين (قوله ما مصدرية واقعة موقع الظرف) والمعني مدة استطاعتي (قوله) بشرأشه
 المقدار الذي استطعته أي المقدار من الاصلاح الذي استطعته فيكون بدل البعض (قوله وفيه إشارة الى محض التوحيد الذي هو
 أقصى مراتب العلم بالمبدأ) فان قلت أقصى مراتب العلم به تعالى هو ان يعلم بجميع صفاته الثبوتية والسلبية لا مجرد العلم بالتوحيد قلنا مراده
 العلم بتوحيد الافعال بان يعلم ان لا فاعل سواه بل هو تعالى فاعل مستقل للكل من غير توسط وهذا العلم لا يحصل الا بعد معرفته بصفاته
 الثبوتية والسلبية فان الفاعل المستقل بجميع ما في العالم لا بد ان يكون عالما قادرا مرئيا سميعا بصيرا الى غير ذلك كما لا يخفى على الفطن
 وانما كان ما ذكر إشارة الى توحيد الافعال لان حصر التوكل في جميع الامور عليه تعالى كما هو مقتضى تقديم الظرف بدل على ان لا فاعل
 غيره أيضا اذ لو كان غيره فاعلا لم ينحصر التوكل عليه فقط بل يكون التوكل عليه وعلى ذلك الغير (قوله على الله متعلق بالحصر) أي يفيد
 حصر الانابة على الله لسبب تقديم الصلة

(قوله لا يكسبنكم) أي لا يحصل لكم شقاق أصابة ما أصاب الأقوام المذكورين نهى الشقاق عن الكسب وأريد منهم عما يوجب البلاء بسبب الشقاق وفي هذا مبالغة لأنه نهى الشقاق الذي لا يصح أن ينهى فلزم نهى المشاقين بطريق الأولى لأنه إذا نهى الشقاق الذي ليس من شأنه أن يطلب منه شيء ففيه دليل على أن من يطلب النهي عنه هو أصحاب الشقاق (قوله وهو منقول من المتعدي إلى المفعول) أي أجزم منقول من جزم المتعدي إلى مفعول واحد ولو كان منقولا من جزم المتعدي إلى مفعولين لكان له ثلاثة مفاعيل (قوله لاضافته إلى المبني) فإن القاعدة أن مثل إذا أضيف إلى المبني بني على الفتح ولو قال لاضافته إلى ما كان أولى لأن مجرد الإضافة إلى المبني لا توجب البناء (قوله لم يمنع الشرب منها غير أن نطقت) الاستشهاد بلفظ غير فاته مضاف إلى أن نطقت وهو مبني في هذه الحالة (قوله وقيل قالوا ذلك استهانة الخ) أي قالوا ما قالوا لعدم المبالاة بكلامه وقوله كما تقول (١١٩) لمن لا تبالى شأنه لأفهم كلامك وغرضك

أن لا معنى لكلام القائل أو تقول لا أفهم كلامك لمن ينفر عنه وعن كلامه وغرضك الاعراض عنه وأمره بالسكوت (قوله وهو مع عدم مناسبتة الخ) عدم المناسبة لاجل أن المعنى لا يوجب عدم اعتبار قول صاحبه مطلقا ولا قله مبالاة بشأنه ومع عدم المناسبة يرد الجار والمجرور إذ لا وجه لقول القائل أنا لنراك فينا أعنى إذ من كان أعنى فهو أعنى في الواقع لا بالنسبة إلى جماعة دون جمعة فلا فائدة في التقييد بقوله فينا (قوله ولمنع بعض المعتزلة استنباء الأعمى الخ) يعنى أن بعض المعتزلة منع جعل الأعمى نبيا قياسا على ما ذكر لكن القياس قياس مع الفارق فإن النبوة أخبار من الله تعالى

بشرائره وحسم أطماع الكفار وظهار الفراغ عنهم وعدم المبالاة بمعاداتهم وتهديدهم بالرجوع إلى الله للجزاء (ويقوم لا يجر منكم) لا يكسبنكم (شقاق) معاداتي (أن يصيبكم مثل ما أصاب قوم نوح) من الفرق (أو قوم هود) من الرجب (أو قوم صالح) من الرجفة وأن بصلتها ثاني مفعولي جزم فانه يعدي إلى واحد وإلى اثنين ككسب وعن ابن كثير يجر منكم بالضم وهو منقول من المتعدي إلى مفعول واحد والاول أفصح فإن أجزم أقل دورا على السنة الفصحاء وقرئ مثل بالفتح لاضافته إلى المبني كقوله لم يمنع الشرب منها غير أن نطقت * حامة في غصون ذات أرقال (وما قوم لوط منكم بعيد) زمانا أو مكانا فإن لم تعتبر واجن قبلهم فاعتبروا بهم وليسوا ببعيد منكم في الكفر والمساوي فلا يبعد عنكم ما أصابهم وأفراد البعيد لان المراد وما هلاكهم أو وما هم بشيء بعيد ولا يبعد أن يسوي في أمثاله بين المذكر والمؤنث لانها على زنة المصادر كالصهيل والشهيق (واستغفروا ربكم ثم توبوا إليه) عما أتم عليه (إن ربى رحيم) عظيم الرحمة للتائبين (ودود) فاعل بهم من اللطف والاحسان ما يفعل البليغ المودة بمن يوده وهو وعد على التوبة بعد الوعيد على الاصرار (قالوا يا شبيب ما نفقه) ما نفهم (كثيرا مما تقول) كوجوب التوحيد وحرمة البخس وما ذكرت دليلا عليهما وذلك لقصور عقولهم وعدم تفكيرهم وقيل قالوا ذلك استهانة بكلامه أولا نهى لم يلقوا إليه أذهاهم لشدة نفرتهم عنه (وانا لنراك فينا ضعيقا) لاقوة لك فمتنع منا ان أردنا بك سوءا أو مهينا لا عزلك وقيل أعنى بلفظ جبر وهو مع عدم مناسبتة يرد التقييد بالظرف ومنع بعض المعتزلة استنباء الأعمى قياسا على القضاء والشهادة والفرق بين (ولولا رهطك) قومك وعزتهم عندنا لكونهم على ملتنا لا خوف من شوكتهم فإن رهط من الثلاثة إلى العشرة وقيل إلى التسعة (لرجناك) لقتلناك برمي الأحجار أو بأصعب وجه (وما أنت علينا بعزيز) فمتنعنا عنك عن الرجم وهذا يدلن السفه المحجوج يقابل الحجج والآيات بالسب والتهديد وفي إيلاء ضميره حرف النفي تنبيه على أن الكلام فيه لا في ثبوت العزة وأن المانع لهم عن إيدائه عزة قومه ولذلك (قال يقوم أرهطى أعز عليكم من الله واتخذتموه وراءكم ظهريا) وجعلتموه كالنسي المنبوذ وراء الظهر بأشراككم به والاهانة برسوله فلا تبقون على الله وتبقون على لرهطى وهو يحتمل الإنكار والتوبيخ

للعباد ولا حاجة إلى البصر فإن النبوة أمر يفاض على الباطن وأما القضاء فانه حكم على شخص معين لشخص آخر فيحتاج إلى معرفتهما بالتعيين ولا تحصل معرفة الشخص إلا بالرؤية والشهادة أثبات حق لشخص معين على شخص آخر فيحتاج إلى رؤية الشخصين وأيضا النبوة إذا حصلت لا بد من عصمة الله من الخطأ لانه مقصود بخلاف القضاء والشهادة (قوله فإن رهط من الثلاثة إلى العشرة) هذا دليل على عدم اخوف اذ ليس بهذا القدر شوكة يخاف منها (قوله لقتلناك برمي الأحجار أو بأصعب وجه) فعلى الاول يكون الرجم مستعملا في معناه الحقيقي وعلى الثاني في معناه المجازي (قوله تعالى قال يقوم الخ) فيه اشكال لان قوله أرهطى أعز عليكم من الله يدل على أن الله تعالى أعز عندهم وقوله واتخذتموه وراءكم ظهرا يدل على خلافه ويمكن دفعه بان يقال ان الاعزية على القرض والتقدير يرى لو كان لله عز عندكم لكان قومي أعز عليكم منه وهذا لا ينافي عدم العزة مطلقا في الواقع (قوله وهو يحتمل الإنكار والتوبيخ

والرد والتكذيب) الاولان ظاهران وأما الرد والتكذيب فهو باعتبار رد دعواهم وتكذيبهم في دعواهم ان عدم رجهم الشعب بسبب غرض قومه فكانه قال ادعيتم انكم تقدرين على رجي لكن عدم رجكم اياي بسبب قومي انكم كاذبون في هذه الدعوى لانكم لا تقدرين على رجي واهلاكي لان الله تعالى (١٢٠) يدرك مني (قوله فهو أبلغ في التهويل) لانه مشعر بانه مما يستحق ان يسأل

عنه ويتوجه اليه (قوله) ومن هو كاذب على زعمهم) فيه ان من هو كاذب على زعمهم معلوم الآن ولا وجه لتعليق العلم به للمستقبل لانهم كذبوه الآن فان المعلوم ان الكاذب على زعمهم هو شعيب بل المعنى الصحيح أن يقال سوف تعلمون من هو كاذب في الواقع فان الكاذب في زعمهم هو شعيب لكن الكاذب في الواقع قومه المنكرون له (قوله يجري مجرى السبب) لان الوعيد في ايقاعه للوعد كالسبب الموجب للسبب لكنه ليس السبب الحقيقي بل السبب الحقيقي هو كفرهم وطغيانهم فلذلك قال يجري مجرى السبب فان قيل في كلام شعيب عليه الصلاة والسلام ذكر الوعد أيضا وهو قوله يا قوم اعملوا على مكاتمكم الى قوله رقيب غاية الامر انه لم يذكر الوعد فلنا يمكن أن يحمل ما ذكر على العذاب الدنيوي ويمكن أن يقال ان ذكر الفاء في الموضعين

والرد والتكذيب وظاهر ما ينسب الى الظاهر والكسر من تغييرات النسب (ان ربي بما تعملون محيط) فلا يخفى عليه شيء منها فيجازي عليها (ويا قوم اعملوا على مكاتمكم اني عامل سوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه) سبق مثله في سورة الانعام والفاء في فسوف تعلمون ثمة للتصريح بان الاصرار والتمسك فيما هم عليه سبب لذلك وحذفها هنا لانه جواب سائل قال فاذا يكون بعد ذلك فهو أبلغ في التهويل (ومن هو كاذب) عطف على من يأتيه لانه قسم له كقولك ستعلم الكاذب والصادق بل لانهم لما وعدوه وكذبوه قال سوف تعلمون من المعبذ والكاذب مني ومنكم وقيل كان قياسه ومن هو صادق لينصرف الاول اليهم والثاني اليه لكنهم لما كانوا يدعون كاذبا قال ومن هو كاذب على زعمهم (وارتقبوا) وانتظروا ما أقول لكم (اني معكم رقيب) منتظر فعيل بمعنى الرقيب كالصريم والمراقب كالحشير أو المرتقب كالرفيع (ولما جاء أمرنا نجينا شعيبا والذين آمنوا معه برحمة منا) انما ذكره بالواو كما في قصة عاد اذ لم يسبقه ذكر وعدي يجري مجرى السبب له بخلاف قصتي صالح ولوط فانه ذكر بعد الوعد وذلك قوله وعد غير مكذوب وقوله ان موعدهم الصبح فلذلك جاء بقاء السببية (وأخذت الذين ظلموا الصيحة) قيل صالح بهم جبريل عليه السلام فهل كوا (فأصبحوا في ديارهم جائعين) ميتين وأصل الجشوم اللزوم في المسكان (كان لم يغنوا فيها) كأن لم يقيموا فيها (ألا بعدا لمدن كما بعدت ثمود) شبههم بهم لان عذابهم كان أيضا بالصيحة غير ان صيحتهم كانت من تحتهم وصيحة مدنين كانت من فوقهم وقرئ بعدت بالضم على الاصل فان الكسر تغيير لتخصيص معنى البعد بما يكون بسبب الهلاك والبعد مصدر طما والبعد مصدر المكسور (ولقد أرسلنا موسى بآياتنا) بالتوراة أو المعجزات (وسلطان مبين) وهو المعجزات القاهرة أو العصا وافراده بالذكر لانها أبهرها ويجوز أن يراد بهما واحد أي ولقد أرسلناه بالجامع بين كونه آياتنا وسلطانا له على نبوته واضحا في نفسه وأموضا لايها فان أبان جاء لازما ومتعدا للفرق بينهما ان الآية نعم الامارة والدليل القاطع والسلطان يخص بالقاطع والمبين يخص بما فيه جلاء (الى فرعون وملئه فاتبعوا أمر فرعون) فاتبعوا أمره بالكفر بموسى أو فاتبعوا موسى الهادي الى الحق المؤيد بالمعجزات القاهرة الباهرة واتبعوا طريقة فرعون المنهمك في الضلال والطغيان الداعي الى ما لا يخفى فساد على من له أدنى مسكة من العقل لفرط جهالتهم وعدم استبصارهم (ومأمر فرعون برشيد) مرشدا وذي رشد وانما هو غي محض وضلال صريح (يقدم قومه يوم القيامة) الى النار كما كان يقدمهم في الدنيا الى الضلال يقال قدم بمعنى تقدم (فأوردتهم النار) ذكره بلفظ الماضي مبالغة في تحقيقه ونزل النار لهم منزلة الماء فسمى آياتها مورا ثم قال (وبشس الورد المورود) أي بشس المورد الذي وردوه فانه يراد لتبريد الابدان وتسكين العطش والنار بالبرد والآية كالدليل على قوله وما أمر فرعون برشيد فان من كان هذه عاقبته لم يكن في أمره رشدا وتفسيره على ان المراد بالرشيد ما يكون مأمون العاقبة جيدها (وأُتبعوا في هذه) الدنيا (لعنة يوم القيامة) أي يلعنون في الدنيا والآخرة

بش

لقرب عذاب قوم صالح ولوط للوعد الذي كور من غير فصل بعيد (قوله بخلاف قصتي صالح ولوط) فانه

ذكر بعد الوعد قصة صالح بعد ذكر الوعيد وأما قصة لوط فليست كذلك (قوله ونزل النار لهم منزلة الماء فسمى آياتها مورا) فيكون ههنا تشبيه النار بالماء فكان الماء المحفوظ ذنبا مقدرا استعارة بالكناية والورد استعارة تخيلية ويمكن أن يكون تشبيه النار بالماء للتضاد فان كلامهم ما ضد الآخر

(قوله وهو اللعنة في الدارين) الأولى كما قال صاحب الكشف أن يقال الرفد اللعنة في الدنيا فإنه رُفد العذاب في الآخرة ومدد له وقد رُفدت باللعنة في الآخرة (قوله فيكون محل الكاف النصب على المصدر) أي أخذ بك أخذاً مثل ذلك الأخذ وفيه ان المصدر النوعي متقدم على الفعل (قوله لعلمه بان ما حاق بهم الخ) وذلك لان عذاب (١٢١) الآخرة لا كبر لقوله تعالى ولعذاب الآخرة

أ كبر لو كانوا يعلمون ولاخبار الواردة في شدة عذاب الآخرة وزيدته على عذاب الدنيا بما لا يتناهى (قوله والتغيير للدلالة على ثبات معنى الجمع) أي التغيير عن الفعل وهو يجمع الى اسم المفعول لما ذكره فان يجمع بدل صريحاً على الاستقبال ولا يتوهم منه الثبوت دائماً بخلاف المجموع فإنه يتوهم منه الثبوت دائماً وان كان في الواقع الحدوث في المستقبل والغرض ان التعبير بصيغة تدل ظاهراً على الثبوت الدائم أبلغ من صيغة تدل صريحاً على الحدوث في المستقبل فان قيل ان اسم الفاعل والمفعول موضوعان للحدوث قلنا صرح بعض المحققين بانهما ليسا موضوعين للحدوث بل لمطلق ثبوت المصدر واذا كان وضعهما لمطلق الثبوت يمكن أن يدل على الثبوت الدائم في المقام الظني لان تخصيصه بزمان دون زمان لا بد فيه من

(بش الرفد المرفود) بش العون المعان أو العطاء المعطى وأصل الرفد ما يضاف الى غيره ليعمده والمخصوص بالدم محذوف أي رفدهم وهو اللعنة في الدارين (ذلك) أي ذلك النبأ (من أنباء القرى) المهلكة (نقصه عليك) مقصود عليك (منها قائم) من تلك القرى باق كالزرع القائم (وحصيد) ومنها عافى الاثر كالزرع المحصود والجملة مستأنفة وقيل حال من الهاء في نقصه وليس بصحيح اذ لا واد ولا ضمير (وما ظلمناهم) باهلاً كننا ايهم (ولكن ظلموا أنفسهم) بأن عرضوا له بارتكاب ما يوجب (فا أغنت عنهم) فنافعتهم ولا قدرت أن تدفع عنهم بل ضرتهم (آلهتهم التي يدعون من دون الله من شيء لما جاءهم عذابه ونقمته) (وما زادهم غير تنبيب) هلاك أو تخسير (وكذلك) ومثل ذلك الأخذ (أخذر بك) وقرئ أخزرك بالفعال وعلى هذا يكون محل الكاف النصب على المصدر (اذا أخذ القرى) أي أهلها وقرئ اذ لان المعنى على المضى (وهي ظالمة) حال من القرى وهي في الحقيقة لأهلها لكنها لما أقيمت مقامه أجزيت عليها وقائدها الاشعار بأنهم أخذوا بظلمهم وانذار كل ظالم ظم نفسه أو غيره من وخامة العاقبة (ان أخذه أليم شديد) وجميع غير مرجو الخلاص منه وهو مبالغة في التهديد والتحذير (ان في ذلك) أي فيما نزل بالام الهلكة أو فيما قصه الله تعالى من قصصهم (لآية) لعلهم (لن خاف عذاب الآخرة) يعتبر به عظمته لعلمه بأن ما حاق بهم أعوذج مما أعد الله للجرمين في الآخرة أو ينجز به عن موجباته لعلمه بانها من اله مختار يعذب من يشاء ويرحم من يشاء فان من أنكر الآخرة وأحال فناء هذا العالم لم يقل بالفاعل المختار وجعل تلك الوقائع لاسباب فلكية تنققت في تلك الايام لالتنوب المهلكين بها (ذلك) اشارة الى يوم القيامة وعذاب الآخرة دل عليه (يوم مجموع له الناس) أي يجمع له الناس والتغيير للدلالة على ثبات معنى الجمع لليوم وانه من شأنه لا محالة وان الناس لا ينفكون عنه فهو أبلغ من قوله يوم يجمعكم ليوم الجمع ومعنى الجمع له الجمع لمافي من المحاسبة والمجازاة (وذلك يوم مشهود) أي مشهود فيه أهل السموات والارضين فانسع فيه باجراء الظرف مجرى المفعول به كقوله * في محفل من نواصي الناس مشهود * أي كثير شاهدوه ولوجعل اليوم مشهوداً في نفسه لبطل الغرض من تعظيم اليوم وتمييزه فان سائر الايام كذلك (وما نؤخره) أي اليوم (الا لاجل معدود) الا لانهاء مدة معدودة متناهية على حذف المضاف وإرادة مدة التأجيل كلها بالاجل لانتهاها فإنه غير معدود (يوم يأتي) أي الجزء أو اليوم كقوله ان تأتهم الساعة على ان يوم معنى حين أو الله عز وجل كقوله تعالى هل ينظرون الا أن يأتيهم الله في ظلل من نحوه وقرأ ان عامراً وعاصم وحزرة يأت بحذف الياء اجتزاء عنها بالكسرة (لا تكلم نفس) لا تكلم بما ينفع وينجي من جواب أو شفاعة وهو الناصب للظرف ويحتمل نصبه باضمار اذ كر أو بالانهاء المحذوف (الاباذنه) الا باذن الله كقوله لا يتكلمون الا من أذن له الرحمن وهذا في موقف وقوله هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون في موقف آخر أو المأذون فيه هي الجوابات الحققة والمنوع عنه

(١٦ - (بيضاوي) - ثالث) مرجح فيكون التخصيص حاصل من الخارج لامن نفس الصيغة (قوله على ان

اليوم بمعنى الحين) اذ لا يلزم أن يكون وقت عدم تكلم كل نفس الا باذنه اليوم المتعارف وهو زمان طالع الشمس فوق الافق (قوله وهو الناصب للظرف الخ) أي الناصب ليوم يأت اما لا تكلم نفس أو اذ كر المقدر والمعنى اذ كر يوم يأت أي هذا الوقت المخصوص أو الانتهاء المحذوف والمعنى لانهاء أجل معدود يوم يأت (قوله وهذا في موقف الخ) الغرض منه ازالة التناهي بين القولين المذكورين في القرآن

(قوله لان دوامهما كاللزوم لدوامه الخ) اذا كان دوامهما لزوما ودوام العذاب لازما فلا يخفى انه لا يلزم من وجود اللزوم وجود اللزوم فلا يلزم من دوام العذاب دوامهما فاعلم ان قوله لان الخ دليل على قوله ولا من دوامه دوامهما لا لقوله الامن قبل المفهوم وانما عرف من قبل المفهوم لانه لو لم يكن ماذ كرمفه لم يكن للربط المذكور كبير وجه فتأمل (قوله وفيه نظر لانه تشبيه بما لا يعرف أكثر الخلق وجوده الخ) فيه انه تشبيه بما لا يعرف وهو سموات الآخرة وأرضها بما يعرف الخلق وجوده وهو السموات والأرض في الدنيا وانقلب الأمر على المصنف (قوله ومن عرفه فاعلم يعرفه بما يدل على دوام الثواب والعقاب الخ) أي من عرف دوام السموات والأرض في الآخرة استدل عليه بدوام الثواب والعقاب (١٢٣) بانه لما كان الثواب والعقاب أديين كان الخلائق في الآخرة أبدية والخلق

لا بد لها من مقل ومظل هما الأرض والسموات فلا بد ان يكون السموات والأرض موجودين في الآخرة فلا يكون هذا التشبيه مفيدا اذ الغرض من هذا التشبيه دوام ارتباط عذابهم بدوام السموات والأرض لكن دوام عذابهم ثابت قبل اثبات السموات والأرض كما قرر فتأمل (قوله فان التأيد من مبدأ معين ينتقض باعتبار الابتداء كما ينتقض باعتبار الانتهاء) أي اذا قيل ان فلانا في محل كذا خالده من اليوم فلان الى الابد فاذا لم يكن في ابتداء ذلك اليوم في المحل المذكور يصح ان يقال انه خالده من ذلك اليوم الى الابد الا في ابتدائه (قوله وكذلك أهل الجنة ينعمون بما هو على الخ) فيه نظر

لان الاتصال بجناب القدس أمر روحاني وهذا لا يوجب عدم كون المتصل في الجنة وخروجه عنها والعبارة الواضحة ان يقال المراد من خالدين فيها خالدين في نعيمها والتعميم بها وحيث ان يكون الاستثناء من الخالدين صحيحا لأنه يصح ان يكون في الجنة ولا يكون في النعم بعميمها لعدم تلذذه بما فيها الاتصال بما هو أعلى منها ولذو هول عنها (قوله وعلى هذا التأويل يحتمل أن يكون الاستثناء الخ) ظاهر العبارة انه يحتمل على التأويل الثاني وهو ان يكون المستثنى مدة لبثهم في الدنيا والبرزخ أن يكون الاستثناء استثناء من الخلود ويرد الاحتمال الأول أيضا وهو ان يكون المستثنى الوقوف في الموقف للحساب ان يكون استثناء من الخلود أيضا فالوجه ان يقال ان المراد من قوله هذا التأويل هو جعله استثناء من أصل الحكم فيكون المعنى اذا جعل الاستثناء استثناء من أصل الحكم يمكن أن يجعل الاستثناء من الخلود أيضا غاية ما في الأمر ان يكون مستثنى واحد مستثنى من شيئين وهو جائز اذا لم يحتل المعنى كقول القائل ما هو

أب ولا ابن الأزد اصرح به الرضى (قوله ولأجله فرق بين الثواب والعقاب بالتأييد) أى لأجل ان هذه الآية صريحة في تأييد النعم والثواب وكون الآية الأولى غير صريحة في تأييد العذاب كما مر وان كان كونهم في النار خالدا اذ لا يلزم من الكون في النار العذاب لان الله تعالى يقدر على دفع ضر النار كما دفع ضرها عن ابراهيم عليه السلام (١٣٣) ذهب بعض الأكارم الى انقطاع

العذاب دون الثواب (قوله

يقضى التماثل في المسببات)

ليس المراد انه يستلزم ذلك

بل المراد من شأنه ان يكون

كذلك (قوله فانك تقول

وفيته حقه الخ) فاما اذا قيل

غير منقوص ذهب الاحتمال

لما ذكرنا لا وجه لان

يقال وفيت بعض حقه غير

منقوص (قوله فحذفت

أولاهن) اذ يلزم من

حذف أحد الآخرين عدم

الادغام الذي هو المقصود من

القلب (قوله أو بالعكس)

بان تكون اللام الثانية

للتوطئة والاولى للتأكيـ

د فعلى هذا يكون التقدير

وان كلا والتمه لاليوفينهم

وعلى التقدير الاول يكون

الحسن وان كلا لوالله

ليوفينهم حتى يكون اللام

للتأكيـد الداخـل على خبر

ان (قوله ولذلك قال عليه

السلام شيبني هود)

فان قلت قد وردت هذه

العبارة وهو فاستقم كما

أمرت في سورة الشورى

أيضاً فلم نسب التشيب الى

سرورة هود ولم ينسبه الى

اشورى قلنا ما لأجل ان

من قوله لهم فيهما فبر وشهيق وقيل الالهنا بمعنى سوى كقولك على ألف الا لان القديمان والمعنى سوى ما شاء ربك من الزيادة التي لا آخر لها على مدة بقاء السموات والأرض (ان ربك فعال لما يريد) من غير اعتراض (وأما الذين سعدوا ففي الجنة خالدين فيها ما دامت السموات والأرض الا ما شاء ربك عطاء غير محذوذ) غير مقطوع وهو تصريح بان الثواب لا ينقطع وتنبيه على أن المراد من الاستثناء في الثواب ليس الانقطاع ولا جله فرق بين الثواب والعقاب بالتأييد وقرأ حجة والكسائي وحفص سعدوا على البناء للمفعول من سعده الله بمعنى أسعده وعطاء نصب على المصدر المؤكد أي أعطوا عطاء أو الحال من الجنة (فلانك في صرية) شك بعد ما نزل عليك من ما لك أمر الناس (بما يعبد هؤلاء) من عبادة هؤلاء المشركين في أنها ضلاله وئدالى مثل ما حل بمن قبلهم بمن قصصت عليك سوء عاقبة عبادتهم أو من حال ما يعبدونه في أنه يضر ولا ينفع (ما يعبدون الا كما يعبد آباؤهم من قبل) استئناف معناه تعليل انتهى عن المرية أي هم وآباؤهم سواء في الشرك أي ما يعبدون عبادة الا كعبادة آباؤهم أو ما يعبدون شيئاً الا مثل ما عبدوه من الاوثان وقد بلغك ما لحق آباؤهم من ذلك فسيلحقهم مثله لان التماثل في الاسباب يقتضى التماثل في المسببات ومعنى كما يعبد كما كان يعبد فحذف لدلالة من قبل عليه (وأما الموفونهم نصيبهم) حظهم من العذاب كما آباؤهم أو من الرزق فيكون عذر التأخير العذاب عنهم مع قيام ما يوجب (غير منقوص) حال من النصيب لتقييد التوفية فانك تقول وفيته حقه وتريد به وفاء بعضه ولو مجازاً (ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه) فآمن به قوم وكفر به قوم كما اختلف هؤلاء في القرآن (ولولا كلمة سبقت من ربك) يعنى كلمة الا انظار الى يوم القيامة (لقضى بينهم) بانزال ما يستحقه المبطل ليميز به عن الحق (وانهم) وان كفار قومك (لن يشك منه) من القرآن (مرتب) موقع في الرتبة (وان كلا) وان كل المختلفين المؤمنين منهم والكافرين والتنوين بدل من المضاف اليه وقرأ ابن كثير ونافع وأبو بكر بالتخفيف مع الاعمال اعتباراً للاصل (لما ليوفينهم ربك أعمالهم) اللام الاولى موطئة للقسم والثانية للتأكيـد أو بالعكس وما مزيدة بينهما للفصل وقرأ ابن عامر وعاصم وحزرة لما بالتشديد على ان أصله لمن ما قلبت النون ميماً للادغام فاجتمعت ثلاث ميّات فحذفت أولاهن والمعنى لمن الذين يوفينهم ربك جزاء أعمالهم وقرئ لما بالتنوين أي جميعاً كقوله أكلما وان كل لما على أن ان نافية ولما بمعنى الا وقد قرئ به (انه بما يعملون خير) فلا يفوته شيء منه وان خفي (فاستقم كما أمرت) لما بين أمر المختلفين في التوحيد والنبوة وأظن في شرح الوعد والوعيد أمر رسوله صلى الله عليه وسلم بالاستقامة مثل ما أمر بها وهي شاملة للاستقامة في العقائد كالتوسط بين التشبيه والتعطيل بحيث يبقى العقل مصوناً من الطرفين والاعمال من تبليغ الوحي وبيان الشرائع كما نزل والقيام بوظائف العبادات من غير تفريط وافراط مغفوت للحقوق ومحوها وهي في غاية العسر ولذلك قال عليه الصلاة والسلام شيبني هود (ومن تاب معك) أي تاب من الشرك والكفر وآمن

نزول سورة هود أسبق واما لاقترا ان الأمر بالاستقامة باقترا ان أمر أمهم بها والحال انه صلى الله عليه وسلم شديد الشفقة على أمته فشق عليه أمر أمته بالاستقامة لخوفه من عدم اطاعتهم ولاستحقاقهم العذاب وقال بعض المحققين ان نسبة التشيب الى سورة هود دليـلست لأجل الآية الواردة بل لأجل الآية الواردة في قصة هود وهو قوله تعالى ما من دابة الا هو آخذ بناصيتها فانه صريح في ان الاختيار للمخلوقين بل هم تحت حكم قدرة الخالق يذهبون اضطرار الى حيث تقسرون عليه فشق عليه صلى الله عليه وسلم ان العباد أموريين مكلفون مع

انهم تحت حكم القادر على النحو المذكور (قوله وفي الآية دليل على وجوب اتباع النصوص الخ) هذا يمكن أن يستفاد من قوله تعالى فاستقم كما أمرت لأن الخروج عن مقتضى النصوص والنسك بالقياس مع وجودها ذهاب عن المأمور الخ وعن حكم النص إلى الاجتهاد وهو خلاف الاستقامة وان يستنبط (١٣٤) من قوله ولا تطغوا فان التجاوز عن النصوص طغيان وخروج عن الحد (قوله إلى من

وجد منه ما يسمى ظلماً) هذا بالنظر إلى ان الذين ظلموا من وجد منه الظلم في الزمان الماضي ولا يخفى ان هذا في غير التائب فان التائب من الذنب كمن لا ذنب له (قوله) ثم لاستبعاد نصره اياهم لا يخفى ان ثم وقع على عدم النصر لاعتلى النصر فتمتعين استبعاده فهذا وأمثاله فيفيد ان ثم يكون لاستبعاد ما سيحجى بعد ها أعم من أن يكون متصلاً بها أولاً (قوله لأنه مضاف إلى الظرف) أي لما كان طرفي النهار مضافاً إلى النهار صار في حكم الظرف (قوله وقيل الظهر والعصر) هذا هو الأولى لأنه على تفسير المصنف لزم عدم ذكر الظهر (قوله عدل عن المضمر الخ) أي ليكون لفظة الاحسان كالبرهان على عدم الاضاعة فان الاحسان يقتضي أن لا يضاع (قوله وإيماء بأنه لا يعتد بهما دون الاخلاص) فيكون الاخلاص هو الاخلاص لأن من لا يخلص العمل

معك وهو عطف على المستكن في استقيم وان لم يؤكد بمنفصل لقيام الفاصل مقامه (ولا تطغوا) ولا تخرجوا عما حد لكم (انه بما تعملون بصير) فهو مجازيكم عليه وهو في معنى التعليل للامر والنهي وفي الآية دليل على وجوب اتباع النصوص من غير تصرف وانحراف بنحو قياس واستحسان (ولا تركنوا إلى الذين ظلموا) ولا تميلوا اليهم أدنى ميل فان الركون هو الميل اليسير كالتركي في زعيم وتعظيم ذكركم واستدامته (فتمسك النار) بركونكم اليهم وإذا كان الركون إلى من وجد منه ما يسمى ظلماً كذلك فما ظنك بالركون إلى الظالمين أي الموسومين بالظلم ثم بالميل اليهم كل الميل ثم بالظلم نفسه والانهماك فيه ولعل الآية أبلغ ما يتصور في النهي عن الظلم والتهديد عليه وخطاب الرسول صلى الله عليه وسلم ومن معه من المؤمنين بها للتثبيت على الاستقامة التي هي العدل فان الزوال عنها بالميل إلى أحد طرفي افراط وتفریط فانه ظلم على نفسه أو غيره بل ظلم في نفسه وقرئ تركنوا فتمسككم بكسر التاء على لغة تميم وتركنوا على البناء للفعل من أركنه (ومالك من دون الله من أولياء) من أنصار بمنعون العذاب عنكم والواو للحال (ثم لاتصبرون) أي ثم لا ينصركم الله اذ سبق في حكمه أن يعذبكم ولا يبقى عليكم ثم لاستبعاد نصره اياهم وقد أوعدهم بالعذاب عليه وأوجبه لهم ويجوز أن يكون منزلة الفاء لمعنى الاستبعاد فانه لما بين ان الله معذبهم وأن غيره لا يقدر على نصرهم أتتج ذلك أنهم لا ينصرون أصلاً (وأقم الصلاة طرفي النهار) غدوة وعشية واتصابه على الظرف لانه مضاف إليه (وزلفا من الليل) وساعات منه قريبة من النهار فانه من أزلفه اذا قرب به وهو جمع زلفه وصلاة الغداة صلاة الصبح لانها أقرب الصلاة من أول النهار وصلاة العشي صلاة العصر وقيل الظهر والعصر لان ما بعد الزوال والعشي وصلاة الزلف المغرب والعشاء وقرئ زلفا بضميتين وضمة وسكون كبسرو بسرة وزلفي بمعنى زلفه كقربى وقربة (ان الحسنات يذهبن السيئات) يكفرنهما وفي الحديث ان الصلاة إلى الصلاة كفارة ما بينهما ما اجتنبت الكبائر وفي سبب النزول أن رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني قد أصبت من امرأة غيري أتى لم آتمها فنزلت (ذلك) إشارة إلى قوله فاستقم وما بعده وقيل إلى القرآن (ذكرى للذين كرم) عظة للمعتظين (واصبر) على الطاعات وعن المعاصي (فان الله لا يضيع أجر المحسنين) عدول عن الضمير ليكون كالبرهان على المقصود ودليلاً على أن الصلاة والصبر احسان وإيماء بأنه لا يعتد بهما دون الاخلاص (فلولا كان) فهلا كان (من القرون من قبلكم أولو بقية) من الرأي والعقل أو أولو فضل وانما سمي بقية لان الرجل يستبق أفضل ما يخرج منه ومنه يقال فلان من بقية القوم أي من خيارهم ويجوز أن يكون مصدراً كالتقية أي ذو وابقاء على أنفسهم وصيانة لها من العذاب ويؤيده أنه قرئ بقية وهي المرة من مصدر بقاء ببقية اذ اراقبه (ينهون عن الفساد في الارض الا قليلاً ممن أئجينا منهم) لكن قليلاً منهم أئجيناهم لانهم كانوا كذلك ولا يصح اتصاله الا اذا جعل استثناء من النفي اللازم للتحضيض (وانبع الذين ظلموا ما تروا فوافيه) ما أنعموا فيه من الشهوات واهتموا بتحصيل

اسبابها

فهو غير محسن ولذا ورد في الحديث الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه (قوله أولو بقية من الرأي والعقل)

نسبية الرأي والعقل بالبقية لبقاء أثرهما (قوله أفضل ما يخرج منه) أي أفضل من جنس ما يخرج منه من ماله (قوله ولا يصح اتصاله الا اذا جعل الخ) النفي اللازم من التخصيص هو ان ليس من القرون من قبلكم أولو بقية ينهون عن الفساد وحينئذ يصح الاتصال اذ يصح ان يقال ليس من القرون من قبلكم أولو بقية ينهون عن الفساد الا قليلاً ممن أئجيناهم

(قوله وانبع الذين ظلموا جزاء ما اترفوا) أي صار تأديبهم فيكون جزاء ما اترفوا فعلا مؤثرا عن مفعوله وانما بعضه ما ذكر لان حصول النجاة للبعض يناسب حصول العذاب للآخرين (قوله فتكون الواو للحال) ويكون صاحب الحال ضمير منهم (قوله ويجوز أن تفسر به المشهورة) أي يجوز أن يفسر به انبع على القراءة المشهورة (قوله ولذلك قدم (١٣٥) الفقهاء الخ) أي لاجل ان الله تعالى سماح في حقه وهو رفع الشرك

واستئصال المشركين ولم يسامح في حق العباد بظلم بعضهم على بعض بل يستأصل الظالمين قدم الفقهاء حقوق العباد اذا اجتمع حقوق الله تعالى وحقوق الناس وههنا كلام وهو ان الفقهاء قالوا اذا اجتمع حق الله كالزكاة ودين الناس على حي ولم يكن محجورا عليه قدم حق الله تعالى لقوله صلى الله عليه وسلم فدين الله أحق أن يقضى متفق عليه وان كان محجورا عليه قدم حق الآدمي ويؤخر حق الله تعالى مادام حيا وأما اذا اجتمع في تركة الميت حق الله مقدم وظهر ان اطلاق المصنف مخالف لكلام الفقهاء (قوله وهو دليل ظاهر على ان الامر غير الارادة الخ) اما الاول فلا نه أمر الكل بان يكونوا أمة واحدة مسلمين لكنهم يشأ ذلك اذ لو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة مسلمين وأما الثاني والثالث فظاهر (قوله أو اليه والى الرحمة) أي

أسبابها وأعرضوا عما وراء ذلك (وكانوا مجرمين) كافرين كأنه أراد أن يبين ما كان السبب لاستئصال الامم السالفة وهو فشو الظلم فيهم واتباعهم للهوى وترك النهي عن المنكرات مع الكفر وقوله وانبع معطوف على مضمر دل عليه الكلام اذ المعنى فلم ينهوا عن الفساد واتباع الذين ظلموا وكانوا مجرمين عطف على انبع أو اعتراض وقرئ وأتبع أي واتبعوا جزاء ما اترفوا فتكون الواو للحال ويجوز أن تفسر به المشهورة ويعضده تقدم الانجاء (وما كان ربك ليهلك القرى بظلم) بشرك (وأهلها مصلحون) فيما ينهم لا يضمنون الى شركهم فسادا وتباغيا وذلك لفرط رحته ومساحته في حقوقه ومن ذلك قدم الفقهاء عند نزاحم الحقوق حقوق العباد وقيل الملك يبقى مع الشرك ولا يبقى مع الظلم (ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة) مسلمين كلهم وهو دليل ظاهر على أن الامر غير الارادة وأنه تعالى لم يرد الايمان من كل أحد وأن ما أراد به وقوعه (ولا يزالون مختلفين) بعضهم على الحق وبعضهم على الباطل لا تكاد تجد اثنين يتفقان مطلقا (الامن رحم ربك) الا ما ساء لهم الله من فضله فانفقوا على ما هو أصول دين الحق والعمدة فيه (ولذلك خلقهم) ان كان الضمير للناس فالاشارة الى الاختلاف واللام للعاقبة أو اليه والى الرحمة وان كان لمن فالى الرحمة (وتعتكف ربك) وعيد أو قوله لللائكة (لأملأن جهنم من الجنة والناس) أي من عصاتهم (أجمعين) أو منهما أجمعين لامن أحدهما (وكلا) وكل نبأ (نقص عليك من أنباء الرسل) نخبك به (ما ثبت به فؤادك) بيان لكلا أو بديل منه وفائدته التنبيه على المقصود من الاقتصاص وهو زيادة يقينه وطمأنينة قلبه وثبات نفسه على أداء الرسالة واحتمال أذى الكفار أو مفعول وكلا منصوب على المصدر بمعنى كل نوع من أنواع الاقتصاص نقص عليك ما ثبت به فؤادك من أنباء الرسل (وجاءك في هذه) السورة أو الانباء المقتصة عليك (الحق) ما هو حق (وموعظة وذكرى للمؤمنين) اشارة الى سائر فوائده العامة (وقل للذين لا يؤمنون اعملوا على مكاتبتكم) على حالكم (اناعملون) على حالنا (واتظروا) بنا الدوائر (انامنتظرون) أن ينزل بكم نوحا من نزل على أمثالكم (ولله غيب السموات والارض) خاصة لا يخفى عليه خافية مما فيهما (واليه يرجع الامر كله) فيرجع لاحالة أمرهم وأمرك اليه وقرأ نافع وحفص يرجع على البناء للمفعول (فاعبده وتوكل عليه) فانه كافيك وفي تقديم الامر بالعبادة على التوكل تنبيه على أنه انما ينفع العابد (ومار بك بغافل عما تعملون) أنت وهم فيجازى كلا ما يستحقه وقرأ نافع وابن عامر وحفص بالياء هنا وفي آخر الفصل * عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة هود أعطى من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق بنوح ومن كذب به وهود وصالح وشعيب ولوط وإبراهيم وموسى وكان يوم القيامة من السعداء ان شاء الله تعالى ﴿سورة يوسف عليه السلام مكية وآياتها مائة وأحدى عشرة آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

لما مع أي المجموع منهما فيكون خلق الناس لذين الامرين أي الاختلاف والرحمة وتكون الرحمة متعلقة ببعض (قوله أي من عصاتهم أجمعين أو منهما أجمعين لامن أحدهما) فالأول استغراق أشخاص العصاة والثاني لشمول الصنفين وهذا يدل على ان أجمعين يجوز ان يكون تأكيذا للثنى وهو خلاف ما قاله النجاة (قوله تنبيه على انه انما ينفع به العابد) أي التوكل انما ينفع العابد دون غيره ﴿سورة يوسف﴾

(قوله وهو في نفسه اما توطئة للحال) كونه توطئة للحال باعتبار تكون المراد به لسورة فانه بهذا المعنى بعينه لا يدل على هيئته صحها ان يقع حالا نعم هو يدل على الهيئته باعتبار المعنى الاصلى الذى هو كونه مصدرا بمعنى المفعول فلذا يجوز كونه حالا باعتبار هذا المعنى (قوله لاشتماله على الجنب الخ) اما الجنب فتتمكن يوسف من امرأة العزيز غاية مع صون نفسه وقطع النساء أي يدين من التهجيب والهيمنان في حسنه ووصوله من كونه عبدا الى السلطنة بواسطة تعبير المنامات ووقوعها على ما عبره ووجدان يعقوب ربحه من مسافة أيام ولا يخفى ان ما ذكر آيات وعبر واما (١٣٦) الحكم فلاشتماله على ما ورد من البلاء والرخاء عليه فثبت قلبه على الصبر والسكون في

كل ما وقع فيستحق به اجرا وعلى تنبيه السامع على ان لا يتضجر عما وقع عليه من البلاء لانه قد يفيض الى سعادة الدارين وعلى الاشارة بنبوته في أول الأمر بروياه وعلى قلبه في أطوار الشدة والرخاء ليستعد للسلطنة لان السلطان يناسبه التقاب المذكور حتى يعلم ايقاع كل منهما موقعه وفيها غير ما ذكر كما لا يخفى (قوله وفي كل ذلك خلاف) الظاهر ان مراده انهم اختلفوا في هذه الاحتمالات فبعضهم اختار بعضها والبعض الآخر منهم اختار البعض الآخر منها (قوله كانقض والسلب) النقص بفتح حة بمعنى النقص والسلب المسلوب (قوله يعنى السورة) يعنى المراد من قوله تعالى هذا القرآن السورة (قوله على التالع) يعنى المراد أى على جعله علما نارة بضم السين وتارة بفتحها وأخرى بكسرهما

(الزك آيات الكتاب المبين) تلك اشارة الى آيات السورة وهى المراد بالكتاب أى تلك الآيات آيات السورة الظاهر أمرها في الانجاز والوضحة معانيها والمبينة لمن تدبرها أنها من عند الله أوله يهود ماسألوا اذ روى ان علماءهم قالوا لكبراء المشركين سلو محمدا لم اتقل آل يعقوب من الشام الى مصر وعن قصة يوسف عليه السلام فنزلت (اما أنزلناه) أى الكتاب (قرأنا عريا) سمي البعض قرأنا لانه في الاصل اسم جنس يقع على الكل والبعض وصار علما للكل بالغلبة ونصبه على الحال وهو في نفسه اما توطئة للحال التى هي عريا أو حال لانه مصدر بمعنى مفعول وعريا بصفة له أو حال من الضمير فيه أو حال بعد حال وفي كل ذلك خلاف (لعلكم تعقلون) علة لا تزاله بهذه الصفة أى أنزلناه مجموعا ومقروا بلمغتنكم كي تفهموه وتحيطوا بمعانيه أو تستعملوا فيه عقولكم فتعلموا أن اقتصاصه كذلك ممن لم يعلم القصص مجاز لا يتصور الا بالانحاء (نحن نقص عليك أحسن القصص) أحسن الاقتصاص لانه اقتصص على أبداع الاساليب أو أحسن ما يقتض لاشتماله على الجنب والحكم والآيات والعبر فعلى معنى مفعول كانقض والسلب واشتقاقه من قص أثره اذ انبجعه (بما أوحينا اليك) أى بإيحائنا (هذا القرآن) يعنى السورة ويجوز أن يجعل هذا مفعول نقص على أن أحسن نصب على المصدر (وان كنت من قبله لمن الغافلين) عن هذه القصة لم يخطر ببالك ولم تقرر سمعك قط وهو تعليل لكونه موحى وان هى الخففة من الثقيلة واللام هى الفارقة (اد قال يوسف) بدل من أحسن القصص ان جعل مفعولا بدلا لاشتماله أو منصوب باضمار اذ كر ويوسف عبرى ولو كان عربيا صرف وقرئ بفتح السين وكسرهما على التلع به لاعلى أنه مضارع بنى للمفعول أو الفاعل من آسف لان المشهورة شهدت بجحمتة (لايه) يعقوب بن اسحق ابن ابراهيم عليهم السلام وعنه عليه الصلاة والسلام الكريم ابن الكريم ابن الكريم يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم (ياأبت) أصله ياأبى فعوض عن الياء تاء التأنيث لتناسبهما في الزيادة ولذلك قلبها هاء في الوقف ابن كثير وبوعمر و يعقوب وكسرهما لانها عوض حرف يناسبها وفتحها ابن عامر في كل القرآن لانها حركة أصلها أولانه كان يا ابتاغذف الالف وبقى الفتحة وانما جاز ياأبتا ولم يجز ياأتى لانه جمع بين العوض والمعوض وقرئ بالضم اجراء لها مجرى الاسماء المؤنثة بالتاء من غير اعتبار التعويض وانما لم تسكن كأصلها لانها حرف صحيح منزل منزلة الاسم فيجب تحريكها ككاف الخطاب (انى رأيت) من الرؤيا لامن الرؤية لقوله لا تقصص رؤياك واقوله هذا تأويل رؤياى من قبل (أحد عشر كوكبا والشمس والقمر) روى عن جابر رضى الله تعالى عنه أن يهوديا جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أخبرني يا محمد عن النجوم

باختلاف الروايات (قوله لتنسبهما في الزيادة) أى لكون كل منهما من الحروف التى الزيادة ولان التاء علامة التأنيث كما قد تكون الياء علامة له أيضا في اسم الاشارة والفعل المضارع للواحدة المخاطبة (قوله ولذلك قلبها هاء في الوقف الخ) أى لاجل ان التاء تاء التأنيث قلبه في القراءة المذكورة هاء في الوقف (قوله وكسرهما لانها عوض حرف يناسبها) أى كسر التاء لان التاء عوض عن حرف يناسب الكسرة وهو الياء فكسر والتاء ليدل على انها مقبولة عن الياء (قوله لانها حرف صحيح منزل منزلة الاسم) أى سر له أى تكلم التى هي اسم

(قوله من أفق المتخيلة
الى الحس المشترك) لتخيلة
قوة حاصلة في مقدم البطن
الواسط من الدماغ شأنها
تركيب الصور والمعاني
بعضها بعض وشأنها ان
تفعل في اليقظة والنوم
فاذا فرغ الحس المشترك
من الصور المتأدية من
الخارج بسبب النوم عمات
التخيلة تركيب الصور
والمعاني بعضها مع بعض
وبعد التركيب انطبعت
تلك الصور في الحس
المشترك فصارت في حكم
المرئي (قوله تتضمنه معنى
فعل يتعدى به تأكيذا)
هذا الفعل هو احتمال
(قوله كلام مبتدأ خارج
عن التشبيه) تبع في
هذا الكشف وهو من
تدقيقاته فان تشبيه الاجتناب
بالنبوة والأمور العظام
بالاجتناب بالرؤيا المذكورة
يلتم غاية الملازمة بخلاف
تشبيه التعليم بالاجتناب في
الرؤيا المذكورة فانه ليس
بعلام تلك الملازمة فان
الاجتناب المقيد بالرؤيا
المذكورة يناسبه ان
يقال له اجتناب مقيد بشئ
آخرون التعليم كالايجاف
على من له ذوق صحيح فتأمل
(قوله والمراد باخوته بنو
علاته العشرة) المراد من
العلات الاخوة الذين

التي رآهن يوسف فسكت فنزل جبريل عليه السلام فاخبره بذلك فقال اذا أخبرتك هل تسلم قال
نعم قال جويان والطارق والذبال وقابس وعمودان والفليق والمصبج والضروح والفرغ ووثاب
وذوالكتفين رآها يوسف والشمس والقمر نزلن من السماء وسجدن له فقل اليهودى اى والله
انها لأسماؤها (رأيتهم لى ساجدين) استئناف لبيان حالهم التي رآهم عليها فلا تكريروا وانما جريت
مجرى العقلاء لوصفها بصفاتهم (قال يابني) تصغير ابن صغره للشفقة أول صغر السن لانه كان ابن
انثني عشرة سنة وقرأ حفص هنا وفي الصفات بفتح الياء (لا تقصص رؤياك على اخوتك
فيكيدوا لك كيدا) فيحتالوا لاهلاكك حيلة فهم يعقوب عليه السلام من رؤياه أن الله يصد فيه
لرسالته ويفوقه على اخوته فخاف عليه حسدهم وبغيهم والرؤيا كالرؤية غير أنها مختصة بما يكون
في النوم فرق بينهما بحر في التأنيث كالقربة والقرني وهي انطباع الصورة المنحدرة من أفق
التخيلة الى الحس المشترك والصادقة منها انما تكون باتصال النفس بالملكوت لما بينهما من
التناسب عند فراغها من تدبير البدن أدنى فراغ فتصور بما فيها مما يليق بها من المعاني الحاصلة
هناك ثم ان التخيلة تحاكيه بصورة تناسبه فترسلها الى الحس المشترك فتصير مشاهدة ثم ان
كانت شديدة المناسبة لذلك المعنى بحيث لا يكون التفاوت الالباليكية والجزئية استغنت الرؤيا عن
التعبير والا احتاجت اليه وانما عدى كاد باللام وهو متعد بنفسه لتضمنه معنى فعل يتعدى به
تاكيدا ولذلك كد بالمصدر وعالله بقوله (ان الشيطان للانسان عدو مبين) ظاهر العداوة لما
فعل بآدم عليه السلام وحواء فلا يألو جهدا في تسويلهم واثارة الحسد فيهم حتى يحملهم على
الكيد (وكذلك) أى وكما اجتنبك مثل هذه الرؤيا بالدالة على شرف وعز وكمال نفس (بجبتك
ربك) للنبوة والملك أولا مور عظام والاجتناب من جيت الشئ اذا حصلته لنفسك (ويعلمك)
كلام مبتدأ خارج عن التشبيه كأنه قيل وهو يعلمك (من تأويل الاحاديث) من تعبير الرؤيا
لانها أحاديث الملك ان كانت صادقة وأحاديث لنفس أو الشيطان ان كانت كاذبة أو من تأويل
غوامض كتب الله تعالى وسنن الانبياء وكلمات الحكماء وهو اسم جمع للحديث كأباطيل اسم
جمع للباطل (ويتم نعمته عليك) بالنبوة أو بان يصل نعمة الدنيا بنعمة الآخرة (وعلى
آل يعقوب) يريد به سائر بنيه ولعله استدلل على نبوتهم بضوء الكواكب أو نسله (كما أتمها
على أبويك) بالرأس والقيل على ابراهيم بالخلة والابناء من النار وعلى اسحق باقائه من الذبح وفدائه
بذبح عظيم (من قبل) أى من قبلك أو من قبل هذا الوقت (ابراهيم واسحق) عطف بيان لأبويك
(ان ربك عالم) بمن يستحق الاجتناب (حكيم) يفعل الاشياء على ما ينبغي (لقد كان في يوسف
واخوته) أى في قصتهم (آيات) دلائل قدرة الله تعالى وحكمته أو علامات نبوتك وقرأ ابن كثير آية
(للسائلين) لمن سأل عن قصتهم والمراد باخوته بنو علاته العشرة وهم هود واور وبيلا وشمعون ولاوى
وزبالون ويشخرو دينة من بنت خالته ليا تزوجها يعقوب أولا فلما توفيت تزوج أختها راحيل
فولدت له بنيامين ويوسف وقيل جمع بينهما ولم يكن الجمع محرما حينئذ وأربعة آخرون دان ونفتالى
وجادوا شمر من سريش زلفتهو بلهة (اذ قالوا يوسف وأخوة) بنيامين وتخصيصه بالاضافة لاختصاصه
بالاخوة من الطرفين (أحب الى أبنائنا) وحده لان أفعل من لا يفرق فيه بين الواحد ومافوقه
والمدكر وما يقابله بخلاف أخويه فان الفرق واجب في المحلى جائز في المضاف (ونحن عصبه) والحال
أنا جماعة أقوياء أحق بالحبة من صغرين لا كفاية فيهما والعصبه والعصاة العشرة فصاعدا سموا
بذلك لان الامور تعصب بهم (ان أبانا لى ضلال مبين) لتفضيله المفضل أو لترك التعديل في المحبة

أبوهم واحدا ومهاتهم شتى (قوله لاختصاصه بالاخوة من الطرفين) أى لاختصاصه بأنه أخو يوسف من الاب والام

روى أنه كان أحب إليه لما يرى فيه من الخبايا وكان أخوته يحسدونه فلما رأى الرؤيا ضاعف له المحبة بحيث لم يصبر عنه فتبالغ حسدهم حتى جعلهم على التعرض له (اقتلوا يوسف) من جهة المحكي بعد قوله اذ قالوا كأنهم اتفقوا على ذلك الأمر الامن قال لا تقتلوا يوسف وقيل انما قاله شمعون أو دان ورضى به الآخرون (أو اطرحوه أرضا) منكورة بعيدة من العمران وهو معنى تنكيرها وإبهامها ولذلك نصبت كالظروف المهمة (يخل لكم وجه أيكم) جواب الأمر والمعنى يصف لكم وجه أيكم فيقبل بكيته عليكم ولا يلتفت عنكم إلى غيركم ولا يذرعكم في محبته أحد (وتكونوا) جزم بالعطف على يخل أو نصب باضمار أن (من بعده) من بعد يوسف أو الفراغ من أمره أو قتله أو طرحه (قوما صالحين) تائبين إلى الله تعالى عما جنتم وأصالحين مع أيكم يصلح ما بينكم وبينه بعد ترمدهونه أو صالحين في أمر دنياكم فإنه ينتظم لكم بعده بخلو وجه أيكم (قال قائل منهم) يعني يهوذا وكان أحسنهم فيه رأيا وقيل روبيل (لا تقتلوا يوسف) فإن القتل عظيم (وألقوه في غيابة الحب) في قعره سمي بالغيوبته عن أعين الناظرين وقرأنا نافع في غيابات في الموضعين على الجمع كأنه لتلك الحب غيابات وقرئ غيبة وغيابات بالتشديد (يلتقطه) يأخذه (بعض السيارة) بعض الذين يسرون في الأرض (ان كنتم فاعلين) بمشورتي أو ان كنتم على أن تفعلوا ما يفرق بينه وبين أبيه (قالوا) يا أبا نمالك لا تأمننا على يوسف) لم تخافنا عليه (واناله لنا صحنون) ونحن نشفق عليه ونريد له الخير أرادوا به استنزاه عن رأيه في حفظه منهم لما تنسم من حسدهم والمشهور تأمننا بالادغام بإشباع وعن نافع بترك الاشباع ومن الشواذ ترك الادغام لانهما من كلمتين وتيمنا بكسر التاء (أرسله معنا غدا) إلى الصحراء (ترتع) تنسج في أكل القواكه ونحوها من الرتبة وهي الخصب (ونلعب) بالاستباق والاتصال وقرأ ابن كثير ترتع بكسر العين على أنه من ارتعى وترعى ونافع بالكسر والياء فيه وفي يلعب وقرأ الكوفيون ويعقوب بالياء والسكون على اسناد الفعل إلى يوسف وقرئ ترتع من ارتع ماشيته ويرتع بكسر العين ويلعب بالرفع على الابتداء (واناله لحافظون) من أن يناله مكروه (قال اني ليعزني أن تذهبوا به) لشدة مفارقتة على وقلة صبري عنه (وأخاف أن يأكله الذئب) لان الأرض كانت مذابة وقيل رأى في المنام أن الذئب قد شدد على يوسف وكان يحذره عليه وقد همزها على الاصل ابن كثير ونافع في رواية قالون وفي رواية اليزيدي وأبو عمرو وقفوا وعاصم وابن عامر وحزرة درجا واشتقاقه من تذاقت الرج اذا هبت من كل جهة (وأنتم عنه غافلون) لاشتغالكم بالترتع واللعب أو لقلة اهتمامكم بحفظه (قالوا لئن أكله الذئب ونحن عصبة) اللام موطئة لتقديم وجوابه (انا اذا لخاسرون) ضعفاء مغبونون أو مستحقون لان يدعي عليهم بالخسار والواو في ونحن عصبة للحال (فلما ذهبوا به وأجمعوا أن يجعلوه في غيابة الحب) وعزموا على القائه فيها والبئر بئر بيت المقدس أو بئر بأرض الاردن أو بين مصر ومدين أو على ثلاثة فراسخ من مقام يعقوب وجواب لما محذوف مثل فعلاوا به ما فعلوا من الاذى فقد روى أنهم لما برزوا به إلى الصحراء أخذوا يؤذونه ويضربونه حتى كادوا يقتلوه فجعل يصيح ويستغيث فقال يهوذا ما عاهدتموني أن لا تقتلوه فاتوا به إلى البئر فدلوه فيها فتعلق بشفيرها فربطوا يديه ونزعوا قيصة ليلطخوه بالدم ويحتملوا به على أيهم فقال يا اخونا هردوا على قيصى أنوارى به فقالوا ادع الاحد عشر كوكبا والشمس والقمر يلبسوك ويؤنسوك فلما بلغ نصفها ألقوه وكان فيها ماء فسقط فيه ثم آوى إلى صخرة كانت فيها فقام عليها يبكي فجاءه جبريل بلوحي كما قال (وأوحينا إليه) وكان ابن سبع عشرة سنة وقيل كان مرافقا وأوحى إليه في صغره كما أوحى إلى يحيى وعيسى عليهم الصلاة والسلام وفي القصص ان ابراهيم عليه السلام حين ألقى في النار جرد عن ثيابه فاتاه جبريل

(قوله أو نصب باضمار ان) قال الطيبي فيكون المعنى يخل لكم وجه أيكم مع كونكم قوما صالحين (قوله وحده) أي أو رد صيغة الواحد والحال انه صيغة الاثنين يوسف وأخيه لما ذكر من ان أفعلا اذا استعمل بمن فرد مذكرا لا غير (قوله بخلاف أخويه) أي أفعلا التفضيل المحلى باللام والمضاف (قوله لان الامور تعصب بهم) أي قرنت بهم (قوله وهو معنى تنكيرها وإبهامها) أي المقصود من تنكير الأرض وإبهامها كونها بعيدة فان التنكير قد يقصده النوع والمراد به ههنا النوع من الأرض وهو البعيد (قوله يصف لكم) من صفايصو أي يخلص لكم من غير شركة يوسف عليه السلام (قوله واشتقاقه من تذاقت الرج) الاخذ منه فان الذئب يأتي من كل جانب كالرج

عليه السلام بقميص من حرير الجنة فألبسه إياه فدفعه إبراهيم إلى اسحق واسحق إلى يعقوب فجعل في
 تيممة علقها يوسف فأخرجه جبريل عليه السلام وألبسه إياه (لتنبتهم بأمرهم هذا) لتحدثهم
 بما فعلوا بك (وهم لا يشعرون) أنك يوسف لعلاؤشأنك وبعده عن أوهامهم وطول العهد المغير
 للحلى والحيات وذلك إشارة إلى ما قال لهم بمصر حين دخلوا عليه متارين ففرقهم وهم له منكرون
 بشره بما يؤل إليه أمره إيناسه وتطيب القلب وقيل وهم لا يشعرون متصل بأوحينا أي آتسناه بالوحى
 وهم لا يشعرون ذلك (وجاؤا بأهم عشاء) أي آخر النهار وقرى عشيًا وهو تصغير عشى وعشى بالضم
 والقصر جمع أعشى أي عشا من البكاء (يبكون) متباكين روى أنه لما سمع بكاءهم فزع وقال
 ما لكم يا بني وأين يوسف (قالوا يا أبانا أنا ذهبنا نستبق) تنساق في العدو وأوفى الرمي وقديشترك
 الافتعال والتفاعل كالانتضال والتناضل (وتركنا يوسف عند متاعنا فأكله الذئب وما أنت بمؤمن
 لنا) بمصدق لنا (ولو كنا صادقين) لسوء ظنك بنا وفرط محبتك ليوسف (وجاؤا على قيصه
 بدم كذب) أي ذى كذب بمعنى مكذوب فيه ويجوز أن يكون وصفًا بالمصدر للبالغة وقرى بالنصب
 على الحال من الواو أي جاؤا كاذبين وكذب بالدال غير المجهمة أي كدرا وطرى وقيل أصله البياض
 الخارج على أظفار الأحداث فشب به الدم اللاصق على القميص وعلى قيصه في موضع النصب على
 الطرف أي فوق قيصه وعلى الحال من الدم إن جوز تقديمها على المجرور روى أنه لما سمع بخبر يوسف
 صاح وسأل عن قيصه فأخذه وألقاه على وجهه وبكى حتى خضب وجهه بدم القميص وقال ما رأيت
 كالיום ذئبا أحلم من هذا كل ابني ولم يمزق عليه قيصه ولذلك (قال بل سولت لكم أنفسكم أمرا) أي
 سهلت لكم أنفسكم وهونت في أعينكم أمرا عظيما من السؤل وهو الاسترخاء (فصبر جيل) أي
 فامرى صبر جيل أو فصبر جيل أجل وفي الحديث الصبر الجليل الذى لا شكوى فيه إلى الخلق (والله
 المستعان على ما تصفون) على احتمال ما تصفونه من إهلاك يوسف وهذه الجريمة كانت قبل
 استنبأهم أن صح (وجاءت سيارة) رفقة يسرون من مدين إلى مصر فنزلوا قريبا من الحب وكان
 ذلك بعد ثلاث من القائه فيه (فارساوا واردهم) الذى يرد الماء ويستقي لهم وكان مالك بن ذعر
 الخزاعى (فادلى دلوه) فارساها في الحب ليملاها فتدلى بها يوسف فلما رآه (قال يا بشرى هذا غلام)
 نادى البشرى بشاره لنفسه أو لقومه كأه قال تعالى فهذا أو أنك وقيل هو اسم لصاحبه ناداه ليعينه
 على إخراجه وقرأ غير الكوفيين يا بشرى بالإضافة وأمال فتحة الراء جزءة والكسائى وقرأ
 ورش بين اللفظين وقرى يا بشرى بالادغام وهو لغة وبشرى بالسكون على قصد الوقف (وأسروه)
 أي الوارد وأصحابه من سائر الرفقة وقيل أخفوا أمره وقالوا لهم دفعه إلينا أهل الماء لنبيعه لهم
 بمصر وقيل الضمير لآخوة يوسف وذلك إن يهوذا كان يأتيه كل يوم بالطعام فأتاه يومئذ فلم
 يجده فيها فأخبر آخوته فاتوا الرفقة وقالوا هذا غلامنا بقى منافا شروه فسكت يوسف مخافة أن
 يقتلوه (بضاعة) نصب على الحال أي أخفوه متاعا للتجارة واشتقاقه من البضع فانه ما بضع
 من المال للتجارة (والله عليم بما يعلمون) لم يخف عليه أسرارهم أو صنيع آخوة يوسف
 بأبيهم وأخبرهم (وشروه) وابعوه وفي مرجع الضمير الوجهان أو اشتروه من آخوته (ثمان بنحس)
 مبخوس لزيفه أو نقصانه (دراهم) بدل من الثمن (معدودة) قليلة فانهم كانوا يزنون ما بلغ
 الاوقية و يعدون ما دونها قيل كان عشرين درهما وقيل كان اثنين وعشرين درهما (وكانوا فيه)
 في يوسف (من الزاهدين) الراغبين عنه والضمير في وكانوا ان كان لآخوة فظاهر وان كان
 للرفقة وكانوا بائعين فزهدهم فيه لانهم التقطوه والمثلث للشئ متهاون به خائف من انتزاعه مستجمل

(قوله وفرط محبتك له)
 فان من افراط المحبة لشي
 لا تظمن نفسه باعتقاد
 هلا كه ولا يسلم هلا كه (قوله
 ما رأيت كالיום ذئبا أحلم
 من هذا) والمعنى ما رأيت
 ذئبا أحلم من هذا الذئب
 قبل ذلك اليوم مثل
 رؤيتي هذا الذئب في هذا
 اليوم (قوله فانه ما بضع
 من المال للتجارة) أي شئ
 قطع من المال لها (قوله
 في مرجع الضمير وجهان)
 أي يحتمل ان يكون
 المرجع الوارد والرفقة
 ويحتمل ان يكون آخوة
 يوسف

(قوله تعالى أشده) قال صاحب الصحاح هو مفرد في لفظ الجمع مثل أنك ولا نظيرهما (قوله والتشديد للتكثير أو للبالغة في الايمان) يعني باب التفعيل باعتبار كثرة التعليل بسبب كثرة الابواب أو باعتبار المبالغة في التعليل بسبب الاهتمام به فان باب التفعيل يحى للعنيين (قوله واللام للتبيين) أى ليس للصلة اذ لا يقتضيه اسم الفاعل وكون اللام للتبيين باعتبار ان معناه ان الخطاب لك فيكون لتبيين المخاطب واعلم ان تفسير هيت ليس في الصحاح بل هو مذكور في كتاب المغنى لكنه صرح بأنه اذا كان بمعنى تهيات كان اللام صلة له لا للتبيين قال واما قوله تعالى وقالت هيت لك فنقرأ بهاء مفتوحة وباء ساكنة وتاء مفتوحة او مضمومة أو مكسورة فهيت اسم فعل ثم قيل مسماه فعل ماض تهيات واللام متعلقة به كما تتعلق بمسماه لو صرح به وقيل مسماه فعل امر بمعنى أقبل وتعال واللام للتبيين أى ارادنى لك أو قولك

في بيعه وان كانوا مبتاعين فلانهم اعتقدوا انه آبق وفيه متعلق بالزاهدين ان جعل اللام للتعريف وان جعل بمعنى الذى فهو متعلق بمحذوف بينه الزاهدين لان متعلق الصلة لا يتقدم على الموصول (وقال الذى اشتراه من مصر) وهو العزيز الذى كان على خزائن مصر واسمه قطفير أو اطفير وكان الملك يومئذ ريان بن الوليد العمليقي وقد آمن يوسف عليه السلام ومات في حياته وقيل كان فرعون موسى عاش أربعين سنة بدليل قوله تعالى ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات والمشهور أنه من أولاد فرعون يوسف والآية من قبيل خطاب الاولاد باحوال الآباء روى أنه اشتراه العزيز وهو ابن سبع عشرة سنة ولبت في منزله ثلاث عشرة سنة واستوزره ريان وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة وتوفي وهو ابن مائة وعشرين سنة واختلف فيما اشتراه به من جعل شراؤه غير الاول فقيل عشرون دينارا وزوجان فعل وثوبان أبيضان وقيل ملؤه فضة وقيل ذهبها (لامرأته) راعيل أو زليخا (أكرمى مشواه) اجعل مقامه عندنا كرمائى حسنا والمعنى أحسنى تعهده (عسى أن ينفعنا) في ضياعنا وأموالنا ونستظهر به في مصالحنا (أو نتخذة ولدا) تتبناه وكان عقيما لما تفرس فيه من الرشد ولذلك قيل أفرس الناس ثلاثة عز يز مصر وابنة شعيب التي قالت يا بخت استأجره وأبو بكر حين استخلف عمر رضى الله تعالى عنهما (وكذلك مكناليوسف في الارض) وكما كنا محبته في قلب العزيز وأما مكناه في منزله أو كما أنجيناوه وعطفنا عليه العزيز مكناهه فيها (ولنعلمه من تاويل الاحاديث) عطف على مضمرة تقديره ليتصرف فيها بالعدل ولنعلمه أى كان القصد في إيجائه وتمكينه الى أن يقيم العدل ويدبر أمور الناس ويعلم معاني كتب الله تعالى وأحكامه فينفذها وتعبير المنامات المنبهة على الحوادث الكائنة ليستعد لها ويستغل بتدبيرها قبل أن تحل كما فعل لسنبيه (والله غالب على أمره) لا يرد شئ ولا ينازعه فيما يشاء أو على أمر يوسف أراد به اخوته شيئا وأراد الله غيره فلم يكن الا ما أراد (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) أن الامر كله بيده أو لطائف صنعته وخفايا لطفه (ولما بلغ أشده) منتهى اشتداد جسمه وقوته وهو سن الوقوف ما بين الثلاثين والاربعين وقيل سن الشباب ومبدؤه بلوغ الحلم (آتيناه حكما) حكمة وهو العلم المؤيد بالعمل أو حكما بين الناس (وعلمنا) يعنى علم تاويل الاحاديث (وكذلك تجزى المحسنين) تنبيه على أنه تعالى انما آتاه ذلك جزاء على احسانه في عمله واتقائه في عفوان أمره (ورأودته التي هو في بيتها عن نفسه) طلبت منه وتمحلت أن يواقعها من راديرودا اذا جاء وذهب لطلب شئ ومنه الرائد (وغلقت الابواب) قيل كانت سبعة والتشديد للتكثير أو للبالغة في الايثاق (وقالت هيت لك) أى أقبل وبادر أو تهيات والكلمة على الوجهين اسم فعل بنى على الفتح كأي واللام للتبيين كالتى في سقيالك وقرأ ابن كثير بالضم وفتح الهاء تشبيها له بحيث ونافع وابن عامر بالفتح وكسر الهاء كعيط وقرأ هشام كذلك الا أنه يهز وقد روى عنه ضم التاء وهو لغة فيه وقرئ كجبر وهنت كجئت من هاء هيء اذا تهيا وقرئ هيت وعلى هذا فاللام من صاته (قال معاذ الله) أعوذ بالله معاذا (انه) ان الشأن (ربى أحسن مشاوى) سيدى قطفير أحسن تعهدى اذ قال لك فى أكرمى مشواه فاجزأوه أن أخونه فى أهله وقيل الضمير لله تعالى أى انه خالق أحسن منزلى بان عطف على قلبه فلا أعصيه (انه لا يفلم الظالمون) المجازون الحسن بالسيء وقيل الزناة فان الزنا ظلم على الزانى والمزنى باهله (ولقد همت به وهم بها) قصدت مخالطته وقصدت مخالطتها وهما بالشئ قصده والعزم عليه ومنه الهمام وهو الذى اذا هم بشئ أمضاه والمراد بهم عليه السلام ميل الطبع ومنازعة الشهوة لا القصد الاختيارى وذلك مما لا يدخل تحت التكليف بل الحقيق بالمدح والاجزأيل من الله من يكف نفسه عن الفعل عند قيام هذا الهم

(قوله قتلته لولم أخف الله)

فان المراد من قتلته المشاركة على القتل لانفسه والمعنى شارفت على القتل لولم أخف الله لقتلته (قوله بالكسر) أي بكسر لام المخلصين (قوله أو الامر مثل ذلك) فعلى هذا يكون التقدير فعلنا ما فعلنا لنصرف عنه سوء (قوله أو ضمن الفعل معنى الابتدار) أي ابتدر الباب مستبقيين (قوله تعالى وألفيا سيدها) أي زوجها انما لم يقل سيدها أو سيدهما لان منشأ الغيرة والقهر الزوجية فقط لا لكونه صاحبا له (قوله والجمع بين ان وكان الخ) يفهم منه انه لا يجوز الجمع بين ان وكان الا اذا قدر شي لان ان مقتضاه الاستقبال وكان بمعنى الماضي لا ينقلب الى الاستقبال (قوله فنعما من الصرف للعلمية والتأنيث المعنوي) لان معناهما الجبهة التي هي مؤنث (قوله وثأنيته بهذا الاعتبار غير حقيقي) أي تأنيث نسوة غير حقيقي لانه بالتأويل باعتبار الجمعية ولهذا جرد فعله عن التأنيث لانك في الظاهر غير حقيقي بالخيار (قوله وأصل فتى) أي هو يأتي لا وادي والاقبل في ثنيته فتوان (قوله لصرف الفعل عنه) أي الاصل ان ينسب شغف الى الحب ويقال قد شغف

أو مشارقة لهم كقولك قتلته لولم أخف الله (لولا أن رأى برهان ربه) في قبح الزنا وسوء مقبته لخاطبها الشبق الغلظة وكثرة المبالغة ولا يجوز أن يجعل وهمها جواب لولا فانها في حكم أدوات الشرط فلا يتقدم عليها جوابها بل الجواب محذوف يدل عليه وقيل رأى جبريل عليه الصلاة والسلام وقيل تمثل له يعقوب عاضا على أنامله وقيل قطفير وقيل نودي يا يوسف أنت مكتوب في الانبياء وتعمل عمل السفهاء (كذلك) أي مثل ذلك التثنية بتثناه أو الامر مثل ذلك (لنصرف عنه السوء) خيانة السيد (والفحشاء) الزنا (انه من عبادنا المخلصين) الذين أخلصهم الله لطاعته وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر ويعقوب بالكسر في كل القرآن اذا كان في أوله الالف واللام أي الذين اخصوا وادبهم الله (واستبقا الباب) أي تسابقا الى الباب خائف الجار أو ضمن الفعل معنى الابتدار وذلك أن يوسف فر منها ليخرج وأسرت وراءه لتمنعه الخروج (وقدت قيصة من دبر) اجتذبه من وراءه فان قد قيصة والقدر الشق طولا والقط الشق عرضا (وألفيا سيدها) وصادفازوجها (لدى الباب) قالت ماجزاء من أراد بأهلك سوا إلا أن يسجن أو عذاب أليم) ايها ما بأنها فرت منه تبرئة لساقتها عند زوجها وتغييره على يوسف واغراه به انتقاما منه وما نافية واستفهامية بمعنى أي شيء جزاؤه الا السجن (قال هي راودتني عن نفسي) طالبتني بالمؤاناة وانما قال ذلك دفعا لما عرضته له من السجن أو العذاب الا ليم ولولم تكذب عليه لما قاله (وشهدنا شاهد من أهلها) قيل ابن عم لها وقيل ابن خال لها صبيبا في المهد وعن النبي صلى الله عليه وسلم تكلم أربع صغارا ابن ماسطة فرعون وشاهد يوسف وصاحب جريج وعيسى بن مريم عليه السلام وانما ألقى الله الشهادة على لسان أهلها لتكون أئزم عليها (ان كان قيصة قد من قبل فصدقت وهو من الكاذبين) لانه يدل على أنها قد قيصة من قدماه بالدفع عن نفسها أو أنه أسرع خلفها فتعثر بذيله فان قد جيبه (وان كان قيصة قد من دبر فكذب وهو من الصادقين) لانه يدل على أنها تبعته فاجتذبت ثوبه فقصدته والشرطية محكية على ارادة القول أو على أن فعل الشهادة من القول وتسميتها شهادة لانها أدت مؤداها والجمع بين ان وكان على تأويل ان يعلم انه كان ونحوه ونظيره قولك ان أحسنت الى اليوم فقد أحسنت اليك من قبل فان معناه ان تمنن على باحسانك أمن عليك باحساني لك السابق وقرئ من قبل ومن دبر بالضم لانهما قطعان الاضافة كقبل وبعده بالفتح كأنهما جاعلا علمين للجهتين فتعنا الصرف وبسكون العين (فلما رأى قيصة قد من دبر قال انه) ان قولك ماجزاء من أراد بأهلك سوا أو ان السوء أو ان هذا الامر (من كيدكن) من حيلتكين والخطاب لها ولا ماثاها أو لساثر النساء (ان كيدكن عظيم) فان كيد النساء لطف وأعلق بالقلب وأشد تأثيرا في النفس ولانهن يواجهن به الرجال والشیطان يوسف به مسارقة (يوسف) حذف منه حرف النداء لقربه وتفظنه للحديث (أعرض عن هذا) ا كتمه ولا تذكره (واستغفرى لذنبك) ياراعيل (انك كنت من الخاطئين) من القوم المذنبين من خطي اذا أذنب متعمدا والتذكير للتغليب (وقال نسوة) هي اسم لجمع امرأة وتأنيثه بهذا الاعتبار غير حقيقي ولذلك جرد فعله وضم النون لقع فيها (في المدينة) ظرف لقال أي أشعن الحكاية في مصر أو صفة نسوة وكن خسا زوجة الحاجب والساق والخباير والسجان وصاحب الدواب (امرات العزيز تراود فتاها عن نفسه) تطلب موافقة غلامها ياها والعزير بلسان العرب الملك وأصل فتى فتى لقولهم فتیان والفتوة شاذة (قد شغفها حبا) شغ شغاف قابها وهو حجابها حتى وصل الى فؤادها حبا ونسبه على التمييز لصرف الفعل عنه وقرئ شغفها من شغف البعير اذا هناه بالقطران فأحرقه (انا لراها في ضلال مبين) في ضلال عن الرشد وبعده عن الصواب (فلما سمعت

بمكرهن) باغتيالهن وانما ساء مكر الانهن أخفينه كما يخفي الما كرمكره وأقن ذلك لثريهن يوسف أولانها استكتمتهن سرها فأقشبهن عليها (أرسلت اليهن) تدعوهن قيل دعت أربعين امرأة فيهن الخمس المذكورات (وأعندت لهن متكا) ما يتكأن عليه من الوسائد (وأتت كل واحدة منهن سكيناً) حتى يتكأن والسكا كين بأيديهن فاذا خرج عليهن يهتأن ويشغلن عن نفوسهن فتقع أيديهن على أيديهن فيقطعنها فيبكتن بالحنة أو يهاب يوسف مكرها اذا خرج وحده على أربعين امرأة في أيديهن الخناجر وقيل متكا طعاماً أو مجلس طعام فانهم كانوا يتكأون للطعام والشراب ترقاو لذلك نهى عنه قال جليل

فظلنا بنعمة واتكأنا * وشربنا الخلال من قلله

وقيل المتكا طعام يحزوا كان القاطع يتكى عليه بالسكين وقرئ متكا بحذف الهمزة ومتكأه باشباع الفتحة كمتزاح ومتكا وهو الأثر ج أو ما يقطع من متك الشيء اذا ابتكه ومتكا من نكي يتكا اذا اتكا (وقالت اخراج عليهن فلما رأينه أ كبرنه) عظمته وهن حسنه الفائق وعن النبي صلى الله عليه وسلم رأيت يوسف ليلة المعراج كالقمر ليلة بدر وقيل كان يرى نلاً لوجهه على الجدران وقيل أ كبرن بمعنى حضن من أ كبرت المرأة اذا حضت لانها تدخل الكبر بالحض والهاء ضمير للمصدر أو ليوسف عليه الصلاة والسلام على حذف اللام أي حضن له من شدة الشبق كما قال المتنبي

خف الله واسترذا الجبال يرفع * فان لحث حاضت في الخلدور العوائق

(وقطعن أيديهن) جرحنها بالسكا كين من فرط الدهشة (وقلن حاش لله) تنزيهاً له من صفات الهزوة تجباً من قدرته على خلق مثله وأصله حاشا كما قرأه أبو عمرو في الدرج حذف ألفه الاخيرة تخفيفاً وهو حرف يفيد معنى التنزيه في باب الاستئناس فوضع موضع التنزيه واللام للبيان كافي قولك سقيالك وقرئ حاش الله بغير لام بمعنى براءة الله وحاشا لله بالتثنية على تنزيهه منزلة المصدر وقيل حاشا فاعل من الحشا الذي هو الناحية وفاعله ضمير يوسف أي صار في ناحية الله مما يتوهم فيه (ما هذا بشراً) لان هذا الجلال غير معهود للبشر وهو على لغة الحجاز في أعمال ما عمل ليس لمشاركتها في نفي الحال وقرئ بشر بالرفع على لغة تميم وبشرى أي بعدد مشرتي لثيم (ان هذا الاملك كريم) فان الجمع بين الجلال الرائق والكمال الفائق والعصمة البالغة من خواص الملائكة وألان جلاله فوق جلال البشر ولا يفوقه فيه الاملاك (قالت فذلكن الذي لمتني فيه) أي فهو ذلك العبد الكنعاني الذي لمتني في الافتتان به قبل أن تتصوره حق تصورته ولتصورته بما عاينته لعذر تنفي أو فهذا هو الذي لمتني فيه فوضع ذلك موضع هذا رفعا لمنزلة المشار اليه (ولقد راودته عن نفسه فاستعصم) فامتنع طلباً للعصمة أقربت لهن حين عرفت أنهن يعذرنها كي يعاونها على الانة عريكته (ولئن لم يفعل ما أمره) أي ما أمر به خذف الجار أو أمرى اياه بمعنى موجب أمرى فيكون الضمير ليوسف (ليسجنن وليكونا من الصاغرين) من الاذلاء وهو من صغر بالكسر يصغر صغراً وصغاراً والصغير من صغر بالضم صغراً وقرئ ايكونن وهو يخالف خط المصحف لان النون كتبت فيه بالالف كنسفعاً على حكم الوقف وذلك في الحقيقة لشبهها بالتثنية (قال رب السجن) وقرأ يعقوب بالفتح على المصدر (أحب الى مما يدعوني اليه) أي آثر عندي من مؤثاتها زنا نظراً الى العاقبة وان كان هذا مما تشبهه النفس وذلك مما تكرهه واسناد الدعوة اليهن جميعاً لانهن خوفه من مخالفتها وزن له مطاوعتها ودعونه الى انفسهن وقيل انما ابتلى بالسجن لقوله هذا وانما كان الاولى به أن يسأل

حبه فلما صرف عنه الى يوسف نصب على التميز كافي طابز بدأ بالاذلال اصل طاب أبو زيد فلما صرف طاب عن الاب ونسب الى زيد نصب أبا على التميز (قوله وبشرى) بكسر الباء فيكون من حروف الجر ويكون المعنى ما هذا ملتبس بشري أي عبد مشرتي لهم بل هو ملك كريم (قوله) يعاونها على الانة عريكته أي على تليين شدة يوسف واماله على اطاعتها (قوله) وقرأ يعقوب بالفتح على المصدر أي بفتح الشين (قوله) ولذلك رد رسول الله صلى الله عليه وسلم على من سأل الصبر (لان سؤال الصبر متضمن للبلاء لان الصبر يكون على البلاء ولا يليق بالعبد ان يسأل البلاء من الله تعالى وعلى تقدير عدم تضمينه له يكون سؤال العافية أولى لانه متضمن لسؤال عدم وقوعه في البلاء

الله العافية ولذلك رد رسول الله صلى الله عليه وسلم على من كان يسأل الصبر (والانصراف عنى) (وان لم تنصرف عنى) (كيدهن) فى تحبيب ذلك الى وتحسينه عندى بالتثبيت على العصمة (أصب اليهن) امل الى جانبهن أو الى أنفسهن بطبعى ومقتضى شهوى والصبوة الميل الى الهوى ومنه الصبالان النفوس نستطيعها وتميل اليها وقرئ أصب من الصبابة وهى الشوق (وأكن من الجاهلين) من السفهاء بارتكاب ما يدعوننى اليه فان الحكم لا يفعل القبيح أو من الذين لا يعملون بما يعلمون فانهم والجاهل سواء (فاستجاب له ربه) فأجاب الله دعاءه الذى تضمنه قوله والانصرف (فصرف عنه كيدهن) فثبته بالعصمة حتى وطن نفسه على مشقة السجن وأثرها على اللذة المتضمنة للعصيان (انه هو السميع) لدعاء المتجئين اليه (العليم) بأحوالهم وما يصلحهم (ثم بداهم من بعد ما رآوا الآيات) ثم ظهر للعزیز وأهلهم من بعد ما رآوا الشواهد الدالة على براءة يوسف كشهادة الصبي وقطع القميص وقطع النساء أيديهن واستعصامه عنهن وفاعل بدا مضمر يفسره (ليدجنه حتى حين) وذلك لانها خدعت زوجها وجملته على سجنه زمانا حتى تبهر ما يكون منه أو يحسب الناس انه المحرم فلبث فى السجن سبع سنين وقرئ بالتاء على ان بعضهم خاطب به العزیز على التعظيم أو العزیز ومن يليه وعنى بلغة هذيل (ودخل معه السجن فتيان) أى أدخل يوسف السجن وافق أنه أدخل حينئذ أخوان من عبيد الملك شراييه وخبازيه للاتهام باهمما يريدان أن يسماه (قال أحدهما) يعنى الشرايى (انى أراى) أى فى المنام وهى حكاية حال ماضية (أعصر خرا) أى عنبوا سماء خرا باعتبار ما يؤمل اليه (وقال الآخر) أى الخباز (انى أراى أحمل فوق رأسى خبزنا كل الطير منه) تنهس منه (بنشنا بتأويله اننا نراك من المحسنين) من الذين يحسنون تأويل الرؤيا أو من العالمين وانما قال ذلك لانهما رأياه فى السجن يذكر الناس ويعبر رؤياهم أو من المحسنين الى أهل السجن فاحسن النبا وتأويل مارأينا ان كنت تعرفه (قال لا بأتى كما طعام ترزقانه الان بأتى كما بتأويله) أى بتأويل ما قصصنا على أو بتأويل الطعام يعنى بيان ماهيته وكيفيته فانه يشبه تفسير المشكل كانه أراد أن يدعوهم الى التوحيد ويرشداهم الى الطريق القويم قبل أن يسعف الى ما سألاه منه كما هو طريقة الانبياء والنازلين منازلهم من العلماء فى الهداية والارشاد فقدم ما يكون مجزءا له من الاخبار بالغيب ليدلهم على صدقه فى الدعوة والتعبير (قبل أن بأتى كما ذلكا) أى ذلك التأويل (عما علمنى ربى) بالالهام والوحى ولبس من قبيل التكهن أو التنجيم (انى تركت ملة قوم لا يؤمنون بالله وهم بالآخرة هم كافرون) تعليل لما قبله أى علمنى ذلك لانى تركت ملة أولئك (وانت بعت ملة آبائى ابراهيم واسحق ويعقوب) أو كلام مبتدأ لتهديد الدعوة واطهار أنه من بيت النبوة لتقوى رغبتهم فى الاستماع اليه والوثوق عليه ولذلك جوز للخامل أن يصف نفسه حتى يعرف فيقتبس منه وتكرر بالضمير للدلالة على اختصاصهم وتأكد كفرهم بالآخرة (ما كان لنا) ما صح لنا معشر الانبياء (أن نشرك بالله من شئ) أى شئ كان (ذلك) أى التوحيد (من فضل الله علينا) بالوحى (وعلى الناس) وعلى سائر الناس ببعتنا لارشادهم وتبئيتهم عليه (ولكن أكثر الناس) المبعوث اليهم (لا يشكرون) هذا الفضل فيعرضون عنه ولا يتنبهون أو من فضل الله علينا وعليهم بنصب الدلائل وانزال الآيات ولكن أكثرهم لا ينظرون اليها ولا يستدلون بها فيلغونها كمن يكفر النعمة ولا يشكرها (يا صاحبي السجن) أى ياسا كنيه أو يا صاحبي فيه فاضافها اليه على الاتساع كقوله * ياسارق اللبسة أهل الدار * (أأرباب متفرقون) شتى متعددة متساوية الاقدام (خير أم الله الواحد) المتوحد بالالوهية (القهار) الغالب الذى لا يعادله ولا يقاومه غيره (ماتعبدون

(قوله قطع النساء أيديهن)
فيه أن قطع النساء أيديهن
دال على غاية حسن يوسف
ولا يدل على براعته ولو قال
واستعصمه عنهن مع
قطعهن أيديهن لكان
أولى لأنه يدل على عصمته
مع شدة حبهن له وميلهن
إليه وهذا أدخل في
العصمة (قوله إنما لم
يقبل ذلك أول الأمر بل
طلب المهلة) لأنه لو عبر
رؤياهما أول الأمر لا مكن
أن يشك فيه وأراد يوسف
أن يقدم على التعبير أمورا
صارت سببا لقبولهم تعبيره
والله أشار بقوله فقدمما
يكون الخ (قوله فانه يشبه
تفسير المشكل) أي نسميته
بالتأويل الذي هو التعبير
هنا لأنه يشبه تفسير المشكل

(قوله بين لهم أولاريجحان التوحيد الخ) أر باب مثرفون خير أم الله الواحد القهار حكم بان تكون الخلق لهم معبود واحد خير من ان يكون لهم معبودون مستقلة متعددة وهذا أمر ظني واما قوله ما تعبدون من دونه الخ حجة قاطعة على ان ما عبدوه ليست آلهة (قوله الظان يوسف ان ذ ك ذلك الخ) فان الحاصل من الاجتهاد ليس الا الظن وان كان عن وحى فلا يمكن ان يكون الظان يوسف لان الوحي اليقين لا الظن الا ان يقال المراد من الظن اليقين (قوله فاضاف اليه المصدر للاستهله) أى الاصل ان يقول ذ كره لربه لكن أضاف الذ كرا الى الرب ملاسة بينهما (قوله ما) (١٣٤) لبث في السجن سبعا بعد الخمس) هذا يدل على أن يوسف عليه السلام

لبث في السجن اثني عشر سنة وقوله تعالى فلبث في السجن بضع سنين يدل على انه ليس كذلك ويمكن ان يقال ان المراد انه لبث في السجن بعد الاستغاثة المذكورة بضع سنين وعلى هذا يحتمل ان يكون مدة مكثه قبل الاستغاثة وبعدها اثني عشر سنة لكن قول المصنف سابقا في تفسير ليسجنه انه مكث سبع سنين ينافيه (قوله لكنها لاتليق بمنصب الانبياء) قال المحققون الاستغاثة بغير الله في دفع الظلم جائزة فقد روى أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يأخذ النوم ليلة من الليالي وكان يطلب من يحرسه حتى جاء سعد بن أبي وقاص فنام وقال تعالى حكاية عن عيسى من أنصاري الى الله ولا خلاف في جواز الاستغاثة بالكفار في دفع الظلم والحرق والغرق الا أن يوسف عليه السلام هوب على قوله اذ كرتي

من دونه) خطاب لهما ولن على دينهما من أهل مصر (الأسماء سميتموها أتم وأبأؤكم ما أنزل الله بها من سلطان) أى الأشياء باعتبار أسام أطلقتم عليها من غير حجة تدل على تحقق مسمياتها فيها فكانكم لاتعبدون الا الاسماء المجردة والمعنى أنكم سميتهم ما لم يدل على استحقاقه الا لوهية عقل ولا نقل آلهة ثم أخذتم تعبدونها باعتبار ما تطلقون عليها (ان الحكم) ما الحكم في أمر العباد (الالته) لانه المستحق لها بالذات من حيث انه الواجب لذاته الموجود لكل والمالك لامره (أمر) على لسان أنبيائه (ألتعبدوا الاياه) الذى دلت عليه الحجج (ذلك الدين القيم) الحق وأتم لاتميزون المعوج عن القويم وهذا من التدرج في الدعوة والزمام الحجة بين لهم أولاريجحان التوحيد على اتخاذ الآلهة على طريق الخطابة ثم يروهن على أن ما يسمونها آلهة ويعبدونها لاتستحق الا لاهية فان استحقاق العباد اما بالذات واما بالغير وكلا القسمين منتف عنهما ثم نص على ما هو الحق القويم والدين المستقيم الذى لا يقتضى العقل غيره ولا يرتضى العلم دونه (ولكن أ كثر الناس لا يعلمون) فيخبطون في جهالاتهم (يا صاحبي السجن أ ما أحذركا) يعنى الشراي (فيسقى ربه خرا) كما كان يسقيه قبل ويعود الى ما كان عليه (وأما الآخر) يريد به الخباز (فيصل فتأ كل الطير من رأسه) فقلا كذبنا فقال (قضى الامر الذى فيه تستفتيان) أى قطع الامر الذى تستفتيان فيه وهو مايؤل اليه أمر كما ولدك وحده فانهم اوان استفتيا في أمرين لكنهما أرادا استبانة عاقبة ما نزل بهما (وقال للذى ظن أنه ناج منهما) الظان يوسف ان ذ ك ذلك عن اجتهاد وان ذ كره عن وحى فهو الناجي الا أن يؤول الظن باليقين (اذ كرتي عند بك) اذ كرتي عند الملك كى يخلصنى (فانساه الشيطان ذ كره به) فانسى الشراي أن يذ كره لربه فاضاف اليه المصدر للاستهله أو على تقدير ذ كراخبار ربه أو أنسى يوسف ذ كرا لله حتى استعان بغيره ويؤ يده قوله عليه الصلاة والسلام رحم الله أخى يوسف لولم يقل اذ كرتي عند بك لبث في السجن سبعا بعد الخمس والاستغاثة بالعباد في كشف الشدائد وان كانت محمودة في الجلالة لكنها لاتليق بمنصب الانبياء (فلبث في السجن بضع سنين) البضع ما بين الثلاث الى التسع من البضع وهو القطع (وقال الملك انى أرى سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف) لما دنا فرجه رأى الملك سبع بقرات سمان خرجن من نهر يابس وسبع بقرات مهازل فابتلعت المهازل السمان (وسبع سنبلات خضر) قد انعقدت (وأخر يابسات) وسبعا آخر يابسات قد أدركت فالتوت اليابسات على الخضر حتى غلبت عليها وانما استغنى عن بيان حالها بما قص من حال البقرات وأجرى السمان على المميز دون

عند بك لوجوه منها انه لم يقتد بالخليل جده عليه السلام حين وضع في المتجنيق ولقيه جبرائيل في الهواء المميز

وقال هل لك من حاجة قال اما اليك فلامع انه زعم انه تابع ملة آباءه ومنها انه قال عند بك ومعاذ الله انه زعم بانه الرب بمعنى الاله الا أن اطلاق هذا اللفظ على غير الله لا يليق عليه وان كان رب الدار ورب الغلام مستعملا في كلامهم الى غير ذلك من الوجوه (قوله وانما استغنى عن بيان ما لها بما قص من حال البقرات) أى ا كتنى عن تفصيل حال السنايل بحال البقرات فكأنه قيل سبع سنبلات خضر وآخر يابسات حالها شبيه بحال البقرات السمان والبقرات العجاف لغلبة السنايل اليابسة على الخضر (قوله وأجرى السمان على المميز دون المميز الخ) أى جعل السمان صفة البقرات دون السبع والاقليل سبع بقرات سمانا وانما جعل كذلك لان التمييز أى تميز هذه البقرات بما

وقع في مقابلها أي بالسمان فكانها التمييز حقيقته فوجب ان يكون محرورا (قوله لتعذر التمييز بها مجردا عن الموصوف فانه لبيان الجنس) أي التمييز لبيان الجنس لكن لم يعلم من الجفاف بيان الجنس فلا يصح جعله تمييزا ولك ان تقول لوجعل عجايف تمييزا وأضيف اليه السبع وقيل سبع عجايف علم ان سبع بقرات عجايف تقيضه للتقابل فلما حذف المميز ايجاز العدم اللبس انقلاب الموصوف تابعاً للمميز فارتفع الاعتناء بشأن الوصف لان المقصود الابتلاء بالشدة بعد الرخاوع ببيان (١٣٥) الكمية بالعدد والكيفية بالبقرات تابع

ومن ثم ترك التمييز في القرائن
الثلاث سبع عجايف وأخر
يابسات سبع شداد (قوله
وانما جعلوا اللبالة في وصف
الحكم بالبطلان) أي بلغ
هذا الحكم في قوة الوصف
بالبطلان الى درجة كأن
قوة بطلافيه في مرتبة بطلان
منامات باطلة متعددة (قوله
أو لتضمنها أشياء مختلفة)
أي لتضمنها أشياء مختلفة
مستملا كل منها على
تخاليف فكانه حصل فيه
تخاليف متعددة فلذا جع
(قوله وهو ع. لي الاوّل
نصيحة خارجة عن العبارة)
أي قوله تعالى فما حصّتهم
فذرّوه على الاوّل وهو ان
يكون تزرعون بمعناه
الحقيقي نصيحة خارجة
عن التعبير وقوله تعالى
تزرعون دأبا داخل
في العبارة لأنه خبر واما
على التقدير الثاني وهو
أن يكون تزرعون بمعنى
الامر فهو أي تزرعون
ايضا خارج عن العبارة
(قوله تطبيقا بين المعبر
والمعبر به) يعني لمعبر
البقرات بالسنين نسب

المميز لان التمييز بها ووصف السبع الثاني بالجفاف لتعذر التمييز بها مجردا عن الموصوف فانه لبيان الجنس وقياسه عجايف لانه جمع عجايف لكنه حل على سمان لانه تقيضه (يا أيها الملا أفتوني في رؤياي) عبروها (ان كنتم للرؤيا تعبرون) ان كنتم علمين بعبارة الرؤيا وهي الانتقال من الصور الخيالية الى المعاني النفسانية التي هي مثاها من العبور وهي المجاوزة وعبرت الرؤيا عبارة أثبت من عبرتها تعبيراً واللام للبيان أو لتقوية العامل فان الفعل لما أخر عن مفعوله ضعف فقوى باللام كاسم الفاعل أو لتضمن تعبرون معنى فعل يعدي باللام كأنه قيل ان كنتم تتدبون لعبارة الرؤيا (قالوا أضغاث أحلام) أي هذه أضغاث أحلام وهي تخاليطها جمع ضغت وأصله ما جمع من أخلط النبات وحزم فاستعبر للرؤيا بالكاذبة وانما جعلوا اللبالة في وصف الحكم بالبطلان كقولهم فلان يركب الخيل أو لتضمنه أشياء مختلفة (وما نحن بتأويل الاحلام بمالين) يريدون بالاحلام المنامات الباطلة خاصة أي ليس طائوا ويل عندنا وانما التأويل للنمات الصادقة فهو كأنه مقدمة ثانية للتعذر في جهلهم بتأويله (وقال الذي نجاهنهما) من صاحبي السجن وهو الشراي (واد كر بعد أئمة) وتذكر يوسف بعد جماعة من الزمان مجتمعة أي مدة طويلة وقرى أئمة بكسر الهمزة وهي النعمة أي بعد ما أنعم عليه بالنجاة وأمه أي نسيان يقال أمه يأمة أمها إذا نسي والجملة اعتراض ومقول القول (أنا نبئكم بتأويله فارسلون) أي الى من عنده علمه أو الى السجن (يوسف أيها الصديق) أي فارسل الى يوسف فجاء فقال يا يوسف وانما وصفه بالصديق وهو المبالغ في الحق لانه جرب أحواله وعرف صدقه في تأويل رؤياه ورؤيا صاحبه (أفتنا في سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجايف وسبع سنبلات خضر وأخر يابسات) أي في رؤيا ذلك (لعلني أرجع الى الناس) أعود الى الملك ومن عنده أو الى أهل البلد إذ قيل ان السجن لم يكن فيه (لعلهم يعلمون) تأويلها أفضلك ومكانك وانما لم يبت الكلام فيهما لانه لم يكن جازما بالرجوع فربما اخترم دونه ولا يعلمهم (قال تزرعون سبع سنين دأبا) أي على عادتك المستمرة واتصابه على الحال بمعنى دائبين أو المصدر بضم الفاء أي تدأبون دأبا وتكون الجملة حالا وقرأ حفص دأبا بفتح الهمزة وكلاهما مصدر دأب في العمل وقيل تزرعون أمر آخرجه في صورة الخبر مبالغة لقوله (فما حصّتهم فذرّوه في سنبله) ثلاثاً كله السوس وهو على الاوّل نصيحة خارجة عن العبارة (الا قليلا مما تأكلون) في تلك السنين (ثم يأتي من بعد ذلك سبع شداد يأكلن ما قدّمتم لهن) أي يأكل أهلهم ما ادخرتم لاجلهم فاسند البهن على الجواز تطبيقا بين المعبر والمعبر به (الا قليلا مما تحصنون) تحززون لبذور الزراعة (ثم يأتي من بعد ذلك عام فيه يغاث الناس) يمطرون من الغيث أو يغاثون من القمح من القوت (وفيه يعصرون) ما يعصر كالعنب والزيتون لكثرة الثمار وقيل يحلبون الضروع وقرأ أجزءة والكسائي بالتاء على تغليب المستغنى وقرئ على بناء المفعول من عصره إذا أنجاه ويحتمل أن يكون المبني للفاعل منه أي يغنيهم الله ويغني بعضهم بعضاً أو من أعصرت السحابة عليهم فعدي بنزع الخافض أو تضمنينه معنى المطر وهذه بشارة بشرهم

الاكل الى السنين حتى يحصل التطابق بين المعبر وهو المنام وبين المعبر به وهو التأويل والتعبير (قوله على تغليب المستغنى) أي تغليب المخاطب الذي هو المستغنى عن تعبير الرؤيا (قوله أي يغنيهم الله ويغني بعضهم بعضاً) التوجيه الاوّل بالنظر الى المبني للمفعول والثاني بالنظر الى صيغة المبني للفاعل (قوله أو من أعصرت السحابة الخ) هذا معطوف على قوله من عصره (قوله فعدي بنزع الخافض) فيصبر أعصرتهم السحابة فاذا بني للمفعول وحذف الفاعل صار يعصرون وأما إذا كان أعصير بمعنى مطر فلا حاجة الى

بها بعد ان أول البقرات السمان والسنبلات الخضر بسنين مخضبة والجفاف واليابسات بسنين مجدبة وابتلاع الجفاف السمان باكل ما جمع في السنين المخضبة في السنين المجدبة ولعله علم ذلك بالوحى أو بان انتهاء الجذب بالخصب أو بان انتهاء الجذب (بالخصب) مراده انه لما رأى السنبلات اليابسة سبعا تقطن ان القحط في سبع لا غير فيكون قوله ذلك اشارة الى قوله ثم يأتى من بعد ذلك عام (قوله وعن النبي صلى الله عليه وسلم الخ) فان قلت ما فعله يوسف أولى أو مضمون ما قاله النبي صلى الله عليه وسلم قلت الثانى لان التخلص من البلاء اذا حصل الله تعالى سبب النجاة أولى لان ترك التخلص فرع طلب البلاء وهو خلاف الاولى والاولى طلب المعافاة من بلاء الله تعالى والعافية رزقناها الله تعالى (قوله فخصص الخ) الثفتات جمع ثفتة بكسر الفاء وهى ما يقع من أعضاء البعير على الارض وناء الجمل اذا أثقله والتصميم المضى فى الامر يعنى ركبت عليه سلمى ونهض بها وسار (قوله فادفع الفعل على الكيد مبالغة) فيه انه لم يقع فى التركيب فعل الهداية بل نفي عنه فلا يفيد المبالغة نعم لو كان الفعل مثبتا لا فادما ذكر ولهذا لم يذكره صاحب الكشف ولا غيره

بها بعد ان أول البقرات السمان والسنبلات الخضر بسنين مخضبة والجفاف واليابسات بسنين مجدبة وابتلاع الجفاف السمان باكل ما جمع في السنين المخضبة في السنين المجدبة ولعله علم ذلك بالوحى أو بان انتهاء الجذب بالخصب أو بان انتهاء الجذب (بالخصب) مراده انه لما رأى السنبلات اليابسة سبعا تقطن ان القحط في سبع لا غير فيكون قوله ذلك اشارة الى قوله ثم يأتى من بعد ذلك عام (قوله وعن النبي صلى الله عليه وسلم الخ) فان قلت ما فعله يوسف أولى أو مضمون ما قاله النبي صلى الله عليه وسلم قلت الثانى لان التخلص من البلاء اذا حصل الله تعالى سبب النجاة أولى لان ترك التخلص فرع طلب البلاء وهو خلاف الاولى والاولى طلب المعافاة من بلاء الله تعالى والعافية رزقناها الله تعالى (قوله فخصص الخ) الثفتات جمع ثفتة بكسر الفاء وهى ما يقع من أعضاء البعير على الارض وناء الجمل اذا أثقله والتصميم المضى فى الامر يعنى ركبت عليه سلمى ونهض بها وسار (قوله فادفع الفعل على الكيد مبالغة) فيه انه لم يقع فى التركيب فعل الهداية بل نفي عنه فلا يفيد المبالغة نعم لو كان الفعل مثبتا لا فادما ذكر ولهذا لم يذكره صاحب الكشف ولا غيره

فخصص فى صم الصفات فنهاته * وناء بسلمى نواة ثم صمما

أو ظهر من حص شعره اذا استأصله بحيث ظهرت بشرة رأسه وقرئ على البناء للفعل (أنا راودته عن نفسه وانه لمن الصادقين) فى قوله هى راودتنى عن نفسى (ذلك ليعلم) قاله يوسف لما عاد اليه الرسول وأخبره بكلامه من أى ذلك التثبت ليعلم العزيز (أتى لم أخنه بالغيب) بظهر الغيب وهو حال من الفاعل أو المفعول أى لم أخنه وأنا غائب عنه أو هو غائب عني أو ظرف أى بمكان الغيب وراء الاستار والابواب المغلقة (وأن الله لا يهدي كيد الخائنين) لا ينفذه ولا يسدده ولا يهدي الخائنين بكيدهم فأوقع الفعل على الكيد مبالغة وفيه تعريض براعىل فى خيانتها زوجها وتوكيد لاماته ولذلك عقبه بقوله (ومأبرى نفسى) أى لا أنزهها تنبيه على أنه لم يرد بذلك تزكية نفسه والعجب بحاله بل اظهار ما أنعم الله عليه من العصمة والتوفيق وعن ابن عباس أنه لما قال ليعلم أنى لم أخنه بالغيب قال له جبريل ولا حين هممت فقال ذلك (ان النفس لا مارة بالسوء) من حيث انها بالطبع مائلة الى الشهوات فتهم بها وتستعمل القوى والجوارح فى أثرها كل الأوقات (الامارح ربي) الاوقت رجوة ربي أو الامارح الله من النفوس فعصمه من ذلك وقيل الاستثناء منقطع أى ولكن رجوتى هى التى تصرف الاساءة وقيل الآية حكاية قول راعيل والمستثنى نفس يوسف واضرا به وعن ابن كثير ونافع بالسوء على قلب الهمزة واوا ثم الادغام (ان ربي غفور رحيم) يغفرهم النفس ويرحم من يشاء بالعصمة أو يغفر للمستغفر لذنبه المعترف على نفسه ويرحمه ما استغفره واسترحمه ما ارتكبه (وقال الملك اتوئنى به أستخلصه لنفسي) أجعله خالصا لنفسي (فلما كلمه) أى فلما أتوا به فكلمه وشاهد منه الرشاد والهداء (قال انك اليوم لدينا مكيين) ذو مكانة ومنزلة (أمين) مؤتمن على كل شئ روى انه لما خرج من السجن اغتسل وتنظف ولبس ثيابا جديدة فلما دخل على الملك قال اللهم انى أسألك من خير وأعوذ بعزتك وقدرتك من شره ثم سلم عليه ودعاه بالعبرة فقال الملك ما هذا اللسان قال لسان آباءى وكان الملك يعرف سبعين لسانا فكلّمه بها فاجابه بجميعها فتعجب منه فقال أحب أن

أسمع رقيباً منك فأكاهوا نعت له البقرات والسباع وأما كنهها على ما رآها فأجلسه على السرير
وفوض إليه أمره وقيل توفي قطفير في تلك الليالي فنصبه منصبه وزوج منه راعيل فوجدها عند راء
ولده منها افرائيم وميشا (قال اجمعني على خزائن الارض) ولني أمرها والارض أرض مصر
(اني حفيظ) لها من لا يستحقها (عليم) بوجوه التصرف فيه واحله عليه السلام لما رأى انه
يستعمله في أمره لا محالة آثر ما تم فوائده وتجل عوائده وفيه دليل على جواز طلب التولية واظهار انه
مستعدها والتولي من يد الكافر اذا علم انه لا سبيل الى اقامة الحق وسياسة الخلق الا بالاستظهار به
وعن مجاهد ان الملك أسلم على يده (وكذلك مكننا ليوسف في الارض) في أرض مصر (يتبوا منها
حيث يشاء) ينزل من بلادها حيث يهوى وقرأ ابن كثير نشاء بالنون (نصيب برجتنا من نشاء)
في الدنيا والآخرة (ولا نضيع أجور المحسنين) بل نوفي أجورهم عاجلاً وآجلاً (ولأجور الآخرة خير
للذين آمنوا وكانوا يتقون) الشرك والفواحش لعظمه ودوامه (وجاء اخوة يوسف) روى أنه
لما استوزره الملك أقام العدل واجتهد في تكثير الزراعات وضبط الغلات حتى دخلت السنون المجيدة
وعم القحط مصر والشام ونواحيهما وتوجه اليه الناس فباعها أولاً بالدرهم والدنانير حتى لم يبق معهم
شيء منها ثم بالخلي والجواهر ثم بالدواب ثم بالاضياء والعقار ثم برقابهم حتى استرقهم جميعاً ثم عرض الامر
على الملك فقال الراي رأيتك فاعتقهم ورد عليهم أموالهم وكان قد أصاب كنعان ما أصاب سائر البلاد
فارسل يعقوب بنيه غير بنيامين اليه لليرة (فدخلوا عليه فعرّفهم وهم له منكرون) أي عرفهم
يوسف ولم يعرفوه لطول العهد ومفارقة اياه في سن الحداثة ونسيانهم اياه وتوهمهم أنه هلك وبعد حاله
التي رأوه عليها من حاله حين فارقه وقلة تأملهم في حلاه من التهيّب والاستعظام (ولما جهزهم
بمجهزهم) أصلحهم بعدتهم وأقرركا بهم بما جاؤا لاجله والجهاز ما يعد من الامتعة للرحلة كعدد
السفر وما يحمل من بلدة الى أخرى وما ترف به المرأة الى زوجها وقرى بمجهزهم بالكسر (قال اتنوني
باخ لكم من أيكم) روى انهم لما دخلوا عليه قال من أتم وما أمركم لعلكم عيون قالوا معاذ الله اعما
نحن بنو أب واحد وهو شيخ كبير صديق نبي من الانبياء اسمه يعقوب قال كم أتم قالوا كنانتي عشر
فذهب أحدنا الى البرية فهلك قال فككم أتم ههنا قالوا عشرة قال فاين الحادي عشر قالوا عندنا بينا يتسلى
به عن الهالك قال فمن يشهد لكم قالوا لا يعرفنا أحد ههنا فيشهد لنا قال فدعوا بعضكم عند رهيته
واتنوني بأخيكم من أيكم حتى أصدقكم فافتروا فاصابت شمعون وقيل كان يوسف يعطى لكل نفر
جلا فسألوه جلازائد الاخ لهم من أيهم فاعطاهم وشرط عليهم أن يأثوه به ليعلم صدقهم (الأترون
أنى أوف الكيل) اتهم (وأنا خير المنزلين) للضيف والمضيفين لهم وكان أحسن انزالهم وضيافتهم
(فان لم تأتوني به فلا كيل لكم عندي ولا تقربون) أي ولا تقربوني ولا تدخلوا ديارى وهو ما سمى
أونى معطوف على الجزاء (قالوا سئروا عنه أباه) سنجتهد في طلبه من أبيه (وانا لفاعلون)
ذلك لاتواني فيه (وقال لفتيته) لغلمان السكاليين جمع فتى وقرأ جزء والكسائي وحفص لفتيانه
على انه جمع الكثرة ليوافق قوله (اجعلوا بضاعتهم في رحالهم) فانه وكل بكل رحل واحد يعي فيه
بضاعتهم التي شروا بها الطعام وكانت نعالاً وأدماً وانما فعل ذلك توسيعاً وتفضلاً عليهم وترفعاً من أن
ياخذ ثمن الطعام منهم وخوفاً من ان لا يكون عند أبيه ما يرجعون به (لعلهم يعرفونها) لعلهم
يعرفون حق ردها أولى كي يعرفوها (اذا انقلبوا) انصرفوا ورجعوا (الى أهلهم) وفتحوا
أوعيتهم (لعلهم يرجعون) لعل معرفتهم ذلك تدعوهم الى الرجوع (فلما رجعوا الى أبيهم قالوا يا أبا
منع منا الكيل) حكم بمنعه بعد هذا ان لم نذهب ببنيامين (فارسل معنا أخانا نكتل) نرفع المانع

(قوله لعلهم يعرفون حق
ردها الخ) انما قدر في الاول
دون الثاني لانهم يعرفون
بضاعتهم البتة فلا يناسبه
لعل التي تفيد الاحتمال

(الح) الفرض من هذا الكلام اني لا آمنكم عليه انكم قلتم في يوسف ما تقولون الآن ووقع ما وقع (قوله هذا اذا كانت استفهامية الح) يفهم منه انها اذا كانت استفهامية لا يجوز الاحتمال الثاني وسببه انه يلزم منه عطف الاخبار على الانشاء الذي هو الاستفهام وفيه ان الاستفهام المذكور للانكار فهو في المعنى خبر (قوله جواب القسم) لا يخفى ان قوله لتأتني ليس بعينه جواب القسم لكن يستفاد منه الخلف اذا المعنى حتى تقولوا والله لتأتني به (قوله أقسمت بالله الافعل الح) أراد ان مجموع الكلام المذكور ما ذكره فان العلامة الطيبي روى عن المصنف أى صاحب الكشف انه قال قولهم أقسمت بالله لما فعلت اثبات في الظاهر وليس باثبات لانه نفي وقسم وليس بقسم لانه في معنى الطلب وظاهر لما الوقت وايس بوقت لانه في معنى الاستثناء وما بعده فعل وليس بفعل لانه بمعنى الاسم فالكلام كله اذن ليس على ظاهره ولذلك أغفل على سبويه حتى سأل عنه الخليل (قوله الهامة) كل ذي سم قتر

من الكيل ونكتل ما نحتاج اليه وقرأ حزة والكسائي بالياء على اسناده الى الاخ أى يكتل لنفسه فينضم اكتياله الى اكتيالننا (واناله لحافظون) من أن يناله مكروه (قال هل آمنكم عليه الا كما آمنكم على أخيه من قبل) وقد قلتم في يوسف واما له لحافظون (قائلة خبر حفظا) فأتوا كل عليه وأفوض أمرى اليه وانتصاب حفظا على التمييز وحافظا على قراءة حزة والكسائي وحفص يحتمله والحال كقوله لله ذره فارسا وقرى خبر حافظ وخبر الحافظين (وهو أرحم الراحمين) فارجو أن يرحمى بحفظه ولا يجمع على مصيبتين (ولما فتحو امتاعهم وجدوا بضاعتهم ردت اليهم) وقرى ردت بنقل كسرة الدال المدغمة الى الراء نقلها في بيع وقيل (قالوا يا أبا نابتني) ماذا نطلب هل من مزيد على ذلك أكرمنا وأحسن مثوانا وبيع منا ورد علينا متاعنا أولا نطلب وراء ذلك احسانا أولا نبني في القول ولا نزيد فيما حكيالك من احسانه وقرى مانبتني على الخطاب أى أى شئ نطلب وراء هذا من الاحسان أو من الدليل على صدقنا (هذه بضاعتنا ردت اليها) استئناف موضح لقوله مانبتني (ونمير أهلنا) معطوف على عهدوف أى ردت اليها فنستظهر بها ونمير أهلنا بالرجوع الى الملك (ومحفظ أنا) عن المخاوف في ذهابنا وإيابنا (وزداد كيل بعير) وسق بعير باستصحاب أخينا هذا اذا كانت ما استفهامية فاما اذا كانت نافية احتمل ذلك واحتمل أن تكون الجمل معطوفة على مانبتني أى لانبتني فيما نقول ونمير أهلنا ونحفظ أنا (ذلك كيل يسير) أى مكيل قليل لا يكفيننا استقلوا ما كيل لهم فاردوا أن يضاعفوه بالرجوع الى الملك ويزدادوا اليه ما يكال لا خيهم ويجوز أن تكون الإشارة الى كيل بعير أى ذلك شئ قليل لا يضايقنا فيه الملك ولا يتعاضده وقيل انه من كلام يعقوب ومعناه ان جل بعير شئ يسير لا يخطر ليله بالولد (قال لن أرسله معكم) اذ رأيت منكم ما رأيت (حتى تؤتون موثقا من الله) حتى تعطوني ما تؤتون به من عند الله أى عهدا مؤكدا بذكر الله (لتأتني به) جواب القسم اذ المعنى حتى تحلفوا بالله لتأتني به (الا أن يحاط بكم) الا أن تغلبوا فلا تطيقوا ذلك أو الا أن تهلكوا جميعا وهو استثناء مفرغ من أعم الاحوال والتقدير لتأتني به على كل حال الاحال الاحاطة بكم أو من أعم العلل على ان قوله لتأتني به في تأويل النفي أى لا تمتنعون من الايمان به الا للاحاطة بكم كقولهم أقسمت بالله الافعل أى ما أطلب الافعلك (فلما آتوه موثقهم) عهدهم (قال الله على ما نقول) من طلب الموثق واثيانه (وكيل) رقيب مطلع (وقال يابني لا تدخلوا من باب واحد وادخلوا من أبواب متفرقة) لانهم كانوا ذوى جلال وأبهة مشتهرين في مصر بالقرب والكرامة عند الملك خاف عليهم أن يدخلوا كوكبة واحدة فيعانونا ولعلهم يوصهم بذلك في الكرة الاولى لانهم كانوا مجهولين حينئذ أو كان الداعي اليها خوفه على بنيامين ولتنفس آثار منها العين والذي يدل عليه قوله عليه الصلاة والسلام في عودته اللهم انى أعوذ بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة ومن كل عين لامة (وما أغنى عنكم من الله من شئ) مما قضى عليكم بما أشرت به اليكم فان اخذوا بمنع القدر (ان الحكمة لامة) يصيبكم لا محالة ان قضى عليكم سوأ ولا ينفعكم ذلك (عليه توكلت وعليه فليتوكل المتوكلون) جمع بين الحرفين في عطف الجملة على الجملة لتقدم الصلاة للاختصاص كان الواو للعطف و' فاعادة لتسبب فان فعل الانبياء سبب لان يقتدى بهم (ولما دخلوا من حيث أمرهم أبوهم) أى من أبواب متفرقة في البلد (ما كان يغنى عنهم) رأى يعقوب واتباعه (من الله من شئ) بما قضاه عليهم كما قل يعقوب عليه السلام فسر قوا وأخذ بنيامين بوجدان الصواع في رحله وتضاعفت المضيق على يعقوب (الاحاجة في نفس يعقوب) استثناء منقطع أى واكن حاجة في نفسه يعنى شفقته عليهم وحارته من أن ماتوا (قضاها) أظهرها ووصى بها

الفاء للعطف على مقدر
وتقدير الكلام وعليه
ليتوكل المتوكلون (قوله
له لم يقله بأمر يوسف)
يعني نسبة السرقة اليهم لما
كان كذبا لا يناسب ان
يكون بأمر يوسف واما قوله
أو كان فقيه أنه لا يصح نسبة
السرقة الى الغير الآن
يقال المراد ان فيكم سارقا
واعلم ان الوجه الاول لا
يرفع الاشكال مطلقا لان
جعل السقاية في رحل أخيه
بالقصد المذكور وهو ان
ينسب السرقة اليه لا
يناسب يوسف فلا بد ان
يكون برضا بنيامين قالوجه
الوجه هو الثاني (قوله
مثل ذلك الكيد) ليس
الغرض منه التشبيه بل
المقصود ان كدنا ليوسف
ذلك الكيد المخصوص
(قوله واحتج به من زعم
أنه تعالى عالم بذاته) يعني
من زعم ان علمه عين ذاته
كما يقوله الفلاسفة لازاد
عليه كما يقول أهل السنة
استدل بما ذكر (قوله
ولان العليم) أي المراد ان
فوق كل ذي علم غير بالغ
العلم عليم كامل هو الله تعالى
فيكون كل ذي علم عاما
مخصوصا يخرج عنه الخلق
أي كل ذي علم مخلوق كما ان
فوق كل العلماء عليم عام
مخصوص

(وانه لنوع علم لعلما عنه) بالوحى ونصب الحجج ولذلك قال وما أغنى عنكم من الله من شيء ولم يغتر بتدبيره
(ولكن أكثر الناس لا يعلمون) سر القدر وأنه لا يعني عنه الحذر (ولما دخلوا على يوسف آوى اليه
أخاه) ضم اليه بنيامين على الطعام أو في المنزل روى أنه أضافهم فاجلسهم منى منى فبقي بنيامين وحيدا
فبكى وقال لو كان أخي يوسف حيا لجلس معي فاجلسه معه على مأدته ثم قال ليذل كل اثنين منكم بيتا
وهذا الاثنائي له فيكون معي فبات عنده وقال له أتحب أن أكون أخاك بدل أخيك الهالك قال من يجد أخا
مثلك ولكن لم يلدك يعقوب ولا راحل فبكى يوسف وقام اليه وعانقه (قال اني أنا أخوك ولا تبتئس)
فلا تحزن افتعال من البؤس (بما كانوا يعملون) في حقنا فيما مضى (فلما جهزهم بجهازهم جعل
السقاية) المشربة (في رحل أخيه) قيل كانت مشربة جعلت صاعا يكال به وقيل كانت تسقى الدواب
بها ويكال بها وكانت من فضة وقيل من ذهب وقرئ وجعل على حذف جواب فله تقديره أمهلهم
حتى انطلقوا (ثم أذن مؤذن) نادى مناد (أيها العير انكم لسارقون) لعله لم يقله بأمر يوسف عليه
الصلاة والسلام أو كان نعيبة السقاية والنداء عليها برضا بنيامين وقيل معناه انكم لسارقون يوسف
من أيه أو أنتم لسارقون والعير القافلة وهو اسم الابل التي عليها الاحمال لانها تعبر أي تتردد فقيل
لاصحابها كقوله عليه الصلاة والسلام يا خيل الله اركبي وقيل جمع غير وأصله فعل كسقف فعلم به
ما فعل بيض تجوز به لقافلة الخير ثم استعير لكل قافلة (قالوا وأقبلوا عليهم ماذا تفقدون) أي شيء ضاع
منكم والفقد غيبة الشيء عن الحس بحيث لا يعرف مكانه وقرئ تفقدون من أفقده اذا وجدته فقيدا
(قالوا نفقد صواع الملك) وقرئ صاع وصوع بالفتح والضم والعين والغين وصواع من الصياغة
(ولمن جاء به حل بعير) من الطعام جعلاله (وأنا به زعيم) كقيل أؤديه الى من رده وفيه دليل على
جواز الجعالة وضمان الجعل قبل تمام العمل (قالوا والله) قسم فيه معنى التعجب والتاء بدل من الباء
مختصة باسم الله تعالى (لقد علمتم ما جئنا لنفسد في الارض وما كنا سارقين) استشهدوا بعلهم
على براءة أنفسهم لما عرفوا منهم في كرتي مجيئهم ومدخلتهم للملك بما يدل على فرط أمتهم كرد
البضاعة التي جعلت في رحالهم وكم الدواب ثلاثتنا وزرعا أو طعاما لاحد (قالوا فما جزاؤه) فما
جزاء السارق أو السرقة أو الصواع على حذف المضاف (ان كنتم كاذبين) في ادعاء البراءة (قالوا
جزاؤه من وجد في رحله فهو جزاؤه) أي جزاء سرقة أخذ من وجد في رحله واسترقاقه هكذا كن
شرع يعقوب عليه الصلاة والسلام وقوله فهو جزاؤه تقرير بالحكم والزمام أو خبر من والفاء
لتضمنها معنى الشرط أو جواب لها على أنها شرطية والجملة كما هي خبر جزاؤه على اقامة الظاهر فيها
مقام الضمير كأنه قيل جزاؤه من وجد في رحله فهو (كذلك نجزي الظالمين) بالسرقة (فبدأ
باوعيتهم) فبدأ المؤذن وقيل يوسف لانهم ردوا الى مصر (قبل وعاء أخيه) بنيامين نفيا للهمة
(ثم استخرجها) أي السقاية أو الصواع لانه يذكر ويؤث (من وعاء أخيه) وقرئ بضم لواو
وبقلها همزة (كذلك) مثل ذلك الكيد (كدنا ليوسف) بأن علمناه اياه وأوحينا به اليه
(ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك) ملك مصر لان دينه الضرب وتقرير بضعف ما أخذ دون
الاسترقاق وهو بيان للكيد (الا أن يشاء الله) أن يجعل ذلك الحكم حكم الملك فالاستثناء من أعم
الاحوال ويجوز أن يكون منقطعا أي لكن أخذه بمشيئة الله تعالى واذنه (نرفع درجات من نشاء)
بالعلم كما رفعنا درجته (وفوق كل ذي علم عليم) أرفع درجة منه واحتج به من زعم أنه تعالى عالم
بذاته اذ لو كان ذا علم لكان فوقه من هو أعلم منه والجواب أن المراد كل ذي علم من الخلق لان الكلام
فيهم ولان العليم هو الله سبحانه وتعالى ومعناه الذي له العلم البالغ لغة ولانه لا فرق بينه وبين قولنا فوق

كل العلماء عليم وهو مخصوص (قالوا ان يسرق) بنيامين (فقد سرق أخله من قبل) يعنون يوسف قيل ورثت عمته من أبيها منطقة ابراهيم عليه السلام وكانت تحضن يوسف وتحبه فلما شب أراد يعقوب انتزاعه منها فشددت المنطقة على وسطه ثم أظهرت ضياعها ففتحص عنها فوجدت محزومة عليه فصارت أحق به في حكمهم وقيل كان لآبى أمه صنف فسرقة وكسره وألناه في الجيف وقيل كان في البيت عناق أو دجاجة فأعطاهما السائل وقيل دخل كنيسة وأخذ تمثالا صغيرا من الذهب (قاسرها يوسف في نفسه ولم يبد لها ظم) أكنها ولم يظهرها لهم والضمير للاجابة أو المقالة أو نسبة السرقة اليه وقيل انها كناية بشرطة التفسير يفسرها قوله (قال أتم شرمكانا) فانه بدل من أسرها والمعنى قال في نفسه أتم شرمكانا أي منزلة في السرقة لسرقتكم أياكم أو في سوء الصنيع مما كنتم عليه وتأنيتها باعتبار الكلمة أو الجملة وفيه نظرا ذالمفسر بالجملة لا يكون الا ضمير الشأن (والله أعلم بما تصفون) وهو يعلم أن الامر ليس كما تصفون (قالوا يا أيها العزيز ان له أباشيخا كبيرا) أي في السن أو القدر ذكر والده حاله استعطافا له عليه (خذا أحدا منا مكانه) بدله فان أباه نكلا على أخيه الهالك مستأنس به (انأراك من المحسنين) الينا فاقم احسانك وأمن المتعودين بالاحسان فلا تغير عادتك (قال معاذ الله أن نأخذ الا من وجدنا متاعنا عنده) فان أخذ غيره ظلم على فتواكم فلو أخذنا أحدكم مكانه (انا اذا لظالمون) في مذهبكم هذا وان مراده ان الله أذن في أخذ من وجدنا الصاع في رحله لمصلحته ورضاء عليه فلو أخذت غيره كنت ظلما (فلما استأيا سوامنه) يشسوامن يوسف واجابته اياهم وزيادة السنين والتاء للبقاء (خلصوا) انفردوا واعتزلوا (نجيا) متناجين وانما وحده لانه مصدر أو برزته كما قيل هم صديق وجعه أنجيه كندى وأندية (قال كبيرهم) في السن وهورو بيل أو في الرأي وهو شمعون وقيل يهوذا (ألم تعلموا أن أباكم قد أخذ عليكم موقامن الله) عهدا وثيقا وانما جعل حلفهم بالله موقامنه لانه باذن منه وتأكيده من جهته (ومن قبل) ومن قبل هذا (ما فرطتم في يوسف) قصرتم في شأنه وما مزيدة ويجوز أن تكون مصدرية في موضع النصب بالعطف على مفعول تعلموا ولا بأس بالفصل بين العاطف والمعطوف بالظرف أو على اسم ان وخبره في يوسف أو من قبل أو الرفع بالابتداء والخبر من قبل وفيه نظر لان قبل اذا كان خبرا أو صلة لا يقطع عن الاضافة حتى لا ينقص وأن تكون موصولة أي ما فرطتموه بمعنى ما قدمتموه في حقه من الجنانة ومحله ما تقدم (فلن أبرح الارض) فلن أفارق أرض مصر (حتى يأذن لي أبى) في الرجوع (أو يحكم الله لي) أو يقضى لي بالخروج منها أو بخلاص أخي منهم أو بالمقاتلة معهم لتخليصه روى انهم كلوا العزيز في اطلاقه فقال روييل أيها الملك والله لتتركنا أو لا يصيحن صيحة تضع منها الخوامل ووقفت شعور جسده فخرجت من ثيابه فقال يوسف عليه السلام لابنه قم الى جنبه فسه وكان بنو يعقوب عليه السلام اذا غضب أحدهم فسه الآخر ذهب غضبه فقال روييل من هذا ان في هذا البلد لبزرا من بزر يعقوب (وهو خير الحاكين) لان حكمه لا يكون الا بالحق (ارجعوا الى أبيكم فقولوا يا أبانا ان ابنك سرق) على ما شاهدناه من ظاهر الامر وقرئ سرق أي نسب الى السرقة (وما شهدنا) عليه (الاجماع هنا) بان رأينا أن الصواع استخرج من وعائه (وما كنا للغيب) لباطن الحل (حافظين) فلان دري انه سرق أو سرق ودس الصواع في رحله أو وما كنا للعواقب عالمين فلم ندر حين أعطيناك الموثق انه سيسرق أو انك تصاب به كما أصبت بيوسف (واسأل القرية اني كنا فيها) يعنون مصر أو قرية بقرها لحقهم المنادي فيها والمعنى أرسل الى أهلها واسألهم عن

(قوله والضمير للاجابة الخ) أي أخفى جوابهم في نفسه أو أخفى حقيقة مقاتلتهم أو نسبة السرقة اليه ولم يبين ان تلك السرقة كيف وقعت وان ليس فيها ما يوجب العار والدم (قوله وخبره في يوسف أو من قبل) فاذا كان الخبر في يوسف كان المعنى ان تفريطكم كائن في يوسف من قبل واذا كان الخبر من قبل كان المعنى ان تفريطكم في يوسف كائن من قبل (قوله لان قبل اذا كان خبرا أو صلة الخ) اما ان يلتزم هذا النظر على تقدير ان يكون من قبل خبر ان او يجب بيان الفرق بينه وبين ما اذا كان المبتدأ وتوضيح ما ذكر ان الخبر والصلة انما يهتم بشأنه فاستكره ان يكونا قاصين (قوله ومحله) أي محل ما فرطتم في يوسف على هذا التقدير هو محله على تقدير كون ما مصدرية أي محلهما من الاعراب واحد

القصة (والعير التي أقبلنا فيها) وأصحاب العير التي توجهنا فيهم وكنامعهم (وانا الصادقون) يأتينا كيد
 في محل القسم (قال بل سؤلت) أي فلم ارجعوا إلى أيهم وقالوا له ما قال لهم أخوهم قال بل سؤلت أي
 زينت وسهلت (لكم أنفسكم أمرا) أردتموه فقد رتموه والا فادري الملك أن السارق يؤخذ
 بسرقة (فصبر جيل) أي فامرئ صبر جيل أو فصبر جيل أجل (عسى الله أن ياتيني بهم جميعا)
 يوسف وبنيامين وأخيهما الذي توقف بمصر (انه هو العليم) بحالي وحالهم (الحكيم) في تدبيرهما
 (وتولى عنهم) وأعرض عنهم كراهة لما صادف منهم (وقال يا أسفا على يوسف) أي يا أسفا تعال
 فهذا أوانك والاسف أشد الحزن والحسرة والالف بدل من ياء المتكلم وانما تأسف على يوسف دون
 أخويه والحادث رزؤهما لان رزأه كان قاعدة المصيبات وكان غضا أخذنا بجمع قلبه ولانه كان واثقا
 بحياتهما دون حياته وفي الحديث لم تعط أمة من الامم ان الله وان الله راجعون عند المصيبة الأمانة محمد صلى
 الله عليه وسلم ألا ترى الى يعقوب عليه الصلاة والسلام حين أصابه ما أصابه لم يسترجع وقال يا أسفا
 (وايضت عيناه من الحزن) لكثرة بكائه من الحزن كأن العبرة محقت سوادهما وقيل ضعف بصره
 وقيل غمى وقرئ من الحزن وفيه دليل على جواز التأسف والبكاء عند التفجع ولعل أمثال ذلك
 لا تدخل تحت التكليف فانه قل من يملك نفسه عند الشدائد ولقد بكى رسول الله صلى الله عليه وسلم على
 ولده ابراهيم وقال القلب يحزع والعين تدمع ولا تقول ما يسخط الرب وانما عليك يا ابراهيم لحزونون
 (فهو كظيم) يملؤ من الغيظ على أولاده بمسك له في قلبه لا يظهره ففعل بمعنى مفعول كقوله تعالى وهو
 مكظوم من كظم السقاء اذا شده على ملئه أو بمعنى فاعل كقوله والكاظمين الغيظ من كظم الغيظ اذا
 اجترعه وأصله كظم البعير جوته اذا ردها في جوفه (قالوا والله تنفثون ذكر يوسف) أي لا تنفثوا ولا
 تزال تذكره تفجعا عليه فخذف لا كما في قوله * فقلت يمين الله أبرح قاعدا * لانه لا يلتبس
 بالاثبات فان القسم اذا لم يكن معه علامة الاثبات كان على النفي (حتى تكون حرضا) مريضا
 مشفيا على الهلاك وقيل الحرض الذي أذا به هم أو مرض وهو في الاصل مصدر ولذلك لا يؤنث ولا
 يجمع والنعت بالكسر كدفع ودنف وقد قرئ به وبضمين كجنب (أو تكون من الهالكين)
 من الميتين (قال انما أشكو نبئ وخزني) همى الذي لا أقدر الصبر عليه من البث بمعنى النشر (الى
 الله) لا الى أحد منكم ومن غيركم فلو نبئ وشكا نبئ (وأعلم من الله) من صنعه ورجته فانه لا يخيب
 داعيه ولا يدع الملتجئ اليه أو من الله بنوع من الالهام (مالا تعلمون) من حياة يوسف قيل رأى
 ملك الموت في المنام فسأله عنه فقال هو حي وقيل علم من رؤيا يوسف أنه لا يموت حتى يخرجه اخوته سجدا
 (يا بني اذهبوا فتحسسوا من يوسف وأخيه) فتعرفوا منهم ما وقف حصوا عن حالهما والتحسس تطلب
 الاحساس (ولا تأسوا من روح الله) ولا تقنطوا من فرجه وتنقيسه وقرئ من روح الله أي من
 رجته التي يحيي بها العباد (انه لا يأس من روح الله الا القوم الكافرون) بالله وصفاته فان العارف
 المؤمن لا يقنط من رجته في شيء من الاحوال (فلما دخلوا عليه قالوا يا أيها العزيز) بعدما رجعوا
 الى مصر رجعة ثانية (مسنأوا هلنا الضر) شدة الجوع (وجئنا ببضاعة مزجاة) رديئة وقليلة
 ترد وتذفع رغبة عنها من أزجيتها اذا دفعت ومنه تزجية الزمان قيل كانت دراهم زيوفا وقيل صوفا
 وسمنا وقيل الصنوبر والحبة الخضراء وقيل الاقط وسويق المقل (قاوف لنا الكيل) فأنتم لنا الكيل
 (ونصدق علينا) بردأ خينا أو بالساححة وقبول المزجاة أو بالزيادة على ما ساوينا واختلف في أن
 حومة الصدقة نعم الانبياء عليهم الصلاة والسلام أو تختص بنينا صلى الله عليه وسلم (ان الله يجزي
 المتصدقين) أحسن الجزاء والتصدق التفضل مطلقا ومنه قوله عليه الصلاة والسلام في القصر هذه

(قوله علامة الاثبات) هو
 اللام والنون قال صاحب
 الكشف لو كان اثباتا لم
 يكن بد من اللام والنون
 (قوله همى الخ) هو تفسير
 للبث قال العلامة
 النيسابوري قال العلماء اذا
 أسرا الانسان حزنه كان هما
 فاذا لم يقدر على اسراره
 فذكره لغيره كان بشا
 فعنى الآية لا أذكر الحزن
 الشديد ولا الحزن القليل
 الامع الله تمتحاليه ٧

صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته لكنه اختص عرفا بما يستحق به ثواب من الله تعالى (قال هل علمتم ما فعلتم بيوسف وأخيه) أي هل علمتم قبحه فثبتتم عنه وفعلهم باخيه أفرادا عن يوسف واذلاله حتى كان لا يستطيع أن يكلمهم إلا بجز وذلة (إذا أنتم جاهلون) قبحه فذلك أقدمتم عليه أو عاقبته وإنما قال ذلك تنصيحاً لهم وتحريضاً على التوبة وشفقة عليهم لما رأى من عجزهم وتمسكهم لأمانة وتثريباً وقيل أعطوه كتاب يعقوب في تخليص بنيامين وذكره الله ما هو فيه من الحزن على فقد يوسف وأخيه فقال لهم ذلك وإنما جعلهم لأن فعلهم كان فعل الجهال وأولاهم كانوا حينئذ صديقا طياشين (قالوا أنتك لأنك يوسف) استفهام تقرير ولذلك حقق بأن ودخول اللام عليه وقراء ابن كثير على الإيجاب قيل عرفوه برأيه وشماله حين كلمهم به وقيل بتسمي عرفوه بثمانية وقيل رفع التاج عن رأسه فرأوا علامة بقرته تشبه الشامة البيضاء وكانت لسارة ويعقوب مثلها (قال أيوسف وهذا أخي) من أي وأي ذكره تعريفا لنفسه به وتفخيا لشأنه وادخاله في قوله (قدم من الله علينا) أي بالسلامة والكرامة (أنه من يتق) أي يتق الله (ويصبر) على البليات أو على الطاعات وعن المعاصي (فإن الله لا يضيع أجر المحسنين) وضع المحسنين موضع الضمير للتنبيه على أن المحسن من جمع بين التقوى والصبر (قالوا تائه لقد أثرك أمة علينا) اختارك علينا بحسن الصورة وكمال السيرة (وان كنا خاطئين) والحال ان شأنا انا كنا مذبذبين بما فعلنا معك (قال لا تثريب عليكم) لا تأنيب عليكم تفعل من الثرب وهو الشحم الذي يغشى الكرش للزالة كالتهليل فاستعير للتقريع الذي يمزق العرض ويذهب ماء الوجه (اليوم) متعلق بالتثريب أو بالقدرة للجار الواقع خبرا لا للتثريب والمعنى لا أثر بكم اليوم الذي هو مظنته فإظنكم بسائر الأيام أو بقوله (يفغر الله لكم) لأنه صفع عن جرميتهم حينئذ واعتزفوا بها (وهو أرحم الراحمين) فإنه يغفر الصغائر والكبائر ويتفضل على التائب ومن كرم يوسف عليه السلام أنهم لم اعرفوه أرسلوا اليه وقالوا انك تدعونا بالبكرة والعشى إلى الطعام ونحن نستحي منك لما فرط منافيك فقال ان أهل مصر كانوا ينظرون إلى العين الأولى ويقولون سبحان من بلغ عبد ابيع بعشرين درهما ما بلغ ولقد شرفتكم وعظمت في عيونهم حيث علموا أنكم اخوتي وأني من حفدة ابراهيم عليه السلام (اذ هو اقميصي هذا) القميص الذي كان عليه وقيل القميص المتوارث الذي كان في التعمود (فالقوه على وجه أبي بأت بصيرا) أي يرجع بصيرا أي ذا بصيرة (وأتوني) أتم وأني (باهلكم أجمعين) بسائكم وذرائكم وواليكم (ولما فصلت العبر) من مصر وخرجت من عمرائها (قال أبوهم) من حضره (إني لأجد ربح يوسف) أوجده الله ربح ما عبق قميصه من ريحه حين أقبل به اليه يهودا من نين فرسخا (لولا أن تمدون) تنسبون إلى الفند وهو نقصان عقل يحدث من هرم ولذلك لا يعل مجوز مفندة لأن نقصان عقلها ذاني وجواب ولا عذوف تقديره لصدقتموني أولقلت انه قريب (قالوا) أي الحاضرون (تالله انك في ضلالتك القديم) لني ذهابك عن الصواب قدما بالافراء في محبة يوسف واكثر ذكره واستوقع بقلبه (فما أن جاء لبشير) يهوذا روى أنه قل كما أخرته يحمل قيصة المنطق بلدتم فيه ففرحه يحمل هذا اليه (أفاده على وجهه) طرح الشير اقميص على وجه يعقوب عليه السلام ويعقوب غسه (فارتد بصيرا) عاد بصيرا لما تعش فيه من القوة (قل لم قل لكم) في أعين من سئلا تلهون) من حياة يوسف عليه السلام وانزل نوح وقيل في علم كلام مبتدأ ومقول لا تيأسوا من روح الله أو أوني لأجد ربح يوسف (قوا يا أيها المستغفرون) ومن حق العترف بذنبه أن يصفح عنه

(قوله فاستعير للتقريع الذي يمزق العرض) أي التثريب الذي هو في الاصل ازالة الثرب استعمل في تمزيق العرض وازهاب ماء الوجه الذي هو عبارة عن زوال الخيرية والوجهة (قوله لما تعش فيه من القوة) هذا ليس كما ينبغي لانه لم تعد قوة البصر اذا ذهبت بالكلية بسبب قوة البدن والاولى أن يقال ان هذا كان معجزة ليعقوب أول يوسف

و سألته المغفرة (قال سوف أستغفر لكم ربي انه هو الغفور الرحيم) أخذه الى السحر وأولى صلاة الليل وأولى ليلة الجمعة تحرير الوقت الاجابة وأولى أن يستحل لهم من يوسف أو يعلم أنه عفا عنهم فان عفو المظالم شرط المغفرة وبؤبده ما روى أنه استقبل القبلة قائما يدعو وقام يوسف خلفه يؤمن وقاموا خلفهما أدلة خاشعين حتى نزل جبريل وقال ان الله قد أجاب دعوتك في ولدك وعقدمو أتيهم بعدك على النبوة وهوان صح فدليل على نبوتهم وأن ما صدر عنهم كان قبل استنبأهم (فلمادخلوا على يوسف) روى أنه وجه اليه رواحل وأموالا ليتجهز اليه بمن معه واستقبله يوسف والملك باهل مصر وكان أولاده الذين دخلوا معه مصر اثنين وسبعين رجلا وامرأة وكانوا حين خرجوا مع موسى عليه الصلاة والسلام ستائة ألف وخمسمائة وبضعة وسبعين رجلا سوى الذرية والهرمي (أوى اليه أبويه) ضم اليه أباه وخالته واعتنقهما نزلها منزلة الام تنزل العم منزلة الاب في قوله واله آباءك ابراهيم واسماعيل واسحق أولان يعقوب عليه السلام تزوجها بعد أمه والراية تدعى أما (وقال ادخلوا مصر ان شاء الله آمين) من القحط وأصناف المكاره والمشيمة متعلقة بالدخول المكيف بالامن والدخول الاول كان في موضع خارج البلد حين استقبلهم (ورفع أبويه على العرش وخروا له سجدا) تحية وتكرمة له فان السجود كان عندهم مجرى مجراها وقيل معناه خروا لاجله سجدا لله شكرا وقيل الضمير لله تعالى والاولا أبويه واخوته والرفع مؤخر عن الخروا وان قدم لفظ اللاهتة بتعظيمه لهما (وقال يا ابت هذا تأويل رؤياي من قبل) التي رأيتها أيام الصبا (قد جعلها ربي حقا) صدقا (وقد أحسن بي اذ أخرجني من السجن) ولم يذكر الجب لئلا يكون تريبا عليهم (وجاءكم من البدو) من البادية لانهم كانوا أصحاب المواشي وأهل البدو (من بعد أن نزع الشيطان بيني وبين اخوتي) أفسد ديننا وحش من نزع الرافض الدابة اذا انحسها وحملها على الجري (ان ربي لطيف لما يشاء) لطيف التدبير له اذ ما من صعب الا وتنفذ فيه مشيئته وتسهل دونها (انه هو العليم) بوجوه المصالح والتدابير (الحكيم) الذي يفعل كل شيء في وقته وعلى وجه يقتضي الحكمة روى ان يوسف طاف بابيه عليهما الصلاة والسلام في خزائنه فلما أدخله خزنة القراطيس قال يا بني ما أعفك عندك هذه القراطيس وما كتبت الي علي ثمان مراحل قال أمرني جبريل عليه السلام قال أوماتسأله قال أنت أبسط مني اليه فاسأله فقال جبريل الله أمرني بذلك لقولك وأخاف أن يأكله الذئب قال فهاخفتني (رب قد أتيتني من الملك) بعض الملك وهو ملك مصر (وعلمتني من تأويل الاحاديث) الكتب والرؤيا ومن أيضا للتبعض لانه لم يؤت كل التأويل (فاطر السموات والارض) مبدعهما واتصاه على انه صفة المنادي أو منادى برأسه (أنت وليي) ناصري ومتولي أمري (في الدنيا والآخرة) أو الذي يتولاني بالنعمة فيهما (توفني مسلما) اقبضني (والحقني بالصالحين) من آبائي أو بعامه الصالحين في الرتبة والكرامة روى أن يعقوب عليه السلام أقام معه أربعين سنة ثم توفي وأوصى أن يدفن بالشام الى جنب أبيه فذهب به ودفنه ثمة ثم عاد وعاش بعده ثلاثا وعشرين سنة ثم تفت نفسه الى الملك المخلد فتمني الموت فتوفاه الله طيبا طاهرا فتخاصم أهل مصر في مدفنه حتى هموا باقتتال فرأوا ان يحمله في صندوق من مرمر ويدفنه في النيل بحيث يمر عليه الماء ثم يصل الى مصر ليكونوا شرفا فيه ثم نقله موسى عليه الصلاة والسلام الى مدفن آبائه وكان عمره مائة وعشرين سنة وقد ولد له من راعيل افرائيم وميشاو وهو جد يوشع بن نون ورجة امرأة أيوب عليه السلام (ذلك) اشارة الى ما ذكر من نبأ يوسف عليه السلام والخطاب فيه للرسول صلى الله عليه وسلم وهو مبتدا (من أنباء الغيب نوحيه

(قوله على انه صفة المنادي)
والمعنى على هذا يكون
يا الله فاطر السموات
والارض

(قوله وانما حذف هذا الشق استغناء الخ) أي انما لم يتعرض الى نفى استماع النبي صلى الله عليه وسلم القصة المذكورة من أحد لانه معلوم ذلك ولك أن تقول ان عدم كونه صلى الله عليه وسلم لم يكن معهم في وقت المذكور وهو وقت اجاعهم الامر ومكرهم في غاية الظهور وأظهر من عدم الاستماع فهو أحق بعدم الذكر فالأولى أن يقال ان الحالة المذكورة وهو اجاعهم الامر المذكور لا يطلع عليه غيرهم اذا كانوا في صدد اخفائه عن غيرهم فلا يطلع عليه أحد فلا حاجة الى التعرض لنفي استماع النبي صلى الله عليه وسلم من غيره فتأمل (قوله وقيل هو حال من الياء) أي ياء المتكلم الذي يضاف اليه سبيل واحله باعتبار انه مفعول مصدر مقدر أي سبيل سلوك (قوله وأعلى بصيرة لانه حال منه) أي أنا أنا كيد للضمير المستتر في على بصيرة لانه أي الجار والمجرور حال من ضمير أدعو لان تقديره أدعو كأننا على بصيرة فيكون فاعل الظرف ضمير المتكلم المستقر ويكون أنا كيدا له أو مبتدأ خبره على بصيرة

(اليك) خبر ان له (وما كنت لديهم اذ أجعوا أمرهم وهم يمكرون) كالدليل عليهما والمعنى ان هذا النبأ غيب لم تعرفه الا بالوحى لانك لم تحضر اخوة يوسف حين عز مواعلي ما هو به من ان يجعلوه في غيابة الحب وهم يمكرون به وبأبيه ليرسله معهم ومن المعلوم الذي لا يخفى على مكذبيك انك ما لقيت أحدا سمع ذلك فتعلمته منه وانما حذف هذا الشق استغناء بذكره في غير هذه القصة كقوله ما كنت تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا (وما أكثر الناس ولو حرصت) على إيمانهم وبالغت في اظهار الآيات عليهم (بمؤمنين) لعنادهم وتصميمهم على الكفر (وما سألم عليهم) على الانبياء أو القرآن (من أجور) من جعل كما يفعلهم حجة الاخبار (ان هو الاذكر) عظة من الله تعالى (للعالمين) عامة (وكأين من آية) وكمن آية والمعنى وكأى عدد شئت من الدلائل الدالة على وجود الصانع وحكمته وكما قدرته وتوحيده (في السموات والارض يمرن عليها) على الآيات ويشاهدونها (وهم عنها معرضون) لا يفكرون فيها ولا يعتبرون بها وقرىء والارض بالرفع على انه مبتدأ خبره يمرن فيكون لها الضمير في عليها بالنصب على ويطؤون الارض وقرىء والارض يشون عليها أي يترددون فيها فيرون آثار الامم الهالكة (وما يؤمن أكثرهم بالله) في اقرارهم بوجوده وخالقيته (الا وهم مشركون) بعبادة غيره أو باتخاذ الاحبار أربابا ونسبة التنبى اليه تعالى أو القول بالنور والظلمة أو النظر الى الاسباب ونحو ذلك وقيل الآية في مشركي مكة وقيل في المنافقين وقيل في أهل الكتاب (أفأمنوا أن تأتيهم غاشية من عذاب الله) عقوبة نقضهم وتشميلهم (أو تأتيهم الساعة بغتة) فجأة من غير سابقية علامة (وهم لا يشعرون) باتيانها غير مستعدين لها (قل هذه سبيلي) يعني الدعوة الى التوحيد والاعداد للعاد ولذلك فسر السبيل بقوله (أدعوا الى الله) وقيل هو حال من الياء (على بصيرة) بيان وحجة واضحة غير عمياء (أنا) تأ كيد للمستتر في ادعو أو على بصيرة لانه حال منه أو مبتدأ خبره على بصيرة (ومن اتبعني) عطف عليه (وسبحان الله وما أنا من المشركين) وانزهه تنزيها من الشركاء (وما أرسلنا من قبلك الا رجالا) رد لقولهم لو شاء ربنا لانزل ملائكة وقيل معناه نفى استنباء النساء (يوحى اليهم) كما يوحى اليك ويميزون بذلك عن غيرهم وقرأ حفص نوحى في كل القرآن ووافقه جزء والكسائي في سورة الانبياء (من أهل القرى) لان أهلها اعلم واحلم من أهل البدو (أفلم يسروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) من المكذبين بالرسول والآيات فيحذروا تكذيبك أو من المشغوفين بالدنيا المتهالكين عليها فيقلعوا عن حبها (ولدار الآخرة) ولدار الحال والساعة أو الحياة الآخرة (خير للذين اتقوا) الشرك والمعاصي (أفلا يعقلون) يستعملون عقولهم ليعرفوا انها خير وقرأ نافع وابن عامر وعاصم ويعقوب بآتء جملا على قوله قل هذه سبيلي أي قل لهم أفلا تعقلون (حتى اذا استئس الرسل) غاية محذوف دل عليه الكلام أي لا يفرهم تمادى أيامهم فان من قبلهم امهوا حتى ئس الرسل عن النصر عليهم في الدنيا وعن إيمانهم لانهم اكلهم في الكفر مترفين متادين فيه من غير وازع (وضنوا أنهم قد كذبوا) أي كذبهم أنفسهم حين حدثتهم بانهم ينصرون أو كذبهم القوم بوعد الايمان وقيل الضمير للرسل اليهم أي وطن الرسل اليهم أن الرسل قد كذبوهم بالدعوة والوعيد وقيل الاول للرسل اليهم والثاني للرسل أي وضنوا أن الرسل قد كذبوا وأخلفوا فباعدهم من النصر وخطأ الامر عليهم وماروى عن ابن عباس رضي الله عنهما ان الرسل ظنوا أنهم أخلفوا ما وعدهم الله من النصر ان صح فقد أرادوا بظن مبهجس في قلب على طريق الوسوسة هذا وان المراد به المبالغة في ترخي والامهال على سبيل تفتيش وقرىء عبر الكوفيين بالتشديد أي وطن الرسل أن القوم قد

بأن شبه المبالغة في التراخي بظن الكذب باعتبار استلزام كل منهما لعدم قرب حصول المطلوب فاستعمل لفظ ظن الكذب في المبالغة في التراخي (قوله وظنوا أنهم قد كذبوا عند قومهم الخ) أي ظنوا أن القوم على أنهم كاذبون (قوله وانما لم يعينهم للدلالة الخ) يمكن أن يقال للدلالة على أن مدار الأمر على مجرد الإرادة والمشيئة لا على الاستحقاق (قوله وفيه بيان للمشيتين) أي فيه بيان قوله تعالى من نشاء أي يعلم منه أن من لم يشأ الله نجاتهم هم غير المؤمنين فيكون المستثنى صفة لجمع الذكور (قوله اذما من أمر ديني الخ) فيكون المراد من قوله تعالى وتفصيل كل شيء تفصيل الأمور الدينية أي تبيينها بوجه (سورة الرعد) (قوله أو القرآن) عطف على السورة أي أو يعنى بالكتاب القرآن (قوله ومحل الجبر بالعطف على الكتاب) عطف العام على الخاص الخ فيه نظر لانه فسر الكتاب تفسيرين أحدهما السورة والآخر القرآن ولا يخفى أن القرآن كله ليس أعم من الأول بل أحدهما (١٤٥) كل والآخرة وكذا ليس بأعم من

القرآن (قوله والجملة كالجملة على الجملة الأولى) أي قوله والذي أنزل اليك الخ كالدليل على تلك آيات الكتاب لانه اذا كان حقا كان الآيات آيات السورة الكاملة لان من ادعى انه منزل عليه ادعى ذلك وانما قال كالجملة لانها في رتبة واحدة فلا يصح ان يجعل أحدهما دليلا على الآخر اذ كونه آيات الكتاب وكونه منزلا من الرب متساويان بل لا يبعد أن يدعى العكس (قوله وتعريف الخبر وان كان الخ) دفع وهم وهوانه اذا كان المنزل مختصا بآصافه بالحق كان ما سواه غير حق لكن القياس ليس أمرا منزلا بل هو من تصرفات المجتهدين فلزم ان لا يكون القياس حقا بل باطلا فأجاب

كذبهم فيما وعدوهم وقرئ كذبوا بالتخفيف وبناء الفعل أي وظنوا أنهم قد كذبوا فيما حدثوا به عند قومهم لتراخي عنهم ولم يروا لها أثرا (جاءهم نصرنا فننجي من نشاء) النبي والمؤمنين وانما لم يعينهم للدلالة على أنهم الذين يستأهلون ان يشاء نجاتهم لا يشاركونهم فيه غيرهم وقرأ ابن عاصم ويعقوب على لفظ الماضي المبني للفعل وقرئ فنجا (ولا يرد بأسنا عن القوم المجرمين) اذ انزل بهم وفيه بيان للمشيتين (لقد كان في قصصهم) في قصص الانبياء وأممهم أو في قصة يوسف وأخوته (عبرة لأولي الابواب) لذوى العقول المبرأة من شوائب الالف والركون الى الحس (ما كان حديثنا يفترى) ما كان القرآن حديثا يفترى (ولكن تصديق الذي بين يديه) من الكتب الالهية (وتفصيل كل شيء) يحتاج اليه في الدين اذ ما من أمر ديني الا وله سند من القرآن بوسط أو بغير وسط (وهدي) من الضلال (ورجة) ينال بها خير الدارين (لقوم يؤمنون) يصدقونه * وعن النبي صلى الله عليه وسلم علموا أرفاءكم سورة يوسف فانه أيا مسلم تلاها وعلمها أهله وما ملكت يمينه هون الله عليه سكرات الموت وأعطاه القوة أن لا يحسد مسلما

﴿سورة الرعد مدنية وقيل مكية الا قوله ويقول الذين كفروا الآية وهي ثلاث وأربعون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(المر) قيل معناه أنا الله أعلم وأرى (تلك آيات الكتاب) يعني بالكتاب السورة وتلك اشارة الى آياتها أي تلك الآيات آيات السورة الكاملة أو القرآن (والذي أنزل اليك من ربك) هو القرآن كله ومحل الجبر بالعطف على الكتاب عطف العام على الخاص أو إحدى الصفتين على الأخرى أو الرفع بالابتداء وخبره (الحق) والجملة كالجملة على الجملة الأولى وتعريف الخبر وان دل على اختصاص المنزل بكونه حقا فهو أعم من المنزل صريحا أو ضمنا كالثبوت بالقياس وغيره مما نطق المنزل بحسن اتباعه (ولكن أكثر الناس لا يؤمنون) لاخلالهم بالنظر والتأمل فيه (الله الذي رفع السموات) مبتدأ وخبر ويجوز ان يكون الموصول صفة والخبر يدبر الامر (بغير عمد) أساطين جمع عماد كاهاب وأهب وعمود كأديم وأدم وقرئ عمد كرسى (ترونها) صفة لعمد أو استئناف للاستشهاد برؤيتهم السموات كذلك وهو دليل على وجود الصانع الحكيم فان ارتفاعها على سائر الاجسام

(١٩ - (بيضاوى) - ثالث) بان المراد بالمنزل ما هو منزل صريحا أو ضمنا والقياس مما أنزل ضمنا وان لم ينزل صريحا وههنا نظر وهو ان حصر الحق في المنزل على النبي صلى الله عليه وسلم اما أن يكون حصرا حقيقيا ولا لا سبيل الى الاول اذ يلزم أن يكون كل ما سوى القرآن باطلا وليس كذلك ولا الى الثاني لان الحصر الاضافي اما أن يكون بالنسبة الى ما وراءه من الكتب السماوية وليس كذلك اذ يلزم بطلان ما وراءه واما أن يكون بالنسبة الى غيره وهو أمر مبهم لا يفهم انه بالاضافة الى أي شيء والجواب أن يقال المراد ان الذي أنزل اليك من ربك هو الحق البالغ الى نهاية الكمال في الحقيقة والصدق وليس سائر الكتب كذلك فان حقيقة القرآن تعلم من نفسه لانه مجزى بخلاف سائر الكتب فهذا سبب الحصر المستفاد من قوله والذي أنزل اليك من ربك هو الحق لا مزيد عليه (قوله فان ارتفاعها على سائر الاجسام الخ) هذا بناء على ما ثبت في علم الكلام من أن الاجسام مركبة من أجزاء لا تتجزأ الا من الهوى والصورة كما قاله الفلاسفة

أدعى هذا القول يمكن أن يكون ارتفاعها بمقتضى طباعها كما يقولون ولك أن تقول كونها مركبة من أجزاء لا تعجزاً لا يقتضى تساويها في الحقيقة والصفات اذ يجوز أن تكون الأجزاء المذكورة مختلفة الخقائق كما هو مذهب بعض المتكلمين وبعضها يقتضى الرفع وبعضها السفل والحق ان أمثال هذه الدلائل تفيد الظن بالنسبة الى الناظرين وتنبيه الكاملين المستعدين لحصول اليقين (قوله أو لغاية مضروبة الخ) لا يخفى ان مجرد قوله تعالى اذا الشمس كورت واذا النجوم انكسرت لا يدل على انقطاع سيرها في ذلك الوقت بل لا بد له من دليل آخر (قوله تعالى يغشى الليل النهار) لم يقل يغشى النهار الليل وان كان النهار ستر الليل لان التغشية هي الستر أنسب بالليل (قوله وضمير الفصل لتخصيص الخلود بالكفار) فيكون الخلود بمعنى الابد هنا وان كان بمعنى المكث الطويل في المواضع الاخر (قوله وقرئ المثلاث بالتخفيف الخ) أي ففتح الميم وسكون اثناء والمثلاث بضم الميم والشاء والمثلاث بضم الميم

المساوية لها في حقيقة الجريمة واختصاصها بما يقتضى ذلك لا بد وأن يكون بمخصص ليس بحسم ولا جسماني يرجح بعض الممكنات على بعض ارادته وعلى هذا المهاج سائر ما ذكر من الآيات (ثم استوى على العرش) بالحفظ والتدبير (وسخر الشمس والقمر) ذلها لما أراد منهما كالحركة المستمرة على حد من الله رعة ينفع في حدوث الكائنات وبقائها (كل يجري لاجل مسمى) لمدة معينة يتم فيها أدواره أو لغاية مضروبة ينقطع دونها سيره وهي اذا الشمس كورت واذا النجوم انكسرت (يدبر الامر) أمر ملكوته من الابد والعدم والاحياء والامانة وغير ذلك (يفصل الآيات) ينزلها ويبينها مفصلة أو يحدث له لائل واحد بعد واحد (لعلكم تلقوا ربكم توفقون) لكي تفكروا فيها وتحققوا كمال قدرته فتعلموا أن من قدر على خلق هذه الاشياء وتدبيرها قدر على الاعادة والجزاء (وهو الذي مد الارض) بسطها طولا وعرضا تثبت عليها الاقدام وتقلب عليها الحيوان (وجعل فيهار واسبى) جبالا ثوابت من رسالته اذ ثبت جمع راسية والشاء للثابت على انها صفة أجبل أو للبالغة (وأهوارا) ضمها الى الجبال وعلق بها فعلا واحدا من حيث ان الجبال أسباب لتولدها (ومن كل الثمرات) متعلق بقوله (جعل فيها زوجين اثنين) أي وجعل فيهما من جميع أنواع الثمرات صنفين اثنين كالخلو والحامض والاسود والابيض والصغير والكبير (يغشى الليل النهار) يلبسه مكانه فيصير الخلق مظلمة بعد ما كان مضيا وقرأ جزء والكسائي وأبو بكر يغشى بالتشديد (ان في ذلك آيات لقوم يتفكرون) فيها فان تكوّنوها وتخصصها بوجه دون وجه دليل على وجود صانع حكيم يدبر أمرها وهيأ أسبابها (وفي الارض قطع متجاورات) بعضها طيبة وبعضها سبخة وبعضها رخوة وبعضها صلبة وبعضها تصلح للزراعة دون الشجر وبعضها بالعكس ولولا تخصيص قادر موقع لافعاله على وجهه دون وجهه لم تكن كذلك لاشتراك تلك القطع في الطبيعة الارضية وما يلزمها ويعرض لها بتوسط ما يعرض من الاسباب السماوية من حيث انها متضامة متشاركة في النسب والاوزاع (وجنات من أعناب وزرع ونخيل) وبساتين فيها أنواع الاشجار والزرع وتوحيد الزرع لانه مصدر في أصله وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب وحفص وزرع ونخيل بالرفع عطف على وجنات (صنوان) نخلات أصلها واحد (وغير صنوان) ومتفرقات مختلفات الاصول وقرأ حفص بالضم وهو لغة بني تميم كقنوان في جمع قنو (تسقي بماء واحد ونفضل بعضها على بعض في الاكل) في الثمر شكلا وقدر او رائحة وطعما وذلك أيضا ما يدل على الصانع الحكيم فان اختلافها مع اتحاد الاصول والاسباب لا يكون الا بتخصيص قادر مختار وقرأ ابن عامر وعاصم ويعقوب يسقي بالتذكير على تأويل ما ذكره جزء والكسائي بفضل البياء ليطابق قوله يدبر الامر (ان في ذلك آيات لقوم يعقلون) يستعملون عقولهم بالتفكير (وان تعجب) يا محمد من انكارهم البعث (فجذب قوهم) حقيق بان تعجب منه فان من قدر على انشاء ما قص عليك كانت الاعادة أيسر شيء عليه والآيات المعدودة كجهاي دالة على وجود المبدأ فهي دالة على امكان الاعادة من حيث انها تدل على كمال علمه وقدرته وقبول المواد لانواع تصرفاته (أنذا كنّا ترابا أننا لفي خلق جديد) بدل من قوهم أو مفعوله والعامل في اذا محذوف دل عليه أننا لفي خلق جديد (أولئك الذين كفروا برهم) لانهم كفروا بقدرته على البعث (وأولئك الاغلال في أعناقهم) مقيدون بالضلال لا يرجي خلاصهم أو يغفلون يوم القيامة (وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) لا يفكرون عنها وتوسيط الفصل لتخصيص الخلود بالكفار (ويستجولونك بالسيئة قبل الحسنة) بالعقوبة قبل العافية وذلك لانهم استحلوا ما هددوا به من عذاب الدنيا استهزاء (وقد خلت من قبلهم

الميم وفتح الشاء (قوله فان
التائب ليس على ظلمه)
فان التائب من الذنب يكن
لاذنب له (قوله ومن منع
ذات خص الظلم الخ) تقييد
من غير دليل أو على الثاني
لزم ان يكون الله تعالى غافرا
للكفار ولا يطلق هذا
الاسم عليه تعالى بالنسبة الى
الكفار (قوله أى جلها)
فتكون مامصدرية أو ما
تحمله فتكون ماموصولة
أو موصوفة (قوله تعين ان
تكون مامصدرية) اذ لو
كانت موصولة أو موصوفة
لزم خلوا الجملة عن العائد الى
ما اذ لا يمكن أن يقال
التقدير وما تقيضه الارحام
١- الكلام على تقدير ان
يكون الفعل لازما فلا
يكون له مفعول (قوله فاشها
لله وألما فيهما) فالاول على
تقدير أن يكون الفعل
متعديا والثاني على تقدير
ان يكون لازما (قوله وهو
عطف على من أو مستخف
الخ) فعلى الاول يكون من
مقدرا على قوله وسارب بالنهار
حتى يكون المتصف بالصفتين
المدكورين شخصين ولذا
قال في الاحتمال الثاني على
ان يكون من في معنى
الانسين وانما اعتبر ذلك
لان الاستواء لا بد ان
يكون بين اثنين (قوله
نكن مثل من ياذنب الخ)

قبلهم المثلاث) عقوبات أمثالهم من المكذبين فما لهم لم يعتبروا بها ولم يجوزوا حلول مثلها عليهم
والمثلة بفتح الشاء وضمها كالصدقة والصدقة العقوبة لانها مثل العقاب عليه ومنه امثال القصاص
وأمثلت الرجل من صاحبه اذا اقتصصته منه وقرئ المثلاث بالتخفيف والمثلاث باتباع الفاء العين
والمثلاث بالتخفيف بعد الاتباع والمثلاث بفتح الشاء على أنها جمع مثلة كركبة وركبات (وان ربك
لذو مغفرة للناس على ظلمهم) مع ظلمهم أنفسهم ومحله النصب على الحال والعامل فيه المغفرة
والتقييد به دليل على جواز العفو قبل التوبة فان التائب ليس على ظلمه ومن منع ذلك خص الظلم
بالصغار المكفرة لمجتنب الكبار أو أول المغفرة بالستر والامهال (وان ربك لشديد العقاب)
للكفار أو لمن شاء وعن النبي صلى الله عليه وسلم لولا عفو الله ونحو ما هأنذا أحد العيش ولولا وعيده
وعقابه لاتكمل كل أحد (ويقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من ربه) لعدم اعتدادهم بالآيات
المنزلة عليه واقتراح لنحو ما أوتي موسى وعيسى عليهما السلام (انما أنت منذر) مرسل للانذار
كغيرك من الرسل وما عليك الا الاتيان بما تصح به نبوتك من جنس المعجزات لا بما يترح عليك
(ولكل قوم هاد) نبي مخصوص بمجرات من جنس ما هو الغالب عليهم يهديهم الى الحق ويدعوهم
الى الصواب أو قادر على هدايتهم وهو الله تعالى لكن لا يهدي الامن يشاء هدايته بما ينزل عليك من
الآيات ثم أردف ذلك بما يدل على كمال علمه وقدرته وشمول قضائه وقدرته تنبيهها على أنه تعالى قادر على
انزال ما اقتصره وانما ينزل لعلمه بان اقتراحهم للعناد دون الاسترشاد وأنه قادر على هدايتهم وانما لم
يهدهم لسبق قضائه عليهم بالكفر فقال (الله يعلم ما تحمل كل أنثى) أى جلها أو ما تحمله على أى
حال هو من الاحوال الخاضعة والمتروكة (وما نغيض الا راحم وما تزداد) وما تذكسه وما تزداده في
الجنة والمدة والعدد وأقصى مدة الحمل أربع سنين عندنا وخمس عند مالك وستان عند أبي حنيفة وروى
أن الضحاك ولد لستين وهرم بن حيان لاربعة سنين وأعلى عدده لاحدله وقيل نهاية ما عرف
به أربعة واليه ذهب أبو حنيفة رضى الله عنه وقال الشافعي رحمه الله أخبرني شيخ باليمن أن
امراة ولدت بطونا في كل بطن خمسة وقيل المراد تنه ان دم الحيض وازدياده وغاضا جاء متعديا
ولازما وكذا ازداد قال تعالى وازدادوا تسعا فان جعلتهما لازمين تعين اما أن تكون مصدرية
واسنادهما الى الارحام على المجاز فانه الله تعالى أولما فيها (وكل شيء عنده بمقدار) بقدر لا يجاوز
ولا ينقص عنه كقوله تعالى انا كل شيء خلقناه بقدر فانه تعالى خص كل حادث بوقت وحال معينين
وهيأله أسبابا مسوقة اليه تقتضي ذلك وقرأ ابن كثير هادو وال وواق وما عند الله باق بالتنوين في
الوصل فاذا وقف وقف بالياء في هذه الاحرف الاربعة حيث وقعت لا غير والباقيون يصلون بالتنوين
ويقفون بغير ياء (عالم العيب) الغائب عن الحس (والشهادة) الحاضرة (الكبير) العظيم الشأن
الذي لا يخرج عن علمه شيء (المتعال) المستعلى على كل شيء بقدرته والذي كبر عن نعت المخلوقين
وتعالى عنه (سواء منكم من أسرا القول) في نفسه (ومن جهر به) لغيره (ومن هو مستخف
بالليل) طالب للخفاء في مخنبا بالليل (وسارب) بارز (بالنهار) براه كل أحد من سرب سروا
اذا برز وهو عطف على من أو مستخف على أن من في معنى الاثنين كقوله * نكن مثل من ياذنب
يصطحبان * كأنه قال سواء منكم اثنان مستخف بالليل وسارب بالنهار والآية متصلة بما قبلها مقرر
الكمال علمه وشموله (له) لمن أسرا وجهه أو استخفى أو سرب (معقبات) ملائكة تعقب في حفظه
جمع معقبة من عقبه مبالغة عقبه اذا جاء على عقبه كأن بعضهم يعقب بعضا ولانهم يعقبون أقواله وأفعاله
فيكتبونها أو اعتقب فادغمت التاء في القاف والتاء للمبالغة أولان المراد بالمعقبات جماعات وقرئ
لذا وقع اعتراضا بين من وصلته أى سكن مثل رجلين يصطحبان (قوله والتاء للمبالغة) ولان المراد بالمعقبات

فتناء المعقبة اما لاجل المبالغة واما لأجل التأنيت باعتبار ان موصوفها الجماعة (قوله أو من الاعمال الخ) فيكون المعنى من عمل بين يديه وهو المقدم ومن عمل خلفه وهو المؤخر فيكون المعنى من أجل حفظ الاعمال ما قدم وما أخر (قوله الجلاوزة) جع جلاوز وهو الشرطي الذي يعمل بشرط أخذ شيء (قوله يحفظونه في توهمه من قضاء الله) أي يحفظونه بزعمه لا هم يحفظونه في الواقع اذ لا حافظ عن قضاء الله بحسب الواقع (قوله والعامل ١٤٨) في اذا ما دل عليه الجواب لا يخفى ان المصدر الواقع في الجزاء وهو المراد

صالح لان يكون عاملا في اذا جعله ما دل عليه الجزاء عاملا لنفسه اما لان معمول المصدر لا يتقدم وقد ذكر مرارا وذكرا الجواب عنه ان بعض المحققين جوز تقديم معمول المصدر عليه اذا كان ظرفا واما لان ما بعد الفاء لا يعمل فيما قبله وهو أيضا مردود بما ذكر العلامة لتفتازاني في حاشية الكشف بأنه منقوض بقوله تعالى وربك فكبر قال وهو كثير في الكلام من غير خلاف في ان المصدر مفعول الفعل (قوله وفيه دليل على ان خلاف مراد الله تعالى الخ) فان قلت مضمون الآية هو ان الله تعالى اذا أراد يقوم سواء فيجب وقوعه وخلافه محال ولا يدل على ان كل ما أراد الله تعالى كذلك قلنا بل دل أنه لا فرق بين ارادة السوء و ارادة غيره فاذا كان ارادته السوء يستحيل رده فكذلك غيره (قوله

معاقب جمع معقب أو معقبة على تعويض الياء من حذف إحدى القافين (من بين يديه ومن خلفه) من جوانبه أو من الاعمال ما قدم وأخر (يحفظونه من أمر الله) من بأسه متى أذنب بالاستمهال أو الاستغفاره أو يحفظونه من المضار أو يراقبون أحواله من أجل أمر الله تعالى وقد قرئ به وقيل من معنى الباء وقيل من أمر الله صفة ثانية لمعقبات وقيل المعقبات الحرس والجلاوزة حول السلطان يحفظونه في توهمه من قضاء الله تعالى (ان الله لا يغير ما بقوم) من العافية والنعمة (حتى يغيروا ما بأنفسهم) من الاحوال الجلية بالاحوال القبيحة (واذا أراد الله بقوم سوءا فلا مرد له) فلا راد له فالعامل في اذا ما دل عليه الجواب (وما لهم من دونه من وال) ممن يلى أمرهم في دفع عنهم السوء وفيه دليل على أن خلاف مراد الله تعالى محال (هو الذي يريكم البرق خوفا) من أذاه (وطمعا) في الغيث واتصاهما على العلة بتقدير المضاف أي ارادة خوف وطمع والتأويل بالاخافة والاطماع أو الحال من البرق أو المخاطبين على اضمار ذوا واطلاق المصدر بمعنى المفعول أو الفاعل للبالغة وقيل يخاف المطر من يضره ويطمعه فيه من ينفعه (وينشئ السحاب) الغيم المنسحب في الهواء (الثقل) وهو جمع ثقيلة وانما وصف به السحاب لانه اسم جنس في معنى الجمع (ويسبح الرعد) ويسبح سامعوه (بحمده) ملتبسين به فيضجون بسبحان الله والحمد لله أو يدل الرعد بنفسه على وحدانية الله وكما قدرته ملتبسا بالدلالة على فضله ونزول رجليه وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الرعد فقال ملك موكل بالسحاب معه مخاريق من نار يسوق بها السحاب (والملائكة من خيفته) من خوف الله تعالى واجلاله وقيل الضمير للرعد (ويُرسل الصواعق فيصيب بهما من يشاء) فيهلكه (وهم يجادلون في الله) حيث يكذبون رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يصفه به من كمال العلم والقدرة والتفرد بالالوهية واعادة الناس ومجازاتهم والجدال التشدد في الخصومة من الجدل وهو القتل والواو اما العطف الجلة على الجلة أو لاجل حاله فانه روي أن عامر بن الطفيل وار بد بن ربيعة أخا لبيد وفدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم قاصدين لقتله فاخذه عامر بالمجادلة ودارأر بدم من خلفه ليضربه بالسيف فتنبه له رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال اللهم اكفنيهما بما شئت فارسل الله على اري بد صاعقة فقتله ورمى عامر ابغدة فأت في بيت سلوية وكان يقول غدة كغدة البعير وموت في بيت سلوية فنزلت (وهو شديد المحال) الماحلة المسكيدة لأعدائه من محل فلان بفلان اذا كايده وعرضه للهلاك ومنه محال اذا تكف استعمال الحيلة ولعل أصله المحل بمعنى القحط وقيل فعال من المحل بمعنى القوة وقيل مفعول من الحول أو الحيلة أعل على غير قياس ويعضده أنه قرئ بفتح الميم على أنه مفعول من حال يحول اذا احتال ويجوز أن يكون بمعنى الفقار فيكون مثالا في القوة والقدرة كقوله فساعد الله أشد وموساه أحد (له دعوة الحق) الدعاء الحق فانه

واتصاهما الخ) أي انه باب كل منهما كونه مفعولا له واما واجب تقدير المضاف لانه شرط في نصب المفعول الذي له ان يكون فعلا لفاعل عم. (قوله أو يدل الرعد بنفسه) الوجه الذي ذكره ولا يحجاز الحذف بان قدر مضاف هو السابقون وهذا يحجاز في الكلمة وهو يسبح حتى يكون بمعنى بدل لان تسبيح الله مستلزم للدلالة على كماله في ذاته تعالى وصفاته فاستعمل التسبيح الذي هو المنزوم في ندالة التي هي الازمة ولوجه ثالث وهو ان يدل عليه حديث ابن عباس لا يحجاز فيه أصلا بل يكون التسبيح على حقيقته ولا تقدير أيضا (قوله كقوله فساعد الله أشد وموساه أحد) الساعد مجاز عن القوة كأن اليد مجاز عن القدرة والموسى عبارة عن شيء

يكون سببا لقطع العصاة من أصولهم (قوله والحق على الوجهين ما يناقض الباطل) أما على الأول فلان الدعوة الى هباده حق والى عبادة غيره باطلة وأما على الثاني فلان الدعوة الغير المحجبة ليست بحقة فتكون باطلة (قوله وإضافة الدعوة الخ) أى إضافة الدعوة الى الحق للابسة واختصاصها بكونه حقة لتجاوز الى الباطل هكذا (١٤٩) فى الكشف (قوله وقيل شبهوا فى قلة جدوى دعائهم الخ) أى شبهوا

بمن أراد ان يغترف الماء ليشربه فبسط كفيه ولم تلق كفاهم أصلا قال العلامة الطيبي الوجه الاول أنهم من التشبيه التمثيلى فشبّه حالة عدم استجابة الاصنام دعاءهم وانهم لم يفوزوا من دعائهم الاصنام بالاجابة والتفجع بحالة عدم استجابة الماء لمن بسط كفيه اليه يطلب منه ان يبلغه فاه والوجه عدم استطاعته اجابة الدعاء مع العجز عن اصال التفجع وهو كما ترى منتزع من عدة أمور والوجه الثاني انها من التشبيه الغير المركب العقلى شبهوا فى عدم انتفاعهم بدعائهم بأنهم يشربون من الماء الشرب ويفعل ما لا يحصل منه على شئ والوجه قلة جدوى توجده المطالب (قوله واتصاب طوعا وكرها بالخال او العلة) فان قيل لا يصلح كرها مفعولا له يسجد لاه ليس بعبادة للسجود لان كراهة الشئ ليست علة لحصوله قلنا هذا اذا كان الكره

الذى يحق أن يعبد ويدعى الى عبادته دون غيره أوله الدعوة المحجبة فان من دعاه أجابه ويؤيده ما بعده والحق على الوجهين ما يناقض الباطل وإضافة الدعوة اليه لما بينهما من الملازمة وعلى تأويل دعوة المدعو الحق وقيل الحق هو الله تعالى وكل دعاء اليه دعوة الحق والمراد بالجلتين ان كانت الآية فى أرب بد وعاصر ان اهلا كهما من حيث لم يشعر به محال من الله اجابة لدعوة رسوله صلى الله عليه وسلم أو دلالة على أنه على الحق وان كانت عامة فالمراد وعيد الكفرة على مجادلة رسول الله صلى الله عليه وسلم بحول محالهم وتهديدهم باجابة دعاء الرسول صلى الله عليه وسلم عليهم أو بيان ضلالهم وفساد رأيهم (والذين يدعون) أى والاصنام الذين يدعوه المشركون خذف الراجع أو المشركون الذين يدعون الاصنام خذف المفعول لدلالة (من دونه) عليه (لا يستجيبون لهم بشئ) من الطلبات (الا كبسط كفيه) الاستجابة كاستجابة من بسط كفيه (الى الماء ليبلغ فاه) يطلب منه أن يبلغه (وما هو ببالغه) لانه جاد لا يشعر بدعائه ولا يقدر على اجابته والاثبات بغير ما جبل عليه وكذلك آلهتهم وقيل شبهوا فى قلة جدوى دعائهم لها بمن أراد أن يغترف الماء ليشربه فبسط كفيه ليشربه وقرئ تدعون بالتاء وبسط بالتثنية (ومادعاء الكافرين الا فى ضلال) فى ضياع وخسار وباطل (ولله يسجد من فى السموات والارض طوعا وكرها) يحتمل أن يكون السجود على حقيقة فانه يسجد له الملائكة والمؤمنون من الثقلين طوعا حتى الشدة والرخاء والكفرة كرها حال الشدة والضرورة (وظلالهم) بالعرض وأن يراد به اقيادهم لاحداث ما أراد منهم شأوا أو كرها واقبياد ظلالم لتصرفه اياها باليد والتقليص واتصاب طوعا وكرها بالخال أو العلة وقوله (بالغدو والآصال) ظرف ليسجد والمراد بهما الدوام وأحوال من الظلال وتخصيص الوقتين لان الظلال انما تعظم وتكثر فيهما والغدو جمع غداة كقضى جمع قناة والآصال جمع أصيل وهو ما بين العصر والمغرب وقيل الغدو مصدر ويؤيده أنه قد قرئ والايصال وهو الدخول فى الاصيل (قل من رب السموات والارض) خالفهما ومتولى أمرهما (قل الله) أجاب عنهم بذلك اذ اجاب لهم سواء ولانه البين الذى لا يمكن المراء فيه وألقنهم الجواب به (قل أفتأخذتم من دونه) ثم ألزمهم بذلك لان اتخاذهم منكر بعيد عن مقتضى العقل (أولياء لا يملكون لأنفسهم نفعا ولا ضررا) لا يقدرّون على أن يجلبوا اليها نفعا أو يدفعوا عنها ضررا فكيف يستطيعون انفاع الغير ودفع الضر عنه وهو دليل ان على ضلالهم وفساد رأيهم فى اتخاذهم أولياء رجا أن يشفعوا لهم (قل هل يستوى الأعمى والبصير) المشرىك الجاهل بحقيقة العبادة والموجب لها والموحد العالم بذلك وقيل المعبود الغفل عنكم والمعبود المطلاع على أحوالكم (أم هل تستوى الظلمات والنور) الشرك والتوحيد وقرأ حمزة والكسائى وأبو بكر بالياء (أم جعلوا لله شركاء) بل أجمعوا والمهزاة للانكار وقوله (خلقوا تخلفه) صفة لشركاء داخله فى حكم الانكار (فتشابه الخلق عليهم) خلق الله وخلقهم والمعنى أنهم ما اتخذوا لله شركاء خالقين مثله حتى يتشابه عليهم الخلق فيقولوا هؤلاء خلقوا كما خلق الله فاستحقوا العبادة كما استحقها أولئك فأنخذوا

بمعنى الكراهة اما اذا كان بمعنى الشدة والضرورة فيكون علة للسجود لان الشدة العارضة للشخص توجب عليه غاية التواضع (قوله والمراد بهما الدوام) أى المراد من السجود فى هذين الوقتين السجود فى جميع الازمان وهذا على تقدير ان يكون السجود محمولا على المعنى المجازى (قوله لان الامتداد والتقلص فيهما أظهر) المراد من التقلص النقصان فيكون المعنى الامتداد فى الآصال أظهر والتقلص فى الغدو أظهر اما الاول فلان فى الاصيل يزيد الظل فى زمان قصير قدرا كبيرا واما الثانى فلان نقصانه فى الغداة فى زمان قليل كثير

شركاء عاجزين لا يقدرّون على ما يقدرّ عليه الخلق فضلا عما يقدرّ عليه الخالق (قل الله خالق كل شيء) أي لا خالق غيره فيشاركه في العبادة جعل الخلق موجب العبادة ولازم استحقاقها ثم نفاه عن سواه ليدل على قوله (وهو الواحد) ان توحيد بالالوهية (القهار) الغالب على كل شيء (أنزل من السماء ماء) من السحاب أو من جانب السماء أو من السماء نفسها فان المبادئ منها (فسالت أودية) أنهار جمع واد وهو الموضع الذي يسيل الماء فيه بكثرة فأتسع فيه واستعمل للماء الجاري فيه وتنكيرها لان المطري يأتي على تناوب بين البقاع (بقدرها) بمقدارها الذي علم الله تعالى أنه مافع غير ضار أو بمقداره في الصغر والكبر (فاحتمل السيل زبدا) رفعه والزبد وضراغليان (رايا) عاليا (وعما توقدون عليه في النار) يعم الفلزات كالذهب والفضة والحديد والنحاس على وجه التهاون بها اظهار الكبريائه (ابتغاء حلية) أي طلب حلي (أو متاع) كالاواني وآلات الحرب والحرث والمقصود من ذلك بيان منافعتها (زبد مثله) أي ومما يوقدون عليه زبد مثل زبد الماء وهو خبثه ومن لا ابتداء أو لتبعض وقرأ حمزة والكسائي وحفص بالياء على أن الضمير للناس واضماره للعلم به (كذلك يضرب الله الحق والباطل) مثل الحق والباطل فانه مثل الحق في افادته وثباته بالماء الذي ينزل من السماء فتسبيل به الاودية على قدر الحاجة والمصلحة فينتفع به أنواع المنافع ويمكث في الارض بان يثبت بعضه في مناقعه ويسلك بعضه في عروق الارض الى العيون والقنى والآبار والفلز الذي ينتفع به في صوغ الحلي واتخاذ الامتعة المختلفة ويدوم ذلك مدة متطاولة والباطل في قلة نفعه وسرعته زواله بزبد هما و بين ذلك بقوله (فاما الزبد فيذهب جفاء) يحقأ به أي يرمى به السيل والفلز المذاب وانتصابه على الحال وقرئ جفالا والمعنى واحد (وأما ما ينفع الناس) كالماء وخلاصة الفلز (فيمكث في الارض) ينتفع به أهلها (كذلك يضرب الله الامثال) لايضاح المشتبهات (للذين استجابوا) للؤمنين الذين استجابوا (لربهم الحسنى) الاستجابة الحسنى (والذين لم يستجيبوا له) وهم الكفرة واللام متعلقة يضرب على أنه جعل ضرب المثل لسان الفريقين ضرب المثل لهما وقيل للذين استجابوا اخبار الحسنى وهي المثوبة أو الجنة والذين لم يستجيبوا مبتدأ خبره (لو أن لهم ما في الارض جميعا ومثله معه لافترسوا به) وهو على الاول كلام مبتدأ لبيان ما آكل غير المستجيبين (أو لئلك لهم سوء الحساب) وهو المناقشة فيه بان يحاسب الرجل بذنبه لا يغفر منه شيء (ومأواهم) مرجعهم (جهنم وبئس المهاد) المستقر والمخصوص بالذم محذوف (أفمن يعلم انما أنزل اليك من ربك الحق) فيستجيب (كن هو أعشى) عشى القلب لا يستبصر فيستجيب والهمزة لانكار أن تقع شبهة في تشابههما بعدما ضرب من المثل (انما يتذكر أولو الالباب) ذوو العقول المبرأة عن مشايعة الالف ومعارضة الوهم (الذين يوفون بعهدهم الله) ماعقدوه على أنفسهم من الاعتراف بربوبيته حين قالوا بلى أو ما عهد الله تعالى عليهم في كتمه (ولا ينقضون الميثاق) ما وقفوه من الموائيق بينهم وبين الله تعالى وبين العباد وهو تعميم بعد تخصيص (والذين يصلون ما أمر الله به أن يوصل) من الرحم وموالات المؤمنين والايمن بجميع الانبياء عليهم الصلاة والسلام ويندرج في ذلك مراعاة جميع حقوق الناس (ويحشون ربهم) وعيده عموما (ويخافون سوء الحساب) خصوصا فيحاسبون أنفسهم قبل أن يحاسبوا (ولذين صبروا) على ما تكرهه النفس ويخالفه الهوى (ابتغاء وجه ربهم) طلبا لرضاه لاجزاء وسمعة ونحوهما (وأقاموا الصلوة) لفروضة (وأنفقوا مما رزقناهم) بعضه الذي وجب عليهم انفاقه (سرا) لمن لم يعرف بالمال (وعلانية) لمن عرف به (ويدرون بالحسنة السيئة) ويدفعونها بها فيجازون الاساءة بالاحسان

(قوله أو من جانب السماء أو من السماء نفسها فان المبادئ منها) أي لما كان مبادئ الماء من جانب السماء فانه يحصل بارتفاع الأبخرة الحاصلة من حركات الكواكب على طريق العادة (قوله واتسع فيه الخ) أي تجوز فيه فاطلق اسم الوادي الذي هو المحل على الحال الذي هو الماء (قوله لان المطر يأتي على تناوب بين البقاع) أي ليس سيل جميع الأودية في زمان واحد بل بعض في بقعة في زمان وبعض في زمان آخر في بقعة أخرى (قوله على وجه التهاون اظهار الكبريائه) أي ما ذكر الفلزات بل ذكرها بوصف نازل هو ايقاد النار عليه اظهار الكبريائه باعتبار أن ما هو أشرف الامور الدنياوية عندنا كثير الخلق فهو خسيس عند الله تعالى (قوله بجفائه) أي بجفاء السيل وهو رمية به

(قوله وهو دليل على أن)

الدرجة (تعالو بالشفاعة) يعني اذا كان المراد ما ذكر وهو انه خلقهم من صلح من اهلهم الخ فهو يفيد ان الشفاعة توجب رفع الدرجة واما المعنى الآخر فهو لا يفيد ذلك اذ المعنى انهم يدخلون الجنة مع هؤلاء لاسببهم وشفاعتهم بل بسبب اعمالهم لكن مصاحبهم معهم بسبب قرابة (قوله لا بسلام فان الخبر فاصل) أى لا يتعلق بمصاحبهم بسلام لوجود الفاصل بينهما وهو عليكم وهذا خلاف ما قاله صاحب الكشف فانه قال يجوز ان يتعلق بمصاحبهم بسلام أى بسلام عليكم ويكرمكم بصبركم وما قاله المصنف هو المشهور بين النحاة لان المصدر فى حكم ان مع الفعل والفاصل بين بعض الصلة وبعضها لا يجوز وقال الرضى أما لأرى منعاً من ذلك وليس كل ما أول شئ بكلمة حكم ما أول به فلا منع من تأويله بالحرف المصدرى من جهة المعنى مع انه لا يلزمه أحكامه وكلام صاحب الكشف يؤيد ما ذكره الرضى (قوله يجوز فيه الرفم والنصب) الرفع بانه مبتدأ ولهم خبره وأخبر ولهم صلة والنصب بانه مفعول فعل مقدر وهو طابوا

أو يتبعون السيئة الحسنة فتمجوها (أولئك لهم عقبي الدار) عاقبة الدنيا وما ينبغي أن يكون مآل أهلها وهي الجنة والجملة خبر الموصولات ان رفعت بالابتداء وان جعلت صفات لأولى الابواب فاستئناف بذكر ما استوجبوا بتلك الصفات (جنات عدن) بدل من عقبي الدار أو مبتدأ خبره (يدخلونها) والعدن الاقامة أى جنات يقيمون فيها وقيل هو بطنان الجنة (ومن صلح من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم) عطف على المرفوع فى يدخلون وانما ساغ للفصل بالضمير الآخر أو مفعول معه والمعنى أنه يلحق بهم من صلح من أهلهم وان لم يبلغ مبلغ فضلهم تبعاهم وتعظيم الشأهم وهو دليل على أن الدرجة تعالو بالشفاعة وأن الموصوفين بتلك الصفات يقرن بعضهم ببعض لما بينهم من القرابة والوصلة فى دخول الجنة زيادة فى أنسهم وفى التقييد بالصلاح دلالة على أن مجرد الانساب لا تنفع (والملائكة يدخلون عليهم من كل باب) من أبواب المنازل أو من أبواب الفتوح والتحف قائلين (سلام عليكم) بشارة بدوام لسلامة (بما صبرتم) متعلق بعليتكم أو بمخوف أى هذا بما صبرتم لاسلام فان الخبر فاصل والباء للسببية أو البدلية (فنعم عقبي الدار) وقرى فنعم بفتح النون والاصل نعم فسكن العين بنقل كسرتها الى الفاعل وبغيره (والذين ينقضون عهد الله) يعنى مقابلى الاولين (من بعد ميثاقه) من بعد ما أوثقوه به من الاقرار والقبول (ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون فى الارض) بالظلم وتهيج الفتن (أولئك لهم اللعنة ولهم سوء الدار) عذاب جهنم أو سوء عاقبة الدنيا لانه فى مقابلة عقبي الدار (الله يسط الرزق لمن يشاء ويقدر) يوسع ويضيئه (وفرخوا) أى أهل مكة (بالحيوة الدنيا) بمابسط لهم فى الدنيا (وما الحياة الدنيا فى الآخرة) أى فى جنب الآخرة (الامتع) الامتعة لاتدوم كجمالة الراكب وزاد الراعى والمعنى انهم أشعروا بما نالوا من الدنيا ولم يصرفوه فيما يستوجبون به نعيم الآخرة واغتروا بما هو فى جنبه نزر قليل النفع سريع الزوال (ويقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من ربه قل ان الله يضل من يشاء) بافتراح الآيات بعد ظهور المجيزات (ويهدى اليه من أناب) أقبل الى الحق ورجع عن العناد وهو جواب يجرى مجرى التعجب من قولهم كانه قال قل لهم ما أعظم عنادكم ان الله يضل من يشاء من كان على صفتكم فلا سبيل الى اهتدائهم وان أنزلت كل آية ويهدى اليه من أناب بما جئت به بل بأدنى منه من الآيات (الذين آمنوا) بدل من من أو خبر مبتدأ محذوف (وتطمئن قلوبهم بذكر الله) أنسا به واعتماد عليه ورجاء منه أو بذكر رجته بعد القلق من خشيته أو بذكر دلائله الدالة على وجوده ووحدانيته أو بكلامه يعنى القرآن الذى هو أقوى المجيزات (ألا بذكر الله تطمئن القلوب) تسكن اليه (الذين آمنوا وعملوا الصالحات) مبتدأ خبره (طوبى لهم) وهو فعلى من الطيب قلبت ياؤه واوالضمة ما قبلها مصدر لطلب كبشرى وزلفى ويجوز فيه الرفع والنصب ولذلك قرئ (وحسن مآب) بالنصب (كذلك) مثل ذلك يعنى ارسال الرسل قبلك (أرسلناك فى أمة قد دخلت من قبلها) تقدمتها (أم) أرسلوا اليهم فليس بسدع ارسالك اليهم (انتلوا عليهم الذى أوحينا اليك) لتقرأ عليهم الكتاب الذى أوحيناه اليك (وهم يكفرون بالرحمن) وحالهم أنهم يكفرون بالبلوغ الرحمة الذى أحاطت بهم نعمته ووسعت كل شئ رجته فلم يشكروا نعمه وخصوصاً ما أنعم عليهم بارسالك اليهم وانزال القرآن الذى هو مناط المنافع الدينية والدنيوية عليهم وقيل نزلت فى مكره أهل مكة حين قيل لهم اسجدوا للرحمن فقالوا وما الرحمن (قل هوربى) أى الرحمن خالق ومتولى أمرى (لأله الا هو) لامستحق للعبادة سواه (عليه توكلت) فى نصرته عليكم (واليه متاب) مرجى ومرجعكم

(قوله حين ما قبل لهم اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن) فالمعنى يكفرون باطلاق هذا الاسم عليه تعالى أى ينكرون اطلاقه عليه

(قوله وتذ كيركلم خاصة) أى تذ كيره دون قطعت وسيرت (قوله وهو اضراب عما تضمنته لوم من معنى النفي) اذ يفهم منها انه لم يوجد قرآن كذلك فكأنه قيل لم يوجد قرآن سيرت به الجبال الخ بل لله الأمر جميعا بمعنى الاضراب عن المقدس المذكور لكن لا يخفى ان الملازم للاضراب ان يكون الجواب المقدس لما آتوا حتى يكون المعنى ولو وجد قرآن بالوصف المذكور لما آمنوا أى ليس القرآن المذكور موجبا لايمنهم بل لله الأمر جميعا فإيمانهم (١٥٢) منوط بآرائه ويؤيد ذلك ما سيحىء من قوله أفلم يأس الذين آمنوا من

إيمانهم ونعم ما قال بعضهم من انه معطوف على محذوف تقديره ليس لك من الأمر شئ بل لله الأمر جميعا (قوله فان الميؤس عنه لا يكون الامعالم) لان اليأس عن حصول الشئ لا يكون الا بعد العلم به لان اليأس عنه هو اعتقاد عدم حصوله (قوله فان معناه نفي هدى بعض الناس الخ) فان قلت لا يلزم من نفي هدى بعض الناس اليأس من إيمان المشركين المذكورين اذ يجوز ان يكون البعض المذكور غيرهم قلنا المراد من الناس المذكورين فى هذا الموضع المشركون المذكورون بقريشة ان نزول الآية المذكورة فيهم لا مطلق اناس فيفهم من الكلام ان إيمان بعض هؤلاء المشركين غير مراد (قوله ملاوة) قال فى الصحاح أفت بهذه ملاوة وملاء أى حينا وبرهة (قوله استئناف أو عطف) قيل

(ولو أن قرآن سيرت به الجبال) شرط حذف جوابه والمراد منه تعظيم شأن القرآن أو المبالغة فى عناد الكفرة وتصميمهم أى ولو أن كتابا عززت به الجبال عن مقارها (أو وقطعت به الأرض) تصدعت من خشية الله عند قراءته أو شقت فجعلت أنهارا وغيونا (أو كرم به الموقى) فتسمع فتقرؤه أو فتسمع ونجيب عند قراءته لكان هذا القرآن لانه الغاية فى الإعجاز والنهاية فى التذكير والانداز وأما آمنوا به كقوله ولو أننا نزلنا اليهم الملائكة الآية وقيل ان قر يشاقوا يا محمد ان سرك أن نبعك فسير بقرآنك الجبال عن مكة حتى تنسج لنا فتخذيها بساتين وقطائع أو سخر لنا به الرمح لنزكها وتجر الى الشام أو ابعت لنا به قصي بن كلاب وغيره من آبائنا ليكلمونا فيك فنزلت وعلى هذا فتقطع الأرض قطعها بالسير وقيل الجواب مقدم وهو قوله وهم يكفرون بالرحمن وما بينهما اعتراض وتذ كيركلم خاصة لاشمال الموقى على المذكور الحقيقي (بل لله الأمر جميعا) بل لله القدرة على كل شئ وهو اضراب عما تضمنته لوم من معنى النفي أى بل الله قادر على الاتيان بما اقترحوه من الآيات الآن ارادته لم تتعلق بذلك لعلمه بأنه لا تلين له شكيمتهم ويؤيد ذلك قوله (أفلم يأس الذين آمنوا) عن إيمانهم مع مارأوا من أحوالهم وذهب أكثرهم الى أن معناه أفلم يعلم لما روى أن عليا وابن عباس وجاعة من الصحابة والتابعين رضوان الله عليهم أجمعين قرؤا أفلم يبين وهو تفسيره وانما استعمل اليأس بمعنى العلم لانه مسبب عن العلم فان الميؤس عنه لا يكون الامعالم ولذلك علقه بقوله (أن لو يشاء الله لهدى الناس جميعا) فان معناه نفي هدى بعض الناس لعدم تعلق المشيئة باهتمامهم وهو على الاول متعلق بمحذوف تقديره أفلم يأس الذين آمنوا عن إيمانهم علمهم أن لو يشاء الله لهدى الناس جميعا أو آمنوا (ولا يزال الذين كفروا تصيبهم عاصنوا) من الكفر وسوء الأعمال (قارعة) داهية تفرعهم وتقلقهم (أو تحل قريبان دارهم) فيفرعون منها ويتطابروا اليهم شررها وقيل الآية فى كفر مكة فانهم لا يزالون مصابين بما صنعوا برسول الله صلى الله عليه وسلم فانه عليه الصلاة والسلام كان لا يزال يبعث السرايا عليهم فتغير حوالا اليهم وتختطف مواشيهم وعلى هذا يجوز أن يكون محل خطابا للرسول عليه الصلاة والسلام فانه حل بجيشه قريبا من دارهم علم الحديبية (حتى باتى وعد الله) الموت والقيامة أو فتح مكة (ان الله لا يخفى الميعاد) لامتناع الكذب فى كلامه (ولقد استهزئ برسول من قبلك فأمليت للذين كفروا) نسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم ووعد للمستهزئين به والمقترحين عليه والاملاء أن يترك ملاوة من الزمان فى دعة وأمن (ثم أخذتهم فكيف كان عقاب) أى عقابي إياهم (أفمن هو قائم على كل نفس) رقيب عليها (بما كسبت) من خير أو شر لا يخفى عليه شئ من أعمالهم ولا يفوت عنده شئ من جزائهم والخبر محذوف تقديره كمن ليس كذلك (وجعلوا لله شركاء) استئناف أو عطف على كسبت ان جعلت ما مصدرية أو لم يوحده وجعلوا عطف عليه

الاستئناف لا يكون بالواو فكيف جعل وجعلوا لله شركاء استئنافا قلنا الاستئناف على نوعين أحدهما ويكون معتبر عند النحاة ما يكون مسبوقا بواو الاستئناف بأن يكون كلاما مستقلا (قوله أو لم يوحده وجعلوا عطف عليه الخ) يعنى العطف يحتمل وجهين أحدهما أن يكون جعلوا عطفًا على كسبت بأن يكون بمعنى الكسب وجعل بمعنى الجعل عطف المصدر على المصدر حقيقة أو يكون ههنا جملة مقدره وهى لم يوحده ويكون جعلوا شركاء للتنبيه على ان الألوهية موجب لاستحقاق العبادة وأيضا للتنبيه على فساد ما لهم بانهم جعلوا الجاد شركاء للذات المقدسة الجامعة لجميع الكمالات

(قوله وهذا احتجاج ببلغ الخ) فقوله تعالى أفن هو قائم على كل نفس بما كسبت بحجة على نبي الشريك لأنه ليس كذلك وقوله تعالى قل سموهم احتجاج آخر أذ يدل على أن ليس للشركاء صفة يستحقون بها العبادة والتسمية بالاله وقوله تعالى أم تدبونه بما لا يعلم في الأرض بحجة ثالثة على نبي الشريك لأنه ليس كذلك إذ لو كان لعلمه الله لأن علمه (١٥٣) محبط بالأشياء وقوله تعالى أم يظاها من القول حجة رابعة أذ معناه

أن أخذهم الشركاء ليس بماله حقيقة بل مجرد أمر ظاهر خال عن المعنى وإرادته هذه المحجج بهذه العبارات الوجيزة من أعجب الأساليب (قوله فتخيلا أو أباطيل) أي تكلفوا وسعوا في حصول أباطيل في خيالهم حتى حصلت فيه (قوله وهو على قول سيبويه حال الخ) إذا كان مثل الجنة مبتدأ خبره محذوف يكون تجري من تحتها الأنهار حالا من الضمير المحذوف العائد إلى الموصول أي مثل الجنة التي وعد بها المتقون حال كونها تجري من تحتها الأنهار والاولى ان يقال ان الجنة استئناف فكان سائلا قال ما حال تلك الجنة فأجيب تجري من تحتها الأنهار (قوله أي) مثل الجنة) فيكون المثل بمعنى المثل (قوله على طريق قولك صفة زيد) أسمر الخ) فان المراد منه ان صفة هو الاسمر بعينه لان الاسمر صادق عليها كما يقال ان زيدا أسمر

ويكون الظاهر فيه موضع الضمير للتنبيه على أنه المستحق للعبادة وقوله (قل سموهم) تنبيه على أن هؤلاء الشركاء لا يستحقونها والمعنى صفوهم فانظروا هل لهم ما يستحقون به العبادة ويستأهلون الشركة (أم تدبونه) بل أنتبونه وقرئ تدبونه بالتخفيف (بما لا يعلم في الأرض) بشركاء يستحقون العبادة لا يعلمهم أو بصفات لهم يستحقونها لاجلها لا يعلمها وهو العالم بكل شيء (أم يظاها من القول) أم تسمونهم شركاء بظاها من القول من غير حقيقة واعتبار معنى كتسمية الزنجي كافورا وهذا احتجاج ببلغ على أسلوب عجيب ينادي على نفسه بالاعجاز (بل زين الذين كفروا مكرهم) تمويههم فتخيلا أو أباطيل ثم خالوها حقاً أو كيدهم للإسلام بشركهم (وصدوا عن السبيل) سبيل الحق وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وابن عامر وصدوا بالفتح أي صدوا الناس عن الإيمان وقرئ بالكسر وصد بالتنوين (ومن يضل الله) يخذله (فقاله من هاد) يوفقه "هدي" لهم عذاب في الحياة الدنيا بالقتل والأسر وسائر ما يصيبهم من المصائب (ولعذاب الآخرة أشق) لشدة ودوامه (وما لهم من الله) من عذابه أو من رجزه (من واق) حافظ (مثل الجنة التي وعد المتقون) صفتها التي هي مثل في الغرابة وهو مبتدأ خبر محذوف عند سيبويه أي فيما قصصنا عليكم مثل الجنة وقيل خبره (تجري من تحتها الأنهار) على طريقة قولك صفة زيد أسمر أو على حذف موصوف أي مثل الجنة جنة تجري من تحتها الأنهار أو على زيادة المثل وهو على قول سيبويه حال من العائد المحذوف أو من الصلة (أكلها دأثم) لا ينقطع ثمرها (وظلها) أي وظلها كذلك لا ينسخ كما ينسخ في الدنيا بالشمس (تلك) أي الجنة الموصوفة (عقبى الذين اتقوا) ما لهم ومنتهى أمرهم (وعقبى الكافرين النار) لا غير وفي ترتيب النظمين اطماع للتعقيل واقتناط للكافرين (والذين آتيناهم الكتاب يفرحون بما أنزل اليك) يعني المسلمين من أهل الكتاب كابن سلام وأصحابه ومن آمن من النصارى وهم ثمانون رجلا أو بعون بجران وثمانية بالجن واثنتان وثلاثون بالحبشة أو عامتهم فانهم كانوا يفرحون بما يوافق كتبهم (ومن الأحزاب) يعني كفرتهم الذين تحزبوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعداوة ككعب بن الأشرف وأصحابه والسيد ولعاقب وأشياعهما (من ينكر بعضه) وهو ما يخالف شرائعهم أو ما يوافق ما حرموه منها (قل انما أمرت أن أعبد الله ولا أشرك به) جواب للنكير أي قل لهم اني أمرت فيما أنزل الي أن أعبد الله وأوحده وهو العمدة في الدين ولا سبيل لكم إلى انكاره وامامتكم كونه لما يخالف شرائعكم فليس بسدع مخالفة الشرائع والكتب الالهية في جزئيات الاحكام وقرئ ولا أشرك بالرفع على الاستئناف (اليه ادعو) لالي غيره (واليه ما ب) واليه مرجع للجزاء لالي غيره وهذا هو القدر المتفق عليه بين الانبياء وأما ما عدا ذلك من التفاريع فما يختلف بالاعصار والام فلامعنى لانكاركم المخالفة فيه (وكذلك) ومثل ذلك الانزال المشتمل على أصول الديانات المجمع عليها (أنزلناه حكما) يحكم في القضايا والوقائع بما تقتضيه الحكمة (عربيا) مترجما بلسان العرب ليسهل لهم فهمه وحفظه وانتصابه على الحال (ولأن

(٢٠ - (بضاوى) - ثالث) والمراد ان حال الجنة هو بعينه مفهوم تجري من تحتها الأنهار لأن تجري من تحتها لاهار صادق على حال الجنة (قوله وفي ترتيب النظمين) أي في ذكر تلك عقبى الذين اتقوا وعقبى الكافرين النار بعد قوله تعالى مثل الجنة الاطماع والاقتناط المذكوران إذ يفهم من تلك عقبى الذين اتقوا والذين اتقوا دون الكافرين وان النار عقبى لهم دون الذين اتقوا (قوله وانتصابه على الحال) يدل على ان عربيا حال لكن حكما حال وعربيا صفة وقد صرح

صاحب الكشف بان حكما
عربيا حال لكن في كلام
المصنف اشارة الى ان الحال
في الحقيقة هو عربيا كما
صرحوا في قوله تعالى قرآنا
عربيا (قوله وهذا طلائع)
أى الاخبار بان علينا
الحساب طبيعة العذاب
أى مقدمته اذ هو مخبر عنه
(قوله لانه يقف وغريمه
بالاقتضاء) أى يعقب غريمه
ملتبسا بالتقاضى (قوله اذ
لا يؤيه) أى لا يبالي ولا
يعتبر (قوله واللام تدل على
ان المراد بالعقبى الخ) لان
اللام للنفع (قوله ويؤيده
قراءة من قرأ ومن عنده)
أى قراءة من عنده الذى
هو من الحروف الجارة
والتأيد لاجل ان الذى
حصل من عنده علم الكتاب
هو الله تعالى يؤيد قول من
قال من بفتح الميم عبارة
عن الله (قوله وهو مبين
لثانية) أى كون الظرف
خبرا وعلم الكتاب مبتدأ
مبين للقراءة الثانية وهى
قراءة من بالكسر اذ لا
يصح أن يجعل فاعلا للظرف
اذ لا اعتماد له على هذا
التقدير

﴿سورة ابراهيم﴾

(قوله بدعائك اياهم الى

ما تضمنه) أى الى ما تضمنه

الكتاب

اتبعت أهواءهم) التى يدعونك اليها كتقري دينهم والصلاة الى قبلتهم بعد ما حولت عنها (بعد
ما جاءك من العلم) بنسخ ذلك (مالك من الله من ولى ولا واق) ينصرك ويمنع العقاب عنك
وهو حسم لا طماعهم وتهيبج للؤمنين على الثبات في دينهم (ولقد أرسلنا رسلا من قبلك) بشرا
مثلك (وجعلناهم أزواجا وذرية) نساء وأولادا كماهى لك (وما كان لرسول) وما صح له
ولم يكن في وسعه (أن يأتي بآية) تقترح عليه وحكم يلتمس منه (الا باذن الله) فانه الملى بذلك
(لكل أجل كتاب) لكل وقت وأمد حكم يكتب على العباد على ما يقتضيه استصلاحهم (يعجوا الله
ما يشاء) ينسخ ما يستصوب نسخه (ويثبت) ما تقتضيه حكمته وقيل يعجوسيات الثائب
ويثبت الحسنات مكانها وقيل بمحور من كتاب الحفظة ما لا يتعلق به جزاء ويترك غيره مثبتا أو يثبت
مارأه وحده في صميم قلبه وقيل بمحور قرائن ويثبت آخرين وقيل بمحو الفاسدات ويثبت الكائنات
وقرأ نافع وابن عامر وحزرة والكسائى ويثبت بالتشديد (وعنده أم الكتاب) أصل الكتب
وهو اللوح المحفوظ اذ ما من كائن الا وهو مكتوب فيه (واما نرينك بعض الذى نعدهم أو نتوفينك)
وكيفما دارت الحال أريناك بعض ما وعدناهم أو نتوفيناك قبله (فانما عليك البلاغ) لا غير
(وعلينا الحساب) للجازاة لا عليك فلا تحتفل باعراضهم ولا تستجمل بعذابهم فانما فاعلون له وهذا
طلائع (أو لم يروا أننا فى الارض) أرض الكفرة (تنقصها من أطرافها) بما نفتحه على المسلمين منها
(والله يحكم لامعقب حكمه) لارادله وحقيقته الذى يعقب الشئ بالابطال ومنه قيل لصاحب الحق معقب
لانه يقفوغريمه بالاقتضاء والمعنى انه حكم للإسلام بالاقبال وعلى الكفر بالاديار وذلك كائن لا يمكن
تغييره وحل لامع المنقى النصب على الحال أى يحكم نافذا حكمه (وهو سر ريع الحساب) فيحاسبهم
عما قيل في الآخرة بعد ما عذبهم بالقتل والاجلاء في الدنيا (وقدمكر الذين من قبلهم) بابيائهم
والمؤمنين منهم (فله المكر جميعا) اذ لا يؤبه بمكر دون مكره فانه القادر على ما هو المقصود منه دون
غيره (يعلم ما تكسب كل نفس) فيعد جزاءها (وسيعلم الكفار لمن عقبى الدار) من الحزبين حيثما
يأتهم العذاب المعد لهم وهم فى غفلة منه وهذا كالتفسير لمكر الله تعالى بهم واللام تدل على أن المراد
بالعقبى العاقبة المحموده مع ما فى الاضافة الى الدار كما عرفت وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمر والكافر
على ارادة الجنس وقرئ الكافرون والذين كفر واوالكفر أى أهله وسيعلم من أعلمه اذا أخبره
(ويقول الذين كفر والست مسرلا) قيل المراد بهم رؤساء اليهود (قل كفى بالله شهيدا بيني
وبينكم) فانه أظهر من الادلة على رسالتى ما يغنى عن شاهد يشهد عليها (ومن عنده علم الكتاب)
علم القرآن وما ألف عليه من النظم المجزأ أو علم التوراة وهو ابن سلام وأضرابه أو علم اللوح المحفوظ وهو
الله تعالى أى كفى بالذى يستحق العبادة بالذى لا يعلم ما فى اللوح المحفوظ الا هو شهيدا بيننا فيخزي
الكاذب منا ويؤيده قراءة من قرأ ومن عنده بالكسر وعلم الكتاب وعلى الاول مرتفع بالظرف
فانه معتمد على الموصول ويجوز أن يكون مبتدأ والظرف خبره وهو متعين على الثانى وقرئ
ومن عنده علم الكتاب على الحرف والبناء للمفعول عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة
الرد أعطى من الاجر عشر حسنات بوزن كل سبحانه مضى وكل سبحانه يكون الى يوم القيامة
ويعت يوم القيامة من الموفين بعهد الله

﴿سورة ابراهيم عليه السلام مكية وهى اثنتان وخمسون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الكتاب) أى هو كتاب (أنزلناه اليك لتخرج الناس) بدعائك اياهم الى ما تضمنه (من)

(قوله تسهيل الحجاب) أي تسهيل ما تعلد وفيه أن اللازم مما ذكر استعمال المقيد الذي هو الأذن بمعنى تسهيل الحجاب في المطلق فيكون مجازاً مرسلًا لاستعارة (قوله أحوال من فاعله أو مفعوله) فعلى الأول يكون التقدير ليخرج الناس ملتبساً بأذن ربهم وعلى الثاني ملتبسين به (قوله أو استئناف) كأن سائلاً قال أي نور الأخراج فقيل إلى صراط العزيز الجيد (قوله وتخصيص الوصفين بالذكر) إمامهم أذلال السالك فلان العزوة القلبية تناسب اعزاز من قصد (١٥٥) السلوك في سبيله وإمامهم التخييب فلان الجيد

بمعنى المحمود والمحمود من أوصل النعمة إلى الغير حتى يستحق أن يحمد إذا الجيد من كان كاملاً في حد ذاته مستحقاً للحمد وهو يناسب عدم تخييب السائل (قوله أو الله خبر مبتدأ محذوف) فيكون التقدير هو الله الذي وصر جمع الضمير العزيز الجيد (قوله لأنه كالعالم الخ) هذا يدل على أن عطف البيان يجب أن يكون علماً أو في حكمه في الاختصاص (قوله فان المختار لشيء الخ) فيكون يستحبون مجازاً مرسلًا من باب إطلاق اسم اللازم على ملزومه (قوله إذا تنكب) أي مال عن الحق (قوله وليس فصيحاً الخ) لأن الفعل المتعدي إذا وجد لا حاجة إلى تعدي اللازم لأنه تكلف وتبع في هذا صاحب الكشف وفيه أن القراءات تؤخذ من الرواية لا من الدراية فلا وجه للقول بأن في صدره مندوحة عن تكلف التعدي (قوله والنصب

الظلمات) من أنواع الضلال (إلى النور) إلى الهدى (بأذن ربهم) بتوفيقه وتسهيله مستعار من الأذن الذي هو تسهيل الحجاب وهو صلة لتخرج أحوال من فاعله أو مفعوله (إلى صراط العزيز الجيد) يدل من قوله إلى النور بتكرير العامل أو استئناف على أنه جواب لمن يسأل عنه وإضافة الصراط إلى الله تعالى أمالاً أنه مقصده أو المظهر له وتخصيص الوصفين للتنبيه على أنه لا يدل سالكه ولا يخيب سائله (الله الذي له ما في السموات وما في الأرض) على قراءة نافع وابن عامر مبتدأ وخبر أو الله خبر مبتدأ محذوف والذي صفته وعلى قراءة الباقي عطف بيان للعزيز لأنه كالعالم لا اختصاصه بالعبود على الحق (وويل للكافرين من عذاب شديد) وعيد لمن كفر بالكتاب ولم يخرج به من الظلمات إلى النور والويل لقيض الوال وهو النجاة وأصله النصب لأنه مصدر إلا أنه لم يشتق منه فعمل لسنه رفع لفائدة الثبات (الذين يستحبون الحياة الدنيا على الآخرة) يختارونها عليها فان المختار للشيء يطلب من نفسه أن يكون أحب اليها من غيره (ويصدون عن سبيل الله) بتعويق الناس عن الإيمان وقرئ ويصدون من أصدره وهو منقول من أصدر إذا تنكب وليس فصيحاً لأن في صدره من حقه عن تكلف التعدي بالهمزة (ويبغونها عوجاً) ويبغون لها زيفاً ونكوباً عن الحق ليقدر حوافيه خدف الجار وأوصل الفعل إلى الضمير والموصول بصلته يحتمل الجر صفة للكافرين والنصب على التزم والرفع عليه أو على أنه مبتدأ خبره (أو لئلا في ضلال بعيد) أي ضلوا عن الحق ووقعوا عنه بمراحل والبعد في الحقيقة للضلال فوصف به فعله للبالغته أو للامر الذي به الضلال فوصف به للابسته (ومأرسلنا من رسول الألبسان قومه) الابلغة قومه الذي هو منهم وبعث فيهم (ليبين لهم) ما أمروا به فيفقهوه عنه يسر وسرعة ثم ينقلوه ويتوجهوا إلى غيرهم فأنهم أولى الناس إليه بان يدعوه وأحق بأن يندوهم ولذلك أمر النبي صلى الله عليه وسلم بأنذار عسيرته أو لاولونزل على من بعث إلى أمم مختلفة كتب على ألسنتهم استقل ذلك بنوع من العجز لكن أدى إلى اختلاف الكلمة وإضاعة فضل الاجتهاد في تعلم الالفاظ ومعانيها والعلوم المتشعبة منها وما في آتاعاب القرائح وكذا النفوس من القرب المقتضية لجزيل الثواب وقرئ بلسن وهو لغة فيه كرىش ورياش ولسن بضمين وضمة وسكون على الجمع كعمد وعمد وقيل الضمير في قومه لمحمد صلى الله عليه وسلم وإن الله تعالى أنزل الكتب كلها بالبرية ثم ترجمها جبريل عليه السلام أو كل نبي بلغه المنزل عليهم وذلك ليس بصحيح برده قوله ليبين لهم فإنه ضمير القوم والتوراة والابجيل ونحوهما لم تنزل لتبين للعرب (فيضل الله من يشاء) فيخذله عن الإيمان (ويهدي من يشاء) بالتوفيق له (وهو العزيز) فلا يغلب على مشيئته (الحكيم) الذي لا يضل ولا يهدي الأحكمة (ولقد أرسلنا موسى بآياتنا) يعني اليد والعصا وسائر معجزاته (أن أخرج قومك من الظلمات إلى النور) بمعنى أي أخرج لان في الإرسال معنى القول أو بان أخرج فان صيغ الافعال سواء في الدلالة على المصدر فيصح أن توصل بها أن الناصبة

على التزم والرفع عليه) فعلى الأول اذم الذين يستحبون الحياة الدنيا وعلى الثاني بش الذين يستحبون (قوله وذلك يؤدى إلى اختلاف الكلمة) أي إلى اختلاف ما تمسك به الفرق من الكتب والالفاظ فلا يتفقون على كتاب واحد وذلك يفضي إلى كثرة الاختلاف إذ لو كانت الكتب كثيرة باختلاف الالسنه لحصل الاختلاف بين كل طائفة في كتابهم فيتضاعف الاختلافات (قوله وإضاعة فضل الاجتهاد الخ) إذ لما كان القرآن منزلاً بلفظة العرب يبذل جماعة من كل طائفة وسعهم في تحقيق لغات العرب واعرابها وأحوال

لم يرد أنها تراكم فيها ولو كان الكتب مختلفة لكان لكل طائفة اكتشافها ومعههم فلم يحصل لهم فضل الاجتهاد (قوله ويجوز ان ينصب عليكم ان جعلت الخ) أي يجوز نصب (١٥٦) اذا انجاكم بعليكم اذا جعلت عليكم طرفا مستقرا لانه حينئذ مقدر بالفعل

فيصلح ان يكون عاملا اما اذا كان صلة للنعمة فلا يصلح ان يكون عاملا اذا ليس مقدر بالفعل وحينئذ تكون النعمة بمعنى العطية لا بمعنى الانعام اذ لو كان بمعنى الانعام لكان عليكم صلة (قوله وهو اما جنس العذاب) وعلى هذا فحفظ يذبجون عليه عطف الخاص على العام (قوله ومن عادة اكرم الاكرمين ان يصرح بالوعود يعرض بالوعيد) فانه تعالى صرح بالوعد فقال لازيدنكم وعرض بالوعيد فقال ان عذابا لشديد من جهة انه لم يقل وان كفرتم عذبناكم (قوله والجملة مفعول قول مقدر) فيكون التقدير واذا تاذن ربكم قائلا لئن شكرتم الخ (قوله جملة وقعت اعتراضا) لان مجموع هذا الكلام لا يصلح ان يجعل معطوفا على ما قبله (قوله ولذلك قال ابن مسعود) المراد من السائرين الذين يدعون العلم بالآباء الموجودين في تلك الازمنة المتقدمة وانما كذبهم لان الله تعالى نفى علم الآباء المذكورة عنهم أي عن السائرين (قوله وعلى هذا

(وذكرهم بايام الله) بروقائه التي وقعت على الامم الدارجة وأيام العرب حروبها وقيل بنعمائه وبلائه (ان في ذلك لآيات لكل صبار شكور) يصبر على بلائه ويشكر على نعمائه فانه اذا سمع بما أنزل على من قبل من البلاء وأفيض عليهم من النعماء اعتبر وقبى لما يجب عليه من الصبر والشكر وقيل المراد لكل مؤمن وانما عبر عنه بذلك تنبيهها على ان الصبر والشكر عنون المؤمنين (واد قال موسى لقومه اذكروا نعمة الله عليكم اذ أنجاكم من آل فرعون) أي اذكروا نعمته عليكم وقت انجائه اياكم ويجوز ان ينصب بعليكم ان جعلت مستقرة غير صلة للنعمة وذلك اذا أريدت بها العطية دون الانعام ويجوز ان يكون بدلا من نعمة الله بدل الاشتمال (يسومونكم سوء العذاب ويذبجون أبناءكم ويستحيون نساءكم) أحوال من آل فرعون أو من ضمير مخاطبين والمراد بالعذاب ههنا غير المراد به في سورة البقرة والاعراف لانه مفسر بالتذبيح والقتل ثم معطوف عليه التذبيح ههنا وهو اما جنس العذاب أو استعبادهم واستعمالهم بالأعمال الشاقة (وفي ذلكم) من حيث انه باقدار الله اياهم وامهالهم فيه (بلاء من ربكم عظيم) ابتلاء منه ويجوز ان تكون الإشارة الى الانجاء والمراد بالبلاء النعمة (واذ تاذن ربكم) أي اذ من كلام موسى صلى الله عليه وسلم وتاذن بمعنى آذن كتوعدا وعدغير أنه أبلغ لما في الفعل من معنى التكلف والمبالغة (لئن شكرتم) يا بني اسرائيل ما أنعمت عليكم من الانجاء وغيره بالإيمان والعمل الصالح (لازيدنكم) نعمة الى نعمة (ولئن كفرتم) ما أنعمت عليكم (ان عذابا لشديدا) فاعلى أعذبكم على الكفر ان عذابا شديدا ومن عادة اكرم الاكرمين أن يصرح بالوعد ويعرض بالوعد والجملة مقول مقدر أو مفعول تاذن على أنه جار مجرى قال لانه ضرب منه (وقال موسى ان تكفروا أتم ومن في الارض جميعا) من الثقلين (فان الله لغني) عن شكركم (حيد) مستحق للحمد في ذاته محمود تحمده الملائكة وتنطق بنعمته ذرات الخواقات فهاضرتكم بالكفران الا أنفسكم حيث حرمتموها من يد الانعام وعرضتموها للعذاب الشديد (ألم يأتكم نبي الذين من قبلكم قوم نوح وعاد وثمود) من كلام موسى عليه الصلاة والسلام أو كلام مبتدأ من الله (والذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله) جملة وقعت اعتراضا أو الذين من بعدهم عطف على ما قبله ولا يعلمهم اعتراض والمعنى انهم لا كثيرهم لا يعلم عددهم الا الله ولذلك قال ابن مسعود رضي الله تعالى عنه كذب النسابون (جاءتهم رسالهم بالبينات فردوا أيديهم في أفواههم) فعضوها غيظا لما جاءتهم به الرسل عليهم الصلاة والسلام كقوله تعالى عضوا عليكم الانامل من الغيظ أو وضعوها عليها تعجبا منه أو استهزاء عليه كمن غلبه الضحك أو اسكاتا للانبياء عليهم الصلاة والسلام وأمرهم باطباق الأفواه وأشار وأبها الى ألسنتهم وما نطقت به من قولهم انا كفرنا تنبيهها على أن لا جواب لهم سواه أو ردوها في أفواه الانبياء يمنعونهم من التكلم وعلى هذا يحتمل ان يكون تمثيلا وقيل الايدي بمعنى الايدي أي ردوا أيادي الانبياء التي هي مواضعهم ومأوى اليهم من الحكم والشرائع في أفواههم لاهم اذا كذبوها ولم يقبلوها فكأنهم ردوها الى حيث جاءت منه (وقالوا انا كفرنا بما أرسلتم به) على زعمكم (وانا لنبي شك مما تدعوننا اليه) من الإيمان وقرئ ندعونا بالادغام (مرتب) موقع في الرتبة أو ذري رتبة وهي قلق النفس وان لا نطمئن الى الشيء (قالت رسالهم أفي الله شك) أدخلت همزة الانكار على الطرف لان الكلام في المشكوك فيه لا في الشك أي

يحتمل ان يكون تمثيلا أي يحتمل ان يكون استعارة بان يكون المراد من رد الايدي في الأفواه منعهم عن التكلم من غير اعتبار ان معنى الحقيقي للبد (قوله لان الكلام في المشكوك فيه لا للشك) لان القاعدة ان يلى الهمزة ما يتعلق به الغرض انما

وهو الله تعالى (قوله تزييل
المفعول له منزلة المفعول به)
فتكون اللام بمعنى الى
والفعل بمعنى المصدر (قوله
فيتناول الخروج عن
المظالم) أي يتناول خطاب
المؤمنين الخروج عن
المظالم فلم يبق عليهم سوى
ما يتعلق بحق الله تعالى فإذا
تابوا يغفر الله جميع ذنوبهم
وأما الإيمان فلا يحصل منه
الخروج من المظالم فيغفر
ماسواها ولذا دخل من
على مغفرة ذنوبهم ليدل
على التبعية (قوله وان
ترجيح بعض الجائزات
على بعض بمشيئة الله
تعالى) ان قيل لا يجوز
ان يكون تخصيصهم بالنبوة
بسبب استعدادهم
وقابليتهم المناسبة فيكون
معنى الآية ولكن الله
يخص من يشاء من عباده
بالنبوة بسبب قابليته
واستعداده قلنا جاء الكلام
في اختصاصهم بتلك
الاستعدادات بان سبب
الاختصاص ما ذاقتموه
(قوله عموما الامر للاشعار
بما يوجب التوكل الخ) أي
عموما الحكم بان على جميع
المؤمنين التوكل على الله
لكن المقصود بالذات الرسل
فكانما قالوا ان عليهم
التوكل (قوله فغلبوا الجماعة
على الواحد) وعلى كل
فالعود بمعنى الصبرورة

انما ندعوكم الى الله وهو لا يحتمل الشك لكثرة الأدلة وظهور دلالتها عليه وأشاروا الى ذلك بقولهم
(فاطر السموات والارض) وهو صفة أو بدل وشك مرتفع بالظرف (يدعوكم) الى الإيمان
ببعثه إيانا (ليغفر لكم) أو يدعوكم الى المغفرة كقولك دعوتك لينصرفني على إقامة المفعول له مقام
المفعول به (من ذنوبكم) بعض ذنوبكم وهو ما بينكم وبينه تعالى فإن الاسلام يحبه دون المظالم وقيل
بمعنى في خطاب الكفرة دون المؤمنين في جميع القرآن تفرقة بين الخطايين ولعل المعنى فيه ان
المغفرة حيث جاءت في خطاب الكفار مرتبة على الإيمان وحيث جاءت في خطاب المؤمنين مشفوعة
بالطاعة والتجنب عن المعاصي ونحو ذلك فتناول الخروج عن المظالم (ويؤخركم الى أجل مسمى)
الى وقت سماه الله تعالى وجعله آخر أعمالكم (قالوا ان أتم الا بشر مثلنا) لافضل لكم علينا فلم يخصون
بالنبوة دوننا ولو شاء الله ان يبعث الى البشر رسلا لبعث من جنس أفضل (تريدون أن نصلونا عما
كان بعد آبائنا) بهذه الدعوى (فأتونا بسلطان مبين) يدل على فضلكم واستحقاقكم لهذه
الزينة وعلى صحة ادعائكم النبوة كأنهم لم يعتبروا ما جاء به من البينات والحجج واقترحوا عليهم آية
أخرى نعتوا لجأجا (قالت لهم رسلهم ان نحن الا بشر مثلكم ولكن الله يمن على من يشاء من عباده)
سلموا مشاركتهم في الجنس وجعلوا الموجب لاختصاصهم بالنبوة فضل الله ومنه عليهم وفيه دليل على ان
النبوة عطائية وان ترجيح بعض الجائزات على بعض بمشيئة الله تعالى (وما كان لنا أن نأتيكم
بسلطان الا باذن الله) أي ليس الينا الا نبيان بالآيات ولا تستبد به استطاعتنا حتى نأتي بما اقترحتموه
وانما هو أمر يتعلق بمشيئة الله تعالى فيخص كل نبي بنوع من الآيات (وعلى الله فليتوكل المؤمنون)
فلتوكل عليه في الصبر على معاندكم ومعاداتكم عموما الامر للاشعار بما يوجب التوكل وقصدوا به
أنفسهم قصدا أوليا لا ترى قوله تعالى (ومالنا ألا نتوكل على الله) أي أي عذر لنا في أن لا نتوكل
عليه (وقد هدانا سبلنا) التي بها نعرفه ونعلم ان الامور كلها بيده وقرأ أبو عمرو بالتخفيف ههنا وفي
الغسكيوت (ولنصبرن على ما آذيتونا) جواب قسم محذوف أكدوا به توكلهم وعدم مبالاهم بما
يجري من الكفار عليهم (وعلى الله فليتوكل المتوكلون) فليثبت المتوكلون على ما استحدثوه من
توكلهم المسبب عن إيمانهم (وقال الذين كفروا لرسولهم لنخرجنكم من أرضنا أولتعودن في ملتنا)
حلقوا على ان يكون أحد الامرين اما اخراجهم للرسول أو عودهم الى ملتهم وهو معنى الصبرورة لانهم
لم يكونوا على ملتهم قط ويجوز ان يكون الخطاب لكل رسول ومن آمن معه فغلبوا الجماعة على الواحد
(فأوحى اليهم ربهم) أي الى رسلهم (لنهلكن الظالمين) على اضممار القول وأجاء الإيجاء مجراه
لانه نوع منه (ولنسكننكم الارض من بعدهم) أي أرضهم وديارهم كقوله تعالى وأورثنا القوم
الذين كانوا يستضعفون مشارق الارض ومغاربها وقرئ ليهلكن وليسكننكم بالياء اعتبارا لاوحى
كقولك أقسم زيد ليخرجن (ذلك) إشارة الى الموحى به وهو اهلاك الظالمين واسكان المؤمنين
(لمن خاف مقامى) موقفي وهو الموقف الذي يقيم فيه العباد للحكومة يوم القيامة أو قيامى عليه
وحفظى لأعماله وقيل المقام مقحم (وخاف وعيد) أي وعيدى بالعذاب أو عذابى الموعد للكفار
(واستفتحوا) سألو من الله الفتح على أعدائهم أو القضاء بينهم وبين أعدائهم من الفتاحة كقوله
ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق وهو معطوف على فأوحى والضمير للانبياء عليهم الصلاة والسلام
وقيل للكفرة وقيل للفریقین فان كلهم سألوه أن ينصر الحق ويهلك المبطل وقرئ بلفظ الامر عطفًا
على ليهلكن (وخاب كل جبار عنيد) أي ففتح لهم فأفلق المؤمنون وخاب كل جبار عنيد متكبر على الله

معاند للحق فلم يفلح ومعنى الخيبة اذا كان الاستفتاح من الكفرة أو من القبيلين كان أوقع (من ورائه جهنم) أى من بين يديه فإنه مرصدها واقف على شفيرها فى الدنيا مبعوث اليها فى الآخرة وقيل من وراء حياته وحقيقته ما توارى عنك (ويسقى من ماء) عطف على محذوف تقديره من ورائه جهنم يلقى فيها ما يلقى ويسقى من ماء (صديد) عطف بيان للماء وهو ما يسيل من جلود أهل النار (يتجرعه) يتكف جوعه وهو صفة لماء أو حال من الضمير فى يسقى (ولا يكاد يسيغه) ولا يقارب أن يسيغه فكيف يسيغه ل يغص به فيطول عذابه والسوغ جواز الشرب على الخلق بسهولة وقبول نفس (ويأتيه الموت من كل مكان) أى أسبابه من الشدائد فتحيط به من جميع الجهات وقيل من كل مكان من جسده حتى من أصول شعره وإبهام رجله (وما هو ببيت) فيستريح (ومن ورائه) ومن بين يديه (عذاب غليظ) أى يستقبل فى كل وقت عذاباً أشد مما هو عليه وقيل هو الخلود فى النار وقيل حبس الانفاس وقيل الآية منقطعة عن قصة الرسل نازلة فى أهل مكة طلبوا الفتح الذى هو المطرف فيسألهم الله تعالى عليهم بدعوة رسوله فغيب رجاؤهم فلم يبق لهم وعدهم أن يسقيهم فى جهنم بدل سقيهم صديد أهل النار (مثل الذين كفروا بربههم) مبتدأ خبره محذوف أى فيما يتلى عليكم صفتهم التى هى مثل فى الغرابة أو قوله (أعمالهم كرماد) وهو على الأول جملة مستأنفة لبيان مثلهم وقيل أعمالهم بدل من المثل والخبر كرماد (اشتدت به الريح) جملته وأسرعته الذهاب به وقرأ نافع الرياح (فى يوم عاصف) العصف اشتداد الريح وصف به زمانه للبلاغة كقولهم نهاره صائم وليله قائم شبه صنائعهم من الصدقة وصلة الرحم وأغاثة الملهوف وعنت الرقاب ونحو ذلك من مكائدهم فى حبوطها وذهابها هباء منثوراً لبناؤها على غير أساس من معرفة الله تعالى والتوجه بها إليه وأعمالهم للأصنام برماذ طيرته الريح العاصف (لا يقدرون) يوم القيامة (بما كسبوا) من أعمالهم (على شئ) حبوطه فلا يبرون له أثراً من الثواب وهو فذلك التمثيل (ذلك) إشارة إلى ضلالتهم مع حسابهم أنهم محسنون (هو الضلال البعيد) فإنه الغاية فى البعد عن طريق الحق (ألم تر) خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد به أمته وقيل لكل واحد من الكفرة على التلوين (أن الله خلق السموات والارض بالحق) بالحكمة والوجه الذى يحق أن تخلق عليه وقرأ أجزءة والكسائي خالق السموات (ان يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد) يعدمكم ويخلق خلقاً آخر مكانكم رب ذلك على كونه خالقاً للسموات والارض استدلالاً به عليه فان من خلق أصولهم وما يتوقف عليه تخليقهم ثم كونه يبدل الصور وتغيير الطباع قدر أن يبدلهم بخلق آخر ولم يمتنع عليه ذلك كما قال (وما ذلك على الله بعزيز) بمتعدراً ومتعسراً فإنه قادر لذاته لا اختصاص له بمقدور ودون مقدور ومن كان هذا شأنه كان حقيقاً بأن يؤمن به وبعد رجاء لثوابه وخوفاً من عقابه يوم الجزاء (وبرزوا لله جميعاً) أى يبرزون من قبورهم يوم القيامة لأمر الله تعالى ومحاسبته أو لله على ظنهم فاهم كانوا يخفون ارتكاب الفواحش و يظنون أنها تخفى على الله تعالى فإذا كان يوم القيامة نكشفوا لله تعالى عند أنفسهم وإنما ذكر بلفظ الماضي لتحقق وقوعه (فقال الضعفاء) الاتباع جمع ضعيف يريد به ضعاف الرأى وإنما كتبت بالواو على لفظ من يفخم الألف قبل الهمزة فيميلها إلى الواو (للذين استكبروا) رؤسهم الذين استبغواهم واستغفروهم (انا كنا لكم تبعا) فى تكذيب الرسل والاعراض عن نصائحهم وهو جمع تابع كغائب وغيب أو مصدر نعت به للبلاغة أو على اضممار مضاف (فهل أتم مفنون عنا) دفعون عن (من عذاب الله من شئ) من الأولى للبيان واقعة موقع الحال والثانية للتبعض واقعة موقع المفعول أى بعض الشئ الذى هو عذاب الله ويجوز أن تكون التبعض أى بعض شئ هو

والفرق بين الوجهين ان فى الاول الخطاب مع الانبياء فقط دون اغيرهم وفى الثانى الخطاب مع الانبياء والمؤمنين (قوله ومعنى الخيبة اذا كان الاستفتاح من الكفرة الخ) لان تحصيل تقيض ما دعوه أشد فى الخيبة والخسران (قوله واقف على شفيرها) أى واقف على شفير جهنم فى الدنيا باعتبار القرب واستعداده لحصوله فيها (قوله على التلوين) أى تفسير الكلام من طور إلى طور آخر وهو ههنا الالتفات من الغيبة إلى الخطاب (قوله أو الله على ظنهم) فيه انه لم أن يكون المعنى برزوا يوم القيامة لله على ظنهم فيكون البروز لله مظهرنا لهم يوم القيامة لكن البروز انذ كور معلوم لهم لا مظهرون الا أن يقال الظن بمعنى العلم والاولى أن يقال برزوا لله على علمهم أو برزوا على خلاف ظنهم فى الدنيا (قوله انكشفوا لله عند أنفسهم) أى يتقدموا فى تلك الحالة انهم مكشوفون لله تعالى

(قوله والاعراب ماسبق)

بأن يكون من عذاب حالا
ومن شيء مفعولا (قوله
وعدامن حقه أن ينجزه
أو وعدا أنجزه) فالاول
باعتبار استحقاقه. للانجاز
والثاني باتصافه بالانجاز
بالفعل (قوله ولكنه على
طريقة قولهم تحية بينهم
الح) فتكون الدعوة
سلطنة تقديرا كما يقاس
الضرب تحية (قوله وهو
الكسب الذي يقوله
أصحابنا) لا يخفى أن الكسب
فعل مافعل بإيجاد الله تعالى
كسائر الافعال الأخرى يمكن
أن يقال إن كلام الشيطان
لا يصح أن يحتج به سيما
غرض اللعين في ذلك
الموطن أسكات تبعه (قوله
فاذا لم تكسر وقبلها الالف
الح) أي اذا لم تكسر ياء
الاضافة وقبلها الالف في مثل
غلاماى فبطريق الاولى ان
لا تكسر وقبلها ياء لزيادة
الثقل (قوله اجراءها مجرى
الهاء والكاف) فكأنه
يزاد الواو والياء بعد الهاء
والكاف ثم حذف الياء
واكتفى بالكسر كذلك
حذف الهاء ههنا واكتفى
بالكسر (قوله باثرا كم
اي) اثرا كهم الشيطان
باعتبار ان عبادة الاصنام
في الحقيقة عبادة الشيطان
لانه أوقعهم في عبادته

بعض عذاب الله والاعراب ماسبق ويحتمل ان تكون الاولى مفعولا والثانية مصدرا أي فهل أتم
مغنون بعض العذاب بعض الاغناء (قالوا) أي الذين استكبروا جوابا عن معاتبة الاتباع واعتذارا
عما فعلوا بهم (لو هذا والله) للايمان ووقفنا له (لهدينا كم) ولكن ضللنا فأضلنا كم أي اخترنا
لكم ما اخترناه لا فسنأ ولو هذا والله طريق النجاة من العذاب لهدينا كم وأغنياء عنكم كما عرضنا كم
له لكن سدد وتناطريق الاخلاص (سواء علينا أجزعنا أم صبرا) مستويان علينا الجزع والصبر
(ما لنا من محيص) منجاة ومهرب من العذاب من الحيص وهو العدول على جهة القرار وهو يحتمل
ان يكون مكانا كالبيت ومصدرا كالغيب ويجوز ان يكون قوله سواء علينا من كلام الفريقين
ويؤيده ما روى ابيهم يقولون تعالوا انجزع فيجزعون خسمائة عام فلا ينفعهم فيقولون تعالوا نصبر
فيصبرون كذلك ثم يقولون سواء علينا (وقال الشيطان لما قضى الأمر) أحكم وفرغ منه
ودخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار خطيبا في الاشقياء من الثقلين (ان الله وعدكم وعد الحق)
وعدامن حقه أن ينجز أو وعدا أنجزه وهو الوعد بالبعث والجزاء (ووعدتكم) وعد الباطل وهو
ان لا يبعث ولا حساب وان كانا فلا صنم تشفع لكم (فاخلقكم) جعل تبيين خلف وعده
كالاخلاف منه (وما كان لي عليكم من سلطان) تسلط فأنشركم الى الكفر والمعاصي (الآن
دعوتكم) الادعائي اياكم اليها يتسوي لي وهو ليس من جنس السلطان ولكنه على طريقة قولهم
* تحية بينهم ضرب وجيع * ويجوز ان يكون الاستثناء منقطعا (فاستجبتم لي) أسرعتم
اجابتي (فلاتلوموني) بوسوستي فان من صرح العداوة لايام بأمثال ذلك (ولوموا أنفسكم)
حيث ألتتموني اذ دعوتكم ولم تطيعوا بكم لمادعاكم واحتجت المعتزلة بأمثال ذلك على استقلال
العبد بافعاله وليس فيها ما يدل عليه اذ يكفي لصحتها ان يكون لقدرة العبد مدخل مافي فعله وهو
الكسب الذي يقوله أصحابنا (ما أبصركم) بمغيبكم من العذاب (وما أتم بمصرخي) بمغيبتي
وقرأ جزء بكسر الياء على الاصل في التقاء الساكنين وهو أصل صرفوز في مثله لمافيه من اجتماع
ياءين وثلاث كسرات مع ان حركة ياء الاضافة الفتح فاذا لم تكسر وقبلها الالف فبالجرى ان لا تكسر
وقبلها ياء وعلى لغة من يز يدياء على ياء الاضافة اجراء لها مجرى الهاء والكاف في ضربته وأعطيتك
وحذف الياء اكتفاء بالكسرة (اني كفرت بما أشركتمون من قبل) ما امام صدرية ومن
متعلقة بأشركتموني أي كفرت اليوم باثرا كم اياي من قبل هذا اليوم أي في الدنيا بمعنى تراءت منه
واستنكرته كقوله ويوم القيامة يكفرون بشرككم أو موصولة بمعنى من نحو مافي قولهم سبحان
ماسخر كن لنا ومن متعلقة بكفرت أي كفرت بالذي أشركتموني به وهو الله تعالى بطاعتكم اياي فيها
دعوتكم اليه من عبادة الاصنام وغيرها من قبل اشرأكم حين رددت أمره بالسجود لآدم عليه
الصلاة والسلام وأشرك من شركت زيدا للتعدية الى مفعول ثان (ان الظالمين لهم عذاب
أليم) تمة كلامه أو ابتداء كلام من الله تعالى وفي حكاية أمثال ذلك لطف للسامعين وإيقاظ لهم حتى
يحاسبوا أنفسهم ويتدبروا عواقبهم (وأدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها
الانهار خالدين فيها باذن ربهم) باذن الله تعالى وأمره والمدخلون هم الملائكة وقرئ وأدخل على
التكلم فيكون قوله باذن ربهم متعلقا بقوله (تحيتهم فيها سلام) أي تحييمهم الملائكة فيها بالسلام
باذن ربهم (ألم تركيب الله مثلا) كيف اعتمده ووضعه (كلمة طيبة كشجرة طيبة) أي
جعل كلمة طيبة كشجرة طيبة وهو تفسير لقوله ضرب الله مثلا ويجوز أن تكون كلمة بدلا من مثلا
وكشجرة صفحتها أو خبر مبتدأ محذوف أي هي كشجرة وان تكون أول مفعولي ضرب اجراء له

مجرى جعل وقد قرئت بالرفع على الابتداء (أصلها ثابت) في الأرض ضارب بعروقها فيها (وفرعها) وأعلاها (في السماء) ويجوز أن يريد وفروعها أي أفنانها على الاكتفاء بلفظ الجنس لا كتبائه الاستغراق من الإضافة وقرئ ثابت أصلها والاول على أصله ولذلك قيل أنه أقوى ولعل الثاني أبلغ (تؤتي أكلاها) تعطى ثمرها (كل حين) وقته الله تعالى لأثمارها (بأذن ربها) بإرادة خالقها وتكونه (ويضرب الله الامثال للناس لعلهم يتذكرون) لان في ضربها زيادة افهام وتذكير فانه تصوير للعاقب وادعاء لمن الحس (ومثل كلة خبيثة كشجرة خبيثة) كشجرة خبيثة اجتثت استؤصلت وأخذت جثتها بالسكية (من فوق الأرض) لان عروقها قريبة منه (ما لها من قرار) استقرار واختلاف في الكلمة والشجرة ففسرت الكلمة الطيبة بكلمة التوحيد ودعوة الاسلام والقرآن والكلمة الخبيثة بالشرك بالله تعالى والدعاء الى الكفر وكذب الحق ولعل المراد بهما ما يميم ذلك فالكلمة الطيبة بما أعرب عن حق وأدعا الى صلاح والكلمة الخبيثة ما كان على خلاف ذلك وفسرت الشجرة الطيبة بالنخلة وروى ذلك مرفوعا وبشجرة في الجنة والخبيثة بالحنظلة والكثوث ولعل المراد بهما أيضا ما يميم ذلك (يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت) الذي ثبت بالحجة عندهم وتمكن في قلوبهم (في الحياة الدنيا) فلا يزلون اذا فتنوا في دينهم كزكريا ويحيى عليهما السلام وجويس وشمعون والذين فتنهم أصحاب الاخدود (وفي الآخرة) فلا يتلعثون اذا شتوا عن معتقدتهم في الموقف ولاندهشهم أهوال يوم القيامة وروى أنه صلى الله عليه وسلم ذكر قبض روح المؤمن فقال ثم تعاد روحه في جسده فيأتيه ملكان فيجلسانه في قبره ويقولان له من ربك وما دينك ومن نبيك فيقول ربي الله ودينى الاسلام ونبي محمد صلى الله عليه وسلم فينادى مناد من السماء ان صدق عبدي فذلك قوله ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت (ويضل الله الظالمين) الذين ظلموا أنفسهم بالاقتصار على التقليد فلا يمتدنون الى الحق ولا يثبتون في مواقف الحق (ويفعل الله ما يشاء) من تثبيت بعض واضلال آخر من غير اعتراض عليه (ألم تر الى الذين بدلوا نعمت الله كفرا) أي شكر نعمته كفرا بأن وضعوه مكانه أو بدلوا نفس النعمة كفرا فاتهم لما كفروها سلبت منهم فصاروا تاركين لها محصين الكفر بدلها كاهل مكة خلقهم الله تعالى وأسكنهم حرمه وجعلهم قوام بيته ووسع عليهم أبواب رزقه وشرفهم بمحمد صلى الله عليه وسلم فكفروا ذلك ففحطوا سبع سنين وأسروا وقتلوا يوم بدر وصاروا أذلاء فبقوا مسلوبى النعمة موصوفين بالكفر وعن عمر وعلى رضى الله تعالى عنهما هم الاخران من قریش بنو المغيرة وبنو أمية فاما بنو المغيرة فكفيتهم يوم بدر وأما بنو أمية فتعوا الى حين (وأحيا قومهم) الذين شايعواهم في الكفر (دار البوار) دار الهلاك بحملهم على الكفر (جهنم) عطف بيان لها (يصلونها) حال منها أو من القوم أي داخلين فيها مقاسين لحرها أو مفسر لفعل مقدر ناصب لجهنم (وبس انقرار) أي وشس المقر جهنم (وجعلوا الله أندادا ليضلوا عن سبيله) الذي هو التوحيد وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ورويس عن يعقوب بفتح الياء وليس الضلال ولا الاضلال غرضهم في اتخاذ الانداد لكن لما كان تبيجه جعل كالغرض (قل تمتعوا) بشهواتكم أو بعبادة الاوثان فانها من قبيل الشهوات التي تمتع بها وفي التهديد بصيغة الامر ايدان بان المهديد عليه كالمطوب لافضائه الى المهديد به وأن الامر ين كاتنان لا محالة ولذلك عليه بقوله (فان مصيركم الى النار) وان المخاطب لانها كاهل في كمال امور به من أسر مطاع (قل لعبادى الذين آمنوا) خصهم بالاضافة تنويعا لهم وتنبيها على انهم المقيمون لحقوق العبودية ومفعول قل محذوف يدل عليه جوابه أي قل لعبادى الذين آمنوا أقيموا الصلاة وأنفقوا (يقيموا الصلاة وينفقوا بما رزقناهم) فيكون

(قوله لا كتبائه الاستغراق من الإضافة) لما قرئت في الأصول (قوله والاول على أصله) لان الثبات للاصل حقيقة فالاصل ان يجعل له الثبات لا للشجر وانما كان أقوى لاشتماله على تكرار الاسناد (قوله ولعل الثاني أبلغ) لعل أبلغيته باعتبار ان العناية ههنا بالثبات والثاني قدم فيه لثبات فكان أبلغ ويمكن أن يقال انه اذا اجري ثابت على شجرة وجعل صفة لها فكان فيه ايماء الى ثبوت الشجرة وان كان الثبوت في الحقيقة للاصل بخلاف ما ذاقيل أصلها ثابت فانه ليس فيه الايماء المذكور (قوله واما بنو أمية فتعوا حتى حين) هذا على تقدير ان يكون المراد من الكفر الكفران لا الكفر المقل للابمان اذ ليس بنو أمية كافرين (قوله جعل ذلك كالموض بادخال اللام) فتكون اللام استعارة تبعية كقوله فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا

(قوله ويجوز أن يقدر إلام الأمر ليصح تعلق القول بهما) المراد من تعلق القول بهما أن يكونا قول القول فيكونا مثل قوله تعالى قل للذين كفروا سيغلبون بقراءة البلاء على الغيبة فيكون المعنى على أن يحكى أمر الله لهم بإقامة الصلاة وعبارة بالكشاف وجوز أن يكون يقيموا وينفقوا بمعنى ليقموا فيكون هذا هو المقول وإنما جاز حذف اللام (١٦١) لأن الأمر الذي هو قل عوض عنه

(قوله وهو ضعيف الخ) إذ لو كان جوابي أقيموا المكان المعنى أقيموا الصلاة أن تقيموا الصلاة يقيموا وينفقوا فإلزام الأمران المذكوران أحد هما اتحاد الشرط والجزاء والثاني أن يكون الشرط بصيغة الخطاب والجزاء بصيغة الغيبة فعلم مما ذكر أن يقيموا الصلاة الخ جواب لقل أي قل لهم أقيموا أو لنقل لهم أقيموا يقيموا (قوله لا انتفاع فيه بمبايعة ولا مخاللة) أي كافي بالمبايعة والمخاللة الواقعين في الدنيا (قوله ويحتمل عكس ذلك) بأن يكون من الثمرات بمعنى بعض الثمرات مفعولا ووزقا حالا (قوله فإن الموجود من كل صنف بعض ما في قدرة الله تعالى) تخصيص كل صنف بالبعض إذ السؤال في الأكثر من الصنف لا الشخص كما إذا سئل أحد صنفها والخبر مثلا فاعطى بعض أفرادها ولا يعطى جميع هذا الصنف لأن كل ما يخرج إلى الفعل من أفرادها فهو بعض ما في

إيدنا بأنهم لفرط مطاوعتهم للرسول صلى الله عليه وسلم بحيث لا ينفك فعلهم عن أمره وأنه كالسبب الموجب له ويجوز أن يقدر إلام الأمر ليصح تعلق القول بهما وإنما حسن ذلك ههنا ولم يحسن في قوله

محمد تنفذ نفسك كل نفس * إذا ما خفت من أمر نبأ

لدلالة قل عليه وقيل هما جوابا أقيموا وأنفقوا مامين مقامهما وهو ضعيف لأنه لا بد من مخالفة ما بين الشرط وجوابه ولأن أمر المواجهة لا يجاب بلفظ لغية إذا كان الفاعل واحدا (سرا وعلانية) منتصبان على المصدر أي اتفاق سر وعلانية أو على الحال أي ذوى سر وعلانية أو على الظرف أي وقتي سر وعلانية والاحب اعلان الواجب واخفاء المتطوع به (من قبل أن يأتي يوم لا بيع فيه) فينتاع المقصر ما يتدارك به تقصيره أو يفدى به نفسه (ولا خلال) ولا مخاللة فيشفع لك خليل أو من قبل أن يأتي يوم لا انتفاع فيه بمبايعة ولا مخاللة وإنما ينتفع فيه بالاتفاق لوجه الله تعالى وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب بالفتح فيهما على النفي العام (الله الذي خلق السموات والأرض) مبتدأ وخبره (وأُنزل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات رزقا لكم) تعيشون به وهو يشمل المطعوم والملبوس مفعول لا يخرج ومن الثمرات بيان له وحال منه ويحتمل عكس ذلك ويجوز أن يراد به المصدر فينتصب بالعلة والمصدر لأن أخرج في معنى رزق (وسخر لكم الفلك لتجري في البحر بأمره) بمشيئته إلى حيث توجهتم (وسخر لكم الأنهار) فجعلها معدة لا تنفادكم وتصرفكم وقيل تسخير هذه الأشياء لتعليم كيفية اتخاذاها (وسخر لكم الشمس والقمر دائبين) يدأبان في سيرهما وأما رهما وإصلاح ما يصاحبه من المكونات (وسخر لكم الليل والنهار) يتعاقبان لسباتكم ومعاشكم (وأتاكم من كل ما سألتموه) أي بعض جميع ما سألتموه بمعنى من كل شيء سألتموه شيئا فإن الموجود من كل صنف بعض ما في قدرة الله تعالى وأصل المراد بما سألتموه ما كان حقيقا بأن يستل لاحتياج الناس إليه سئل أولم يستل وما يحتمل أن تكون موصولة وموصوفة ومصدرة و يكون المصدر بمعنى المفعول وقرئ من كل بالتنوين أي وأتاكم من كل شيء ما احتجتم إليه وسألتموه بلسان الحال ويجوز أن تكون ما مافية في موقع الحال أي وأتاكم من كل شيء غير سائله (وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها) لا تحصرها ولا تطيقوا عد أنواعها فضلا عن أفرادها فانها غير متناهية وفيه دليل على أن الفرد يفيد الاستغراق بالإضافة (إن الإنسان لظالم) يظلم النعمة باغفال شكرها ويظلم نفسه بأن يعرضها للحرمان (كفار) شديد الكفران وقيل ظالم في الشدة: ككفره ويحجز كفره في النعمة بجمع وينم (وإذا قال إبراهيم رب اجعل هذا البلد) بلدة مكة (آمنا) ذا أمن لمن فيها والفرق بينه وبين قوله اجعل هذا آمنا أن المسؤول في الأول إزالة الخوف عنه وتقصيره آمنا في الثاني جعله من البلاد الآمنة (واجنبي وبنى) بعدنى وإياهم (أن نعبد الأصنام) واجعلنا منها في جانب وقرئ وأجنبي وهما على لغة مجد وأما أهل الحجاز فيقولون جنبني شره وفيه دليل على أن عصمة الأنبياء

(٣١ - (بيضاوى) - ثالث)

قدرة الله تعالى من هذا الصنف إذ في قدرته إيجاد أفراد آخر (قوله) وبما يحتمل الخ) وعلى الأول وأتاكم من كل الذي سألتموه وعلى الثاني المعنى أأتاكم من كل سؤالكم أي مسؤلكم (قوله وفيه دليل على أن الفرد الخ) فيه نظر لأن هذا يفهم بسبب الحكم بعدم لاحصاء فهو ناشئ يدل على عمومته معنى لأنه يحصل من مجرد الإضافة (قوله تعالى إن الإنسان لظالم كفار) فدليل لعدم التناهي لأن الظلوم والكفار صفتا مباحة فيناسب عدم تناهي النعمة (قوله والفرق بينه الخ)

توفيق الله وحفظه اياهم وهو ظاهره لا يتناول أحفاده وجميع ذريته وزعم ابن عيينة أن أولاد اسمعيل عليه الصلاة والسلام لم يعبدوا الصنم محتجابه وانما كانت لهم حجارة يدورون بها ويسمون بها الدوروا يقولون البيت حجر غيثا نصبتا حجر افهو بمنزلة (رب انهن أضللن كثيرا من الناس) فلذلك سألت منك العصمة واستعدت بك من اضلالهن واسناد الاضلال اليهن باعتبار السببية كقوله تعالى وغرتهم الحياة الدنيا (فمن تبعني) على ديني (فانه مني) أي بعضي لا ينفك عني في أمر الدين (ومن عصاني فانك غفور رحيم) تقدر أن تغفر له وترجه ابتداء أو بعد التوفيق للتوبة وفيه دليل على أن كل ذنب فله أن يغفره حتى الشرك الآن الوعيد فرق بينه وبين غيره (ربنا اني أسكنت من ذريتي) أي بعض ذريتي أو ذرية من ذريتي خداف المفعول وهم اسمعيل ومن ولده منه فان اسكانه متضمن لاسكانهم (بواد غير ذي زرع) يعني وادي مكة فانها حجرة لا تنبت (عند بيتك المحرم) الذي حرمت التعرض له والتهاون به أو لم يزل معظما ممنعا بها به الجبارة أو منع منه الطوفان فلم يستول عليه ولذلك سمي عتيقا أي أعنتق منه ولودعاه هذا الدعاء أول ما قدم فعله قال ذلك باعتبار ما كان أو ما سيؤول اليه روي أن هاجر كانت لسارة رضى الله عنها فوهبتها لابراهيم عليه السلام فولدت منه اسمعيل عليه السلام فغارت عليهما فنادته أن يخرجهما من عندها فخرجهما الى أرض مكة فظهر الله عين زمزم ثم ان جوهرا وأا ثم طيور افقالوا لا طير الا على الماء فقصدوه فأروهما وعندهما عين ففقالوا أثر كينا في مائك نشرك في ألباتنا ففعلت (ربنا اقيموا الصلاة) اللام لام كي وهي متعلقة باسكنت أي ما أسكنتهم بهذا الوادي البلقع من كل مرتفق ومرزق الاقامة الصلاة عند بيتك المحرم وتكرير النداء وتوسيطه للاشعار بانها المقصودة بالذات من اسكانهم ثم المقصود من الدعاء توفيقهم لها وقيل لام الامر والمراد هو الدعاء لهم باقامة الصلاة كأنه طلب منهم الاقامة وسأل من الله تعالى أن يوفقهم لها (فاجعل أفئدة من الناس) أي أفئدة من أفئدة الناس ومن للتبعية ولذلك قيل لو قال أفئدة الناس لازدجت عليهم فارس والروم ولجت اليهود والنصارى أولا ابتداء كقولك القلب مني سقيم أي أفئدة ناس وقرأ هشام أفئدة بخلف عنه بياء بعد الهزمة وقرئ أفئدة وهو يحتمل أن يكون مقلوب أفئدة كادر في أدور وأن يكون اسم فاعل من أفدت الرحلة اذا عجلت أي جاعة يجاون نحوهم وأفئدة بطرح الهزمة للتخفيف وان كان الوجه فيه اخواجه بين بين ويجوز أن يكون من أفدت (تهوى اليهم) تسرع اليهم شوقا ووداد وقرئ تهوى على البناء للمفعول من اهوى اليه غيره وتهوى من هوى يهوى اذا أحب وتعديته بالي تضمنته معنى النزوع (وارزقهم من الثمرات) مع سكناهم واديا لانبات فيه (لعلهم يشكرون) تلك النعمة فأجاب الله عز وجل دعونه فجعله حرما آمنا يجبي اليه ثمرات كل شئ حتى توجد فيه النوا كمال بيعية والصيفية والخريفية في يوم واحد (ربنا فك تعلم ما نخفي وما نعلن) تعلم سرنا كما تعلم علنا والمعنى انك أعلم بأحوالنا ومصالحنا وأرحم باماننا بنفسنا فلاحاجة لنا الى الطلب لكنا ندعوك اظهار العبوديتك واقتدار الى رحمتك واستجبال التليل ما عندك وقيل ما نخفي من وجد الفرقه وما نعلن من التضرع اليك والتوكل عليك وتكرير النداء للبالغة في التضرع واللجأ الى الله تعالى (وما نخفي على الله من شئ في الارض ولا في السماء) لانه العالم بعلم ذاتي يستوى نسبه الى كل معلوم ومن للاستغراق (الحمد لله الذي وهب لي على الكبر) أي وهب لي وأنا كبير آيس من الولد قيدا لهبة بحال الكبر استعظما للنعمة واظهارا لما فيها من آلائه (اسمعيل واسحق) روي أنه ولده اسمعيل لتسع وتسعين سنة واسحق لمائة واثنى عشرة سنة (ان ربي لسميع الدعاء) أي لجيبه من قولك سمع الملك كلامي اذا اعتد به وهو

أي قوله تعالى اجعل هذا بلدا آمنا يدل على انه سأل جعله بلدا ذا أمن لان البلد مفعول يجعل وقوله تعالى اجعل هذا البلدا آمنا يدل على انه سأل جعله ذا أمن لاجل بلدا (قوله ولودعا بهذا الدعاء أول ما قدم الظاهر ان مراده من الدعاء هو مجموع قول ابراهيم في قوله واذ قال الى قوله لعلهم يشكرون فيكون قوله هذا البلد وقوله عند بيتك المحرم باحد الاعتبارين (قوله وتكرير النداء وتوسيطه) أي ايراد لفظا ربنا على ليقموا الصلاة دل على ان مجرد الاقامة مقصود بالذات دون الاسكان بخلاف ما لو لم تكرر والظاهر انه لو لم يكرر ولم يوسط لدل الكلام على ذلك لكن حصل من التكرار قوة لدلالة (قوله فلاحاجة لنا الى الطاب) فيه ان علمه تعالى بجميع الاحوال لا يلزم ان لاحاجة لنا الى طاب (قوله لانه يعلم بعم الخ) الاولى أن يقال ان كل شئ موجود بارادته تعالى فيجب ان يكون علمه محيطا بها

من أبنية لمبالغة العاملة عمل الفعل أضيف إلى مفعوله أو فاعله على إسناد السماع إلى دعاء الله تعالى على
 المجاز وفيه اشعار بأنه دعاء به وسأل منه الولد فاجابه ووهب له سؤاله حين ما وقع اليأس منه ليكون
 من أجل النعم وأجلها (رب اجعلني مقيم الصلاة) معدلاً لها مواظباً عليها (ومن ذريتي) عطف
 على المنصوب في اجعلني والتبعية لعلها بإعلام الله أو استقراء عادته في الامم الماضية أنه يكون في
 ذريته كفار (ربنا وتقبل دعاء) واستجب دعائي أو تقبل عبادتي (ربنا اغفر لي ولوالدي)
 وقرئ ولا بوي وقد تقدم عذر استغفاره لهما وقيل أراد بهما آدم وحواء (ولمؤمنين يوم يقوم
 الحساب) يثبت مستعار من القيام على الرجل كفولهم قامت الحرب على ساق أو يقوم إليه أهله فحذف
 المضاف أو أسند إليه قيامهم مجازاً (ولا تحسبن الله غافلاً عما يعمل الظالمون) خطاب لرسول الله صلى
 الله عليه وسلم والمراد به نبيته على ما هو عليه من أنه تعالى مطلع على أحوالهم وأفعاله لا يخفى عليه خافية
 والوعيد بأنه معاقبهم على قليله وكثيره لا محالة أو لكل من توهم غفلته جهلاً بصفاته واعتدائه بامهاله
 وقيل أنه تسليّة للظلم وتهديد للظالم (انما يؤخّروهم) يؤخّر عذابهم وعن أبي عمر والنون (ليوم
 تشخص فيه الابصار) أي تشخص فيه بصرهم فلا تفر في أمانتهم من هول ما ترى (مهطمين) أي
 مسرعين إلى الداعي أو مقبلين بأبصارهم لا يطفون هيبه وخوفاً وأصل الكلمة هو الاقبال على الشيء
 (مقنعي رؤسهم) رافعيها (لا يرتد إليهم طرفهم) بل تثبت عيونهم شاخصة لا تطرف أو لا يرجع إليهم
 نظرهم فينظر والى أنفسهم (وأفندتهم هواء) خلاء أي خالية عن الفهم لقرط الحيرة والدهشة ومنه
 يقال لللاحق وللجبان قلبه هواء أي لا رأى فيه ولا قوة قال زهير * من الظلمان جؤجؤه هواء *
 وقيل خالية عن الخير خاوية عن الحق (وأبذر الناس) يا محمد (يوم يأتيهم العذاب) يعني يوم القيامة
 أو يوم الموت فإنه أول أيام عذابهم وهو مفعول ثان لا بذر (فيقول الذين ظلموا) بالشرك والتكذيب
 (ربنا أنزنا إلى أجل قريب) أنزل العذاب عنا أو ردنا إلى الدنيا أو مهلنا إلى حدم من الزمان قريب
 أو أنزلنا أو بقنامة دارنا مؤمن بك ونجيب دعوتك (نحب دعوتك وتتبع الرسل) جواب للامر
 ونظيره لولا أنزنا إلى أجل قريب فاصدق وأكن من الصالحين (أولم تكونوا أفسمتم من قبل
 ما لكم من زوال) على إرادة القول وما لكم جواب القسم جاء بلفظ الخطاب على المطابقة دون
 الحكاية والمعنى أفسمتم أنكم باقون في الدنيا لا تزالون بالموت ولعلمهم أقسموا بطرا وغرورا أو دل
 عليه حالهم حيث بنوا شديداً وأملوا بعيداً وقيل أقسموا أنهم لا ينتقلون إلى دار أخرى وأنهم إذا
 ماتوا لا يزالون عن تلك الحالة إلى حالة أخرى كقوله وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت
 (وسكنتم في مساكن الذين ظلموا أنفسهم) بالكفر والمعاصي كعاد وثمود وأصل سكن أن يعدي
 بني كقر وغنى وأقام وقد يستعمل بمعنى التبوؤ فيجري مجراه كقولك سكنت الدار (وتبين لكم
 كيف فعلنا بهم) بما شاهدونه في منزلهم من آثار ما زل بهم وما تواتر عندكم من أخبارهم (وضربنا
 لكم الأمثال) من أحوالهم أي بينا لكم أنكم مثلهم في الكفر واستحقاق العذاب أو صفات
 ما فعلوا وفعلهم التي هي في الغرابة كالأمثال المضروبة (وقدمكر ومكرهم) المستفرغ فيه
 جهدهم لا بطل الحق وتقرير الباطل (وعبد الله مكرهم) ومكتوب عنده فعلهم فهو مجاز بهم عليه أو
 عنده ما يكرهم به جزاء لمكرهم وباطلهم (وان كان مكرهم) في العظم والشدة (لتزول منه الجبال)
 مسوى لازالة الجبال وقيل إن نافية واللام مؤكدة لها كقوله وما كان الله ليعذبهم على أن
 الجبال مثل لأمرا بني صلى الله عليه وسلم ونحوه وقيل مخففة من الثقيلة والمعنى أنهم مكر واليزيلوا ما هو
 كالجبال الراسية نبأنا وتمسكنا من آيات الله تعالى وشرائعه وقرأ الكسائي لتزول بالفتح والرفع على

أقوله على المطابقة دون
 الحكاية) أي فالتعبير
 بالخطاب في قوله تعالى
 ما لكم من زوال ليس على
 الحكاية عن قولهم إذ
 عبارتهم ليست على طريق
 الخطاب بل على طريق
 التكلم بل الخطاب بناء على
 مطابقتها مع أقسمتم (قوله)
 ولعلمهم أقسموا بطرا وغرورا
 الخ) أي ليس قسمهم بناء
 على اعتقادهم أنهم لا
 يموتون لأن هذا الاعتقاد
 خلاف صريح العقل
 وشهادة الأموات وإنما
 قالوا ذلك باللسان تكبرا
 وغرورا والمراد أنهم فعلوا
 ما يدل على أنهم لا يموتون
 فنزل حالهم منزلة القسم
 (قوله مخففة من الثقيلة)
 خبر إن المخففة يلزمها اللام
 المفتوحة ولهذا قال صاحب
 المعنى يلزمها لام الابتداء
 إذا دل دليل على أن إن
 للآيات ليست بنافية كافي
 قراءة أي رجاء وإن كل ذلك
 لا يحتاج الحياة الدنيا بكسر
 اللام (قوله وقرئ بالفتح
 والكسر) أي بفتح اللام
 وكسرها على قول من يجعل
 لام كي مفتوحة

أنها الخففة واللام هي الفاصلة ومعناه تعظيم مكرهم وقرئ بالفتح والنصب على لغة من يفتح لام كي وقرئ وان كان مكرهم (فلما تحسب الله يخلف وعده رسله) مثل قوله انا لننصر رسلا كتب الله لأغلبن أنا ورسلي وأصله يخلف رسله وعده فقدم المفعول الثاني ايذاما بأنه لا يخلف الوعد أصلا كقوله ان الله لا يخلف الميعاد واذا لم يخلف وعده أحدا فكيف يخلف رسله (ان الله عز وجل) غالب لا يماكر قادر لا يدفع (ذو انتقام) لا وليا له من أعدائه (يوم تبدل الارض غير الارض) بدل من يوم ياتيهم أو ظرف للانتقام أو مقدر باذكر أو لا يخلف وعده ولا يجوز أن ينتصب بمخالف لان ما قبل ان لا يعمل فيما بعده (والسموات) عطف على الارض وتقديره والسموات غير السموات والتبديل يكون في الذات كقوله بدلت البراهم دنانير وعليه قوله بدلناهم جلودا غيرها وفي الصفة كقوله بدلت الحلقة خاتما اذا أذبتها وغيرت شكلها وعليه قوله يبدل الله سيئاتهم حسنات والآية تحتملها فمن على رضى تعالى عنه تبدل أرضا من فضة وسموات من ذهب وعن ابن مسعود وأنس رضى الله تعالى عنهما يحشر الناس على أرض بيضاء لم يخطئ عليها أحد خطيئة وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما هي تلك الأرض وانما تغير صفاتها بدل عليه ما روى أنوهريرة رضى الله تعالى عنه أنه عليه الصلاة والسلام قال تبدل الأرض غير الأرض فتبسط وتمدد الاديم العكاظي لا ترى فيها عوجا ولا أمثا واعلم أنه لا يلزم على الوجه لاؤل أن يكون الحاصل بالتبديل أرضا وساء على الحقيقة ولا يبعد على الثاني أن يجعل الله الأرض جهنم والسموات الجنة على ما أشعر به قوله تعالى كلا ان كتاب الابرار لفي عليين وقوله ان كتاب النجار في سجين (وبرزوا) من أجداثهم (لله الواحد القهار) لمحاسبته ومجازاته وتوصيفه بالوصفين للدلالة على أن الامر في غاية الصعوبة كقوله لمن الملك اليوم لله الواحد القهار فان الامر اذا كان لواحد غلاب لاية لب فلا مستغاث لاحد الى غيره ولا مستجار (وترى المجرمين يومئذ مقرنين) قرن بعضهم مع بعض بحسب مشاركتهم في العقائد والاعمال كقوله واذا النفوس زوجت أو قرنوا مع الشياطين أو مع ما كتسبوا من العقائد الزائفة والملكات الباطلة أو قرنت أيديهم وأرجلهم الى رقابهم بالاغلال وهو يحتمل أن يكون تمثيلا لمؤاخذتهم على ما اقترفته أيديهم وأرجلهم (في الاصفاذ) متعلق بمقرنين أو حال من ضميره والصفد القيد وقيل الغل قال سلامة بن جندل

وزيد الخليل قد لاقي صفادا * بعض بساعدهو بعظم ساق

وأصله الشد (سرايلهم) قصانهم (من قطران) وجاء قطران لغتين فيه وهو ما يتحلب من الابهل فيطبخ فتنبأ به الابل الجربى فيحرق الجرب بحدنه وهو أسود منقن تشتعل فيه النار بسرعة تظلي به جلود أهل النار حتى يكون طلاؤه لهم كاقمص ليجتمع عليهم لدع القطران ووحشة لونه ونقن ربحه مع اسراع النار في جلودهم على أن التفاوت بين القطرانين كالتفاوت بين النارين ويحتمل ان يكون تمثيلا لما يحيط بجوهر النفس من الماسكات الرديئة والهيئات الوحشية فيجلب اليها أنواعا من الغموم والآلام وعن يعقوب قطران والقطر النحاس أو الصفر المذاب والآفي المتناهي حره والجلجلة حال ثانية أو حال من الضمير في مقرنين (ونعشى وجوههم النار) وتغشاها لانهم لم توجهوا بها الى الحق ولم يستعملوا في تدبره مشاعرهم وحواسهم التي خلقت فيها لاجله كما تطلع على أفئدتهم لانها فارغة عن المعرفة مما ألوا أبالجالات ونظيره قوله تعالى أفن يتق بوجهه سوء العذاب يوم القيامة وقوله تعالى يوم يسحبون في النار على وجوههم (ليجزى الله كل نفس) أي يفعل بهم ذلك ليجزى كل نفس مجرمة (ما كسبت) أو كل نفس من مجرمة أو مطيعة لانه اذا بين أن المجرمين يعاقبون

فيه انه فيه التبديل بعد الجلود بعينها (قوله وعليه قوله يبدل الله سيئاتهم حسنات) فيه انه فسر هذا التبديل بمحو سوابق المعاصي بالتوبة واثبات لواحق الطاعات كانها ولا يخفى ان هذا تبديل الذات لا تبديل الصفة (قوله واعلم انه لا يلزم على الوجه لاؤل الخ) لان تبديل الارض يحتمل أن يكون البديل لاعلى صفة الارضية وحقيقتها بل على حقيقة وصفة أخرى وانما قال على الوجه الاول اذ على الثاني حقيقة الارضية والساوية باقية (قوله وتوصيفه بالوصفين الخ) لانه اذا كان الامر للواحد القهار فلا مطمع للنجاة بسبب شخص آخر ولا بسفاعة بالاستقلال وبالجلجلة حصل اليأس من نصره الغير بوجه من الوجوه فهو دال على شدة الامر ولا يخفى دلالة صفة القهار على الشدة (قوله وهو يحتمل أن يكون تمثيلا) أي يحتمل أن يكون التقرين بين الايدي والارجل استعارة عن اقتران ما كتسبته أيديهم وأرجلهم بالاعضاء المتكورة فلمنى مقرنين بما كتسبته أيديهم

في أرجلهم (قوله ويحتمل أن يكون تمثيلا يحيط بجوهر النفس)

فتشبه حال النفس مع الهيات النفسانية المؤدية بهال الشخص مع ثلبسه بالقطران ووجه الشبه تألم الالبس باللبوس وكر اهتله فيسعار هذا اللفظ المركب وهو سرايلهم من قطران للسياات الخاصة بالنفوس الموجهة لآلامهم ومضارهم وعقوباتهم (قوله وشعين ذلك ان علق اللام ببرزوا) لان ضمير برزوا راجع الى جميع الخلائق المؤمنين والمجرمين فيكون الجزء شاملا لاثابة والعقوبة وأما اذا كان اللام متعلقا بتعشى كان صريحا لبيان حال المجرمين وحال المؤمنين تعلم بالمقايسة (قوله منتهى كمال التوحيد) فيه نظر لان التوحيد ليس منتهى كمال بل منتهى كمال معرفة الصفات الالهية والآيات المبيضة في الآفاق والانس بل نقول التوحيد أول مراتب الايمان فتكميل الرسل مستفاد من قوله تعالى ولينذر وابه لان الانذار للرسول والاستكمال (١٦٥) بالقوة النظرية يستفاد من قوله تعالى

وليعلموا أنما هو الواحد واستصلاح القوة العملية مستفاد من قوله تعالى ولينذر كراولو الالباب ﴿سورة الحجر﴾

(قوله وتنكيره للتفخيم) أى اذا كان القرآن عبارة عن السورة فيجب أن يكون معرفا كالكتاب فاجاب بان تنكيره للتفخيم (قوله أى آيات الجامع الخ) كذا في الكشاف وقال الطيبي فان قلنا لما الى

أن الكتاب وقرآن مبين وصفان لموصوف واحد اقامامه فذلك الموصوف فان قدرته معرفة بأياه وقرآن مبين لانه نكرة وان قدرته نكرة بأياه قوله تعالى الكتاب قلت أقدره معرفة وقرآن مبين في تأويل المعرفة لان معناه البالغ في القراءة الى حد الانجاز (قوله حين عاينوا حال المسلمين عند حصول

لاجرامهم علم أن المطيعين يثابون لطاعتهم ويتعين ذلك ان علق اللام ببرزوا (ان الله سر يع الحساب) لانه لا يشغله حساب عن حساب (هذا) اشارة الى القرآن أو السورة أو ما فيه من العظة والتذكير أو ما وصفه من قوله ولانحسبن الله (بلاغ للناس) كفاية لهم في الموعظة (ولينذروا به) عطف على محذوف أى لينصحووا ولينذروا بهذا البلاغ فتكون اللام متعلقة بالبلاغ ويجوز أن تتعلق بمحذوف تقديره ولينذر وابه أنزل أو تلى وقرئ بفتح الياء من نذر به اذا علمه واستعد له (وليعلموا أنما هو واحد) بالنظر والتأمل فيما فيه من الآيات الدالة عليه أو المنبهة على ما يدل عليه (ولينذر كراولو الالباب) فيرتدعوا عما يريدون ويتدعوا بما يحظيهم واعلم أنه سبحانه وتعالى ذكر هذا البلاغ ثلاث فوائد هي الغاية والحكمة في انزال الكتب تكميل الرسل للناس واستكمال القوة النظرية التي منتهى كمالها التوحيد واستصلاح القوة العملية الذي هو التدرع بلباس التقوى جعلنا الله تعالى من الفائزين بهما وعن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة ابراهيم أعطى من الاجور عشر حسنات بعدد من عبد الاصنام وعدد من لم يعبدها

﴿سورة الحجر مكية وهي تسع وتسعون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الرتك آيات الكتاب وقرآن مبين) الاشارة الى آيات السورة والكتاب هو السورة وكذا القرآن وتنكيره للتفخيم أى آيات الجامع لكونه كتابا كاملا وقرآنا يبين الرشد من الفضيبيانا غريبا (ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين) حين عاينوا حال المسلمين عند نزول النصر أو حلول الموت أو يوم القيامة وقرأ نافع وعاصم بما بالتخفيف وقرئ ربما بالفتح والتخفيف وفيه ثمان لغات ضم الراء وفتحها مع التشديد والتخفيف وبتاء التأنيت ودونها ما كافة نكفه عن الجر فيجوز دخوله على الفعل وحقه أن يدخل الماضي لكن لما كان المتقرب في اخبار الله تعالى كالماضى في تحقيقه أجرى مجراه وقيل ما نكرة موصوفة كقوله

ربما نكره النفوس من الامم شره فرجة كل العقال

ومعنى التقليل فيه الايدان باسمهم لو كانوا يودون الاسلام مرة فبالخرى أن يسارعوا اليه فكيف وهم يودونه كل ساعة وقيل تدشهم أهوال القيامة فان حانت منهم افاق في بعض الاوقات تمنوا ذلك والغيبة في حكاية ودادتهم كالغيبة في قولك حاف باله ليفعلن (ذرهم) دعهم (يأكلوا ويمتعوا)

النصر أو الموت الخ) الظاهر ان الموت عطف على النصر ويلزم ودادهم الاسلام حين عاينوا حال المسلمين حال الموت وذلك بان كشف الله عليهم عند الموت حسن حال المسلمين وخامة عاقبة الكافرين ويمكن أن يكون معطوفا على عاينوا فيكون المعنى حين عاينوا أو عند حلول الموت (قوله وفيه ثمان لغات) ضم الراء مع التخفيف ومع التشديد وفتح الراء مع التخفيف ومع التشديد فهذه أربعة وكل منها ما مع التاء ولا فيحصل ثمانية (قوله وحقه ان يدخل الماضي) لانها وضعت لتقليل المحقق الواقع أو تحقيقه (قوله ربما نكره النفوس من الامر الخ) اذ المعنى رب شئ نكرهه نفوس (قوله ومعنى التقليل فيه انهم الخ) غرضه ان رب ههنا المقصود منه التكثير لكن عبر عنه بلفظ رب المفيدة للتقليل في أصل وضعه اشعارا بما ذكر (قوله والغيبة في حكاية ودادتهم الخ) أى الظاهر أن يقال ربما يود الذين كفروا

لو كنا مسلمين في المعنى انهم يقولون في انفسهم أو بلسانهم لو كنا مسلمين لكان عدل الى الغيبة لأنه تعالى مخبر عن حالهم (قوله تأكيذا للصوف بالموصوف) لان الواو الوصلة (١٦٦) بين السبطين (قوله وتذكر ضمير أمة) وهي الضمير في يستأخرون للحمل

على المعنى لان الغالب من الأمة مذكرون (قوله والمعنى انك تقول قول المجانين حتى تدعى الخ) أى حتى يصل جنونك الى مرتبة ادعاء النبوة (قوله ركب مع ما كركب مع لا للمعنيين الخ) يدل على ان لوماهما معنيان أحدهما امتناع الشيء لوجود غيره والثاني التحضيض وعبرة الكشف أصرح منه فانه قال لو ركب مع لا والمعنيين أحدهما امتناع الشيء لوجود غيره كقول الشاعر لولا الحياء ولولا الدين عبتكما ببعض ما فيكما اذ عبتا عورى

والثاني التحضيض (قوله ولذا أكد من وجوه) الأول ابرادان الثاني ابراد الجملة الاسمية الثالث تكرير الاسناد (قوله أو نفي تطرق للخلل الخ) معطوف على قوله قدرة والمعنى ان قوله تعالى واماله لفظون اماماً كدلقواه نزلنا الذكر وانغرض نفي تطرق للخلل اليه فيما يستقبل من الزمان يعنى ان الغرض منه انه مؤكدر للجملة السابقة أو انه مفيد

بدياهم (وبلهم الامل) ويشغلهم توقعهم لطول الاعمار واستقامة الاحوال عن الاستعداد للمعاد (فسوف يعلمون) سوء صنيعهم اذا عابنوا جزاءه والغرض اقناط الرسول صلى الله عليه وسلم من ارجعوا عنهم وايدانه بأنهم من أهل الخذلان وان نصحبهم بعد اشتغالهم بالاطائل تحته وفيه الزام للحجة وتحذير عن اثار التعم وما يؤدى اليه طول الامل (وما أهلكنا من قرية الا ولها كتاب معلوم) أجل مقدر كتب في اللوح المحفوظ والمستثنى جملة واقعة صفة لقرية والاصل أن لا ندخلها الواو كقوله الا لها منذرون ولكن لما شابهت صورتهما صورة الحال أدخلت عليهما تأكيذا للصوف بالموصوف (ما سبق من أمة أجلها وما يستأخرون) أى وما يستأخرون عنه وتذكر ضمير أمة فيه للحمل على المعنى (وقالوا يا أيها الذي نزل عليه الذكر) نادوا به النبي صلى الله عليه وسلم على انهمك ألا ترى الى ما نادوه له وهو قولهم (انك المجنون) ونظير ذلك قول فرعون ان رسولك الذي أرسل اليك المجنون والمعنى انك لتقول قول المجانين حين تدعى أن الله تعالى نزل عليك الذ كر أى القرآن (لوما تأتينا) ركب لوم مع ما كركب مع لا للمعنيين امتناع الشيء لوجود غيره والتحضيض (بالملائكة) ليصدقك ويعضدك على الدعوة كقوله تعالى لولا أنزل اليه ملك فيكون معه نذيراً أو للعقاب على تكذيبنا لك كما أتت الامم المكذبة قبل (ان كنت من الصادقين) في دعواك (ما يزيل الملائكة) بالياء ونصب الملائكة على أن الضمير لله تعالى وقصر أجزء والكسائي وحقق بالنون وأبو بكر بالتاء والبناء للفعل ورفع الملائكة وقرئ تنزل بمعنى تنزل (الابالحق) الاتزى لا ملتبس بالحق أى بالوجه الذي قدره واقتضته حكمته ولا حكمة في أن تأتيكم بصور تشهدونها فانه لا يزيدكم الالبسا ولا في معاجلتكم بالعقوبة فان منكم ومن ذرارىكم من سبقت كلمته بالايان وقيل الحق الوحى أو العذاب (وما كانوا اذا منظرين) اذا جواب لهم وجزاء لشرط مقدس أى ولو نزلنا الملائكة ما كانوا منظرين (اما نحن نزلنا الذكر) رد لانكارهم واستهزائهم ولذلك أكد من وجوه وقرره بقوله (وانا له لحافظون) أى من التحصيف والزيادة والنقص بأن جعلناه مجزاً مبيناً لكلام البشر بحيث لا يخفى تغيير نظمه على أهل اللسان أو نفي تطرق للخلل اليه في الدوام بضممان الحفظ له كأننى أن يطعن فيه بأنه المنزل وقيل الضمير في له للنبي صلى الله عليه وسلم (ولقد أرسلنا من قبلك في شيع الاولين) في فرقهم جمع شيعته وهي الفرقة المتفقة على طريق ومذهب من شاعه اذا تبعه وأصله الشيع وهو الخطب الصغار توقدبه الكبار والمعنى نبأنا رجالا فيهم وجعلناهم رسلا فيما بينهم (وما يأتينهم من رسول الا كانوا به يستهزؤن) كما يفعل هؤلاء وهو تسليية للنبي عليه الصلاة والسلام وما للحال لا بدخل الامزارع بمعنى الحال أو ماضياً قرياً بمانته وهذا على حكاية الحال الماضية (كذلك نسلك) ندخله (في قلوب المجرمين) والسالك ادخال الشيء في الشيء كالخيط في الخيط والريح في المطعون والضمير للاستهزاء وفيه دليل على أن الله تعالى يوجد الباطل في قلوبهم وقيل لا ذكر فان الضمير الآخر في قوله (لا يؤمنون به) له وهو حال من هذا الضمير والمعنى مثل ذلك اسلك نسلك الذ كر في قلوب المجرمين مكذباً غير مؤمن به أو بيان للجملة المتضمنة له وهذا الاحتجاج ضعيف اذ لا يلزم من تعاقب الضمائر توافقها في المرجوع اليه ولا يعين أن تكون الجملة حالاً من الضمير لجواز أن تكون حالاً من المجرمين ولا ينافى كونها مفسرة للمعنى الاول بل يقويه (وقد خلت سنة الاولين) أى سنة الله فيهم بان خذلهم

معنى آخر (قوله وهذا احتجاج ضعيف) أى الاستدلال بان لضميرين المذكورين لمرجع واحد ضعيف (قوله لجوار أن يكون حالاً من المجرمين) الاولى ان يقال يجوز أن يكون حالاً من قلوب المجرمين اذ هو مفعول به بواسطة

(قوله ويدل عليه قراءة ابن كثير بالتخفيف) أى بصيغة المجهول المخففة فإنه يدل على ان الفعل من السكر بكسر السين وهو السحراذ لو كان من السكر بضم السين لما بنى منه الفعل المجهول لانه لازم (قوله ويدل عليه قراءة من قرأ سكرت) أى يدل قراءة من قرأ سكرت بفتح السين وتخفيف الكاف المكسورة انها من السكر بضم السين (قوله مع بساطة السماء) أراد ان حصول البروج المختلفة فى الخواص مع اتحادها فى الحقيقة لبساطه السماء دال على الصانع القدير المختار وفيه ان اختلاف الخواص نشأ من الكواكب الخالة فيها وهى مختلفة الطبائع فالأولى الاستدلال بمحاول كل كوكب بمكان معين مع اتحاد الامكنة فى الحقيقة (قوله لما ينهم من المناسبة بالجواهر) لاجابة الى الملابس بالجواهر بل يخطفون لقرهم من السماء (قوله ولا يقدح فيه تكونها قبل المولد) أى لا يقدح فى كلام ابن عباس تكون الشهب قبل المولد لاحتمال أن يكون لها قبل أى شبه اقتداره على كل شيء

وسلك الكفر فى قلوبهم أو باهلاك من كذب الرسل منهم فيكون وعيدا لأهل مكة (ولو فتحناعا بهم) أى على هؤلاء المقترحين (بابا من السماء فظلوا فيه يعرجون) يصعدون اليها ويرون عجائبها طول نهارهم مستوضحين لما يرون أو تصعد الملائكة وهم يشاهدونهم (لقالوا) من غلوهم فى العناد وتشكيكهم فى الحق (انما سكرت أبصارنا) سدت عن الابصار بالسحر من السكر ويدل عليه قراءة ابن كثير بالتخفيف أو حيرت من السكر ويدل عليه قراءة من قرأ سكرت (بل نحن قوم مسحورون) قد سحرنا محمد بذلك كما قالوه عند ظهور غيره من الآيات وفى كلمتى الحصر والاضراب دلالة على البت بان ما رويته لاحقيقة له بل هو باطل خيل اليهم بنوع من السحر (ولقد جعلنا فى السماء بروجاً) اثني عشر مختلفة الهياآت والخواص على ما دل عليه الرصد والتجربة مع بساطة السماء (وزيناها) بالاشكال والهياآت البهية (للتأملين) الاعتبارين المستدلين بهما على قدرة مبدعها وتوحيد صانعها (وحفظناها من كل شيطان رجيم) فلا يقدرا ان يصعدا اليها ويوسوس الى أهلها ويتصرف فى أمرها ويطلع على أحوالها (الامن استرق السمع) يدل من كل شيطان واستراق السمع اختلاسه سر اشبه به خطفتهم اليسيرة من قطان السموات لما ينهم من المناسبة فى الجوهر أو بالاستدلال من أوضاع الكواكب وحركاتها وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أهم كانوا لا يحجبون عن السموات فلما ولد عيسى عليه الصلاة والسلام منعوا من ثلاث سموات فلما ولد محمد صلى الله عليه وسلم منعوا من كلها بالشهب ولا يقدح فيه تكونها قبل المولد لجوار أن يكون لها أسباب أخرى وقيل الاستثناء منقطع أى ولكن من استرق السمع (فأتبعه) فتابعه ولحقه (شهاب مبین) ظاهر للبصرين والشهاب شعلة نار ساطعة وقد يطلق للكوكب والسنان لما فيهما من البريق (والارض مددناها) بسطناها (وألقينا فيها رواسي) جبالاً ثوابت (وأنبثنا فيها) فى الارض أو فيها وفى الجبال (من كل شئ موزون) مقدر بمقدار معين تقتضيه حكمته أو مستحسن مناسب من قولهم كلام موزون أو ما يوزن ويقدر أوله وزن فى أبواب النعمة والمنفعة (وجعلنا لكم فيها معاش) تعيشون بهامن المطاعم والملابس وقرى معاش بالهمزة على التشبيه بشماثل (ومن لستم له برازقين) عطف على معاش أو على محل لكم ويريد به العيال والخدم والمماليك وسائر ما يظنون انهم يرزقونهم ظناً كاذباً فان الله يرزقهم وياهم وفدلة الآية الاستدلال بجعل الارض معدودة بمقدار وشكل معينين مختلفه الاجزاء فى الوضع محدثة فيها أنواع النبات والحيوان المختلفة خاققة وطبيعية مع جواز أن لا تكون كذلك على كمال قدرته وتناهى حكمته والتفرد فى الالهية والامتنان على العباد بما أنعم عليهم فى ذلك ليوحدوه ويعبدوه ثم بالغ فى ذلك وقال (وان من شئ الا عندنا خزائنه) أى وما من شئ الا ونحن قادرون على ايجاده وتكوينه أضعاف ما وجد منه ففرض الخزان مثلاً لا قدره أو شبه مقدوراته بالاشياء المخزونة التى لا يحوج اخراجها الى كلفة واجتهاد (وما نزله) من بقاع القدرة (الا بقدر معلوم) حده الحكمة وتعلق به المشيئة فان تخصيص بعضها بالاجساد فى بعض الاوقات مشتملا على بعض الصفات والحالات لا بد له من مخصص حكيم (وأرسلنا الرياح لوائح) حوامل شبه الريح التى جاءت بخير من انشاء سحب ماطر بالحمل كما شبه ما لا يكون كذلك بالعميق أو ملقحات للشجر أو السحاب ونظيره الطوائح بمعنى الطيحات فى قوله * ومختبط مما تطيح الطوائح * وقرئ وأرسلنا الريح على تأويل الجنس (فأنزلنا من السماء ماء فأسقيناكموه) فجعلناه لكم سقياً (وما أنتم له بخارنين) قادرين متمكنين من اخراجه نفي عنهم ما أثبتته لنفسه أو حافظين فى الغدران والعيون والآبار وذلك أيضاً يدل على المدبر الحكيم تولد النبي وعيسى عليهما السلام أسباب اخر غير ما ذكر (قوله ففرض الخزان مثلاً لا قدره) أى شبه اقتداره على كل شيء

وأيحاده بالخزان المدوغة فيها الأشياء المهيأة المدودة ليؤذن أن مقدرة كانه حاصل موجود (قوله وتكرر الضمير للدلالة على الحصر) أي تكرر ضمير المتكلم الدلالة على أن الأحياء والأمانة منحصران في الله تعالى لا يتصف غيره بشئ منها فالنحو من قبيل ضمير المنفصل (قوله والتنبيه على أن (١٦٨) ماسبق من الدلالة الخ) يعني تأكيده وقوع الحشر بعد ذكر العلم الكامل والقدرة الكاملة

يدل على أن تحقق وقوع الحشر مستفاد من الأمرين المذكورين وهما العلم والقدرة ويدل على ذلك قوله تعالى أنه حكيم عليم يعني أن الحكمة والعلم الكاملين يدلان على وقوع الحشر لأن من كان له العلم والقدرة الكاملان لابد أن يكون قادرا على صحة الاعادة ولما أخبر بوقوعها كان محققا (قوله ولا يمنع خلق الحياة في الأجرام البسيطة الخ) جواب سؤال مقدور وهو أنه كيف يخلق الحياة في النار وهو جرم بسيط لكن المشاهدة والقياس أن الحياة لا تكون إلا في المركب فاجاب بالانسلخ امتناع خلق الحياة في الجسم البسيط كما لا يمنع خلقها في المجردات مع أنها بعد من الحياة من الجسم ولا يخفى أن هذا قول بالمجردات ولما لم يثبت وجودها بل منع جمهور المتكلمين وجودها لوجه لأن يجعل معنا عليها ثم إن المراد من خلق الجن من النار هو أن الجزء القالب عليه النار كما أن الجزء القالب على

كأن دل حركة الهواء في بعض الاوقات من بعض الجهات على وجه ينتفع به الناس فان طبيعة الماء تقتضي الفور فوقوفه دون حمله لبدله من سبب مخصص (وانا لنحن نحكي) بإيجاد الحياة في بعض الاجسام القابلة لها (ونميت) بإزالتها وقنأول الحياة بما يعم الحيوان والنبات وتكرر الضمير للدلالة على الحصر (ونحن الوارثون) الباقون اذا مات الخلاق كلها (ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين) من استقدم ولادة وموتنا ومن استأخرنا ومن خرج من أصلاب الرجال ومن لم يخرج بعدا ومن تقدم في الاسلام والجهاد وسبق الى الطاعة أرتأخر لا يخفى علينا شئ من أحوالكم وهو بيان لكمال علمه بعد الاحتجاج على كمال قدرته فان ما يدل على قدرته دليل على علمه وقيل رغب رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصف الاول فازدجوا عليه فنزلت وقيل ان امرأة حسنة كانت تصلي خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فتقدم بعض قوم ثلاثينظرا اليها وتأخر بعض ليصرها فنزلت (وان ربك هو بحشرهم) لا محالة للجزاء وتوسيط الضمير للدلالة على أنه القادر والمتولى لحشرهم لا غير وتصدير الجلالة بان لتحقيق الوعد والتنبيه على أن ماسبق من الدلالة على كمال قدرته وعلمه بتفاصيل الاشياء يدل على صحة الحكم كما صرح به بقوله (انه حكيم) باهر الحكمة متقن في أفعاله (عليم) وسع علمه كل شئ (ولقد خلقنا الانسان من صلصال من طين يابس يصلصل أي يصوت اذا انقر وقيل هو من صلصل اذا أنقن تضعيف صل (من حما) طين تغير واسود من طول مجاورة الماء وهو صفة صلصل أي كائن من حما (مسنون) مصور من سنة الوجه أو مصبوب ليس ويتصور كالجواهر المذابة تصب في القوالب من السن وهو الصب كانه أفرغ الجأفصور منها تمثال انسان أجوف فيدس حتى اذا قرصلصل ثم غير ذلك طورا بعد طور حتى سواه ونفخ فيه من روحه أو منقن من سنت الحجر على الحجر اذا حكته به فان ما يسيل بينهما يكون منقنا ويسمى السنين (والجان) أبا الجن وقيل ابليس ويجوز أن يراد به الجنس كما هو الظاهر من الانسان لان تشعب الجنس لما كان من شخص واحد خلق من مادة واحدة كان الجنس بأسره مخلوقا منها واتصافه بفعل بفسره (خلقناه من قبل) من قبل خلق الانسان (من نار السموم) من نار الحر الشديد النافذ في المسام ولا يمنع خلق الحياة في الأجرام البسيطة كما لا يمنع خلقها في الجواهر المجردة فضلا عن الاجساد المولفة التي الغالب فيها الجزء الناري فانها أقبل لها من التي الغالب فيها الجزء الارضي وقوله من نار باعتبار الغالب كقوله خلقكم من تراب ومساق الآية كما هو للدلالة على كمال قدرة الله تعالى وبيان بدء خلق الثقلين فهو للتنبيه على المقدمة الثانية التي تتوقف عليها إمكان الحشر وهو قبول المواد للجمع والأحياء (واذ قال ربك) واذا ذكر وقت قوله (للاذكية اني خالق بشرنا من صلصال من حما مسنون فاذا سويته) عدلت خلقته وهيا أنه لنفخ الروح فيه (ونفخت فيه من روحي) حتى جرى آثاره في تجايف أعضائه فخي وأصل النفخ اجراء الريح في تجويف جسم آخر ولما كان الروح يتعلق أولا بالبخار اللطيف المسبب من القلب وتفيض عليه القوة الحيوانية فيسرى حاملها في تجايف الشرايين الى أعماق البدن جعل تعلقه بالبدن نفخا وازافة الروح الى نفسه لما سرى في النساء (فقموا له)

فاسقطوا

(قوله جعل تعلقه بالبدن نفخا) فاسقطوا

أي الروح لا ينفخ في البدن لأنه أمر خارج عن البدن مجرد على ما هو مقتضى كلامه ههنا وصرح سابقا بوجود المجردات لكن لما كان متعلقا بالبخار اللطيف الذي حل في القلب ولا يسه به بتخير لطائف الاخلاط الجانبية من الكبد اليه وهذا البخار نافذ في التجايف

منفوخ فيها فنسبته النفخ الى الروح باعتبار تعلقه بما هو منفوخ حقيقته فتكون النسبة مجاز اعقليا على قاعدتهم ولا حاجة الى هذا التأويل بل يقال ان المراد بالروح نفس هذا البخار وعند وجود هذا البخار ونفخه في البدن تتعلق النفس الناطقة (قوله وفيه نظراذ لو كان كذلك كان الثاني حالاً لا كيدا) يعني يجب أن يكون أجعين منصوبا بالحالية لا مرفوعا بانه تأكيد (قوله وهو وعيد يتضمن الجواب عن شبهته) لانه يتضمن ان تركه السجود ليس بسبب انه (١٦٩) أشرف في الواقع من آدم ولكن لشقاء فيه وسوء خاتمة وبعده عن

الخير (قوله فانه منتهى أمد اللعن) المراد مجرد البعد عن الرحمة منتهى يوم الدين واما في اليوم فليس مجرد البعد بل هو مع أنواع العذاب (قوله أولانه الخ) والفرق بينه وبين ما ذكره المصنف انه على كلام المصنف لم يبق اللعن المذكور في الآية اذ المراد مجرد اللعن وهو غير باق حقيقة واما على كلام صاحب القيل فاللعن المذكور في الآية باق لكنه في حكم الزائل (قوله متعلق بمحذوف) والتقدير لما آخر جنتي ورجعتي فانظر في (قوله وثانيا يسوم البعث اذ به يحصل الخ) هذا الايلاء وجه تسميته اليوم يوم البعث والاولى ان يقال تسميته به لان الخلاق يبعثون فيه والوجه ان يقال يسمى بالبعث لما ذكرنا وانما يطلب العين الانظار الى يوم البعث لا تقطاع التكليف بعد البعث فلا

فاسقطوا له (ساجدين) أمر من وقع يقع (فسجد الملائكة كلهم أجمعون) أكد بتأ كيدين للبالغة في التعميم ومنع التخصيص وقيل أكد بالكل للاحاطة ويا جعين للدلالة على أنهم سجدوا مجتمعين دفعة وفيه نظراذ لو كان الامر كذلك كان الثاني حالاً لا كيدا (الابليس) ان جعل منقطعاً اتصل به قوله (أبي أن يكون مع الساجدين) أي ولكن ابليس أبي وان جعل متصلاً كان استثناءً فاعلى أنه جواب سائل قال هل سجد (قال يا ابليس مالك ألا تكون) أي غرض لك في أن لا تكون (مع الساجدين) لآدم (قال لم كن لأسجد) اللام لتأ كيد النفي أي لا يصح مني وينافي حالي أن أسجد (لبشر) جسماني كثيف وأنا ملك روحاني (خلقته من صلصال من حمأ مسنون) وهو أخس العناصر وخلقته من نار وهي أشرفها استقص آدم عليه السلام باعتبار النوع والاصل وقد سبق الجواب عنه في سورة الاعراف (قال فاخرج منها) من السماء والجنة أوزم الملائكة (فانك رجيم) مطرود من الخير والكرامة فان من يطرد يرحم بالحجر أو شيطان يرحم بالشهب وهو وعيد يتضمن الجواب عن شبهته (وان عليك اللعنة) هذا الطرد والابعاد (الي يوم الدين) فانه منتهى أمد اللعن فانه يناسب أيام التكليف ومنه زمان الجزاء واما في قوله فأذن مؤذن بينهم أن لعنة الله على الظالمين بمعنى آخر ينسب عنده هذه وقيل انما حاد اللعن به لانه أبعد غاية يضر بها الناس أولانه يعذب فيه بما ينسب اللعن معه فيصير كالزائل (قال رب فانظرنى) فأخزى والفاء متعلقة بمحذوف دل عليه فاخرج منها فانك رجيم (الي يوم يبعثون) أراد أن يجد فسحة في الاغواء ونجاة من الموت اذ لا موت بعد وقت البعث فأجابه الى الاول دون الثاني (قال فانك من المنظرين الي يوم الوقت المعلوم) المسمى فيه أهلك عند الله أو انقراض الناس كلهم وهو النفخة الاولى عند الجهور ويجوز أن يكون المراد بالايام الثلاثة يوم القيامة واختلاف العبارات لاختلاف اعتبارات فبعبر عنه أولاً بيوم الجزاء لما عرفته وثانياً بيوم البعث اذ به يحصل العلم بانقطاع التكليف والياس عن التذليل وثالثاً بالمعلوم لوقوعه في الكلامين ولا يلزم من ذلك أن لا يموت فلعله يموت أول اليوم ويبعث مع الخلائق في تضاعيفه وهذه المخاطبة وان لم تكن بواسطة لم تدل على منصب ابليس لان خطاب الله له على سبيل الاهانة والاذلال (قال رب بما أغويتني) الباء للقسمة ومصدرية وجوابه (لأزين لهم في الارض) والمعنى أقسم باغوائك ايأين لأزين لهم المعاصي في الدنيا التي هي دار الغرور كقوله أخلد الى أرض وفي انعقاد القسم بافعال الله تعالى خلاف وقيل للسببية والمعتزلة أولوا الاغواء بالنسبة الى الخي والتسبب له بأمره اياه بالسجود لآدم عليه السلام أو بالاضلال عن طريق الجنة واعتذر واعن امهال الله له وهو سبب لزيادة غيبه وتسلط له على اغواء بني آدم بان الله تعالى علم منه وعن تبعه أنهم يموتون على الكفر و يصيرون الى النار أمهل أولم يعمل وان في امهاله تعريضاً لمن خالفه لاستحقاق حر يد الثواب وضعف

(٢٢ - (بيضاوي) - ثالث) يحصل بعده الاغواء الذي هو غرضه من الانظار (قوله فلعله يموت

أول اليوم ويبعث مع الخلائق في تضاعيفه) أي لاحتمال ان يموت ابليس أول يوم القيامة ولا يلزم ان يكون بعث كل الخلق في أول آن ذلك اليوم بل يمكن ان يبعث الخلق في أثناء ذلك اليوم (قوله وهذه المخاطبة وان لم تكن بواسطة) أي هذه المخاطبة التي جرت بين الله تعالى وبين ابليس وان لم تكن بواسطة الاولى ان يقال هذه المخاطبة ان لم تكن بواسطة محذوف الواو لان بعض المتكلمين على انه تعالى خاطبه بلسان بعض الملائكة رسلاً (قوله وضعف

ذلك لا يخفى على ذوى الألباب) لان تأويل الاغواء بما ذكر بعيد لا باعث عليه ولان الامهال لاجل ما ذكر مع اشتغاله على المضار الغير المتناهية لا يناسب قواعدهم (قوله وتغيير الوضع لتعظيم المخلصين) أى تغيير وضع النظم فان فيما سبق كان المستثنى منه الناس والمستثنى المخلصين وهما العباد المستثنى منه والفاوون مستثنى (قوله وعلى هذا يكون الاستثناء منقطعاً) أى اذا كان المراد ان ليس له سلطان وحكم عليهم يكون الاستثناء منقطعاً لانه نفي ان يكون له سلطان عليهم مطلقاً فلو كان الاستثناء متصلاً لزم ان يكون له سلطان على الفاوون وليس كذلك (قوله وعلى الاول) أى على جعل الاستثناء متصلاً لزم اندفاع قول من شرط ان يكون المستثنى أقل من الباقي والالزام التناقض لانه على هذا القول لزم ان يكون المخلصون وهو المستثنى فى الكلام المقدم أقل من الباقي فيكون الفاوون أكثر ولما كان الفاوون مستثنى (١٧٠) فى الاستثناء الشاى لزم ان يكون الفاوون أقل والمخلصون أكثر وانما قال

على الاول أى على جعل الاستثناء متصلاً لان القائل المذكور انما قال ما قال فى الاستثناء المتصل لافى المنقطع (قوله على تقدير مضاف) أى على وان جهنم محل موعدهم (قوله ومعنى الاضافة ان جعلته اسم مكان) فيقدر فعل هكذا موعداً ينسب اليهم (قوله لكثرةهم) أى لكثرة الداخلين فيها فيناسب تعدد الابواب حتى لا يحتاج دخولهم الى طول زمان (قوله وأطبقات الخ) فتكون الابواب اشارة للطبقات باعتبار اشتغالها على الابواب (قوله فى الركون الى المحسوسات) جعل المحسوسات خساً بناء على جعل الحواس الظاهرة خساً فان قلت الحواس الباطنة خمس كالظاهرة

ذلك لا يخفى على ذوى الالباب (ولأغوينهم أجمعين) ولا حليمهم أجمعين على الغواية (الاعبادك منهم المخلصين) الذين أخلصتهم لطاعتك وطهرتهم من الشوائب فلا يعمل فيهم كيدى وقرأ ابن كثير وابن عامر وأبو عمر وبالكسر فى كل القرآن أى الذين أخلصوا نفوسهم لله تعالى (قال هذا صراط على) حق على أن أراعيه (مستقيم) لانحراف عنه والاشارة الى ما تضمنه الاستثناء وهو تخلص المخلصين من اغوائه أو الاخلاص على معنى انه طريق على يؤدى الى الوصول الى من غير اعوجاج وضلال وقرئ على من علوا الشرف (ان عبادى ليس لك عليهم سلطان الامن اتبعك من الفاوون) تصديق لا بليس فيما استثناء وتغيير الوضع لتعظيم المخلصين ولان المقصود بيان عصمتهم وانقطاع مغالب الشيطان عنهم أو تكذيبه فيما أوهم أن له سلطاناً على من ليس بمخلص من عباده فان منتهى تزيينه التحريض والتدليس كما قال وما كان لى عليكم من سلطان الآن دعوتكم فاستجبتم لى وعلى هذا يكون الاستثناء منقطعاً على الاول يدفع قول من شرط أن يكون المستثنى أقل من الباقي لافضائه الى تناقض الاستثناءين (وان جهنم لموعدهم) لموعداً الفاوون أو المتبعين (أجمعين) تا كيد للضمير أحوال والعامل فيها الموعدان جعلته مصدراً على تقدير مضاف ومعنى الاضافة ان جعلته اسم مكان فانه لا يعمل (له سبعة أبواب) يدخلون منها لكثرةهم أو طبقات ينزلونها بحسب مراتبهم فى المتابعة وهى جهنم ثم لظى ثم الحطمة ثم السعير ثم سقر ثم الجحيم ثم الهاوية ولعل تخصيص العدد لانحصار مجامع المهلكات فى الركون الى المحسوسات ومتابعة القوة الشهوية والغضبية أولان أهلها سبع فرق (لكل باب منهم) من الاتباع (جزء مقسوم) أفرزله فاعلاها للوحدين العصاة والثانى لليهود والثالث للنصارى والرابع للصائين والخامس للجوس والسادس للمشركين والسابع للنافقين وقرأ أبو بكر جرؤاً بالثقل وقرئ جز على حذف الهمزة والقاء حركتها على الزاى ثم الوقف عليه بالتشديد ثم اجراء الوصل مجرى الوقف ومنهم حال منه أو من المستكن فى الطرف لافى مقسوم لان الصفة لا تعمل فيما تقدم موصوفها (ان المتقين) من اتباعه فى الكفر والفواحش فان غيرها مكفرة (فى جنات وعيون) لكل واحدجنة وعين أو لكل عدة منهما كقوله ولن خاف مقام ربه جنتان ثم قوله ومن دونهما جنتان وقوله مثل الجنة التى وعد المتقون فيها أنهار

فيجب زيادة الابواب فى الركون الى الباطنة تابع للركون الى الظاهرة فلذا اقتصر عليه (قوله من أفرزله) أى لكل باب بعض من أتباع الشياطين أفرزله أى عين من بينهم للدخول فى ذلك الباب (قوله ثم أجرى الوصل مجرى الوقف) بان شدد الراء فى الوصل (قوله ومنهم حال منه الخ) وتقديمه على صاحبه وهو الجزء اكون الحال نكرة وكونه حالاً منه لان الجزء فاعل الظرف فيكون التقدير لكل باب جزء مقسوم منهم أحوال من المستكن فى الظرف وهو لكل باب وهذا اذا كان جزء مبتدأ قدم عليه الخبر (قوله لانه مقسوم لان الصفة الخ) أى لزم مما ذكر ان يكون المقسوم عاملاً فى الحال لذى هو منهم وهو مقدم على الجزء الذى هو موصوف المقسوم وهذا غير جائز عندهم (قوله وقوله مثل الجنة الخ) اذ اللام فى المتقين للاستغراق فيكون المعنى مثل الجنة التى وعد لى من المتقين فيها أنهار فيكون لى واحد أنهار

(قوله لانه بمعنى متصافين) فيكون مشتقا نظرا الى المعنى فليس فيه ضمير مستتر والتصافي التخالص والمراد خلو كل واحد منهم في المحبة للآخرين لا يخلط بحبته شيء من الكدورة (قوله وفي ذكر المغفرة (١٧١) دليل الخ) لان المقصود منهم المتقون لانهم

المرادون بعبادى بقرينة ما سبق وهو قوله تعالى ان عبادى ليس لك عليهم سلطان واذا كان كذلك كان المراد بالمغفرة المغفرة للمتقين فلم يرد بالتقوى عدم صدور الذنب والالم تتعلق المغفرة به (قوله وفي عطف ونبتهم عن ضيف ابراهيم على نبي عبادى تحقيق لهما بما يعتبرون به) أى في هذا العطف تحقيق للرجة والعذاب بدليل يحصل لهم أى للعباد الاعتبار بهذا الدليل فان قصة ابراهيم المذكورة ههنا مفيدة للرجة على ابراهيم والعذاب على قوم لوط (قوله فبأى أعجوبة تبشرون فى أو فبأى شيء تبشرون) أراد بالآل تعظيم البشارة فيكون المعنى بشرتمون بأمر عظيم وبالثاني تقوية الانكار السابق في قوله بأى تبشرون والغرض الاصل من هذين الكلامين تحقيق البشارة وقوة اليقين بها واطمئنان القلب كما قال عليه السلام ولكن ليطمئن قلبي فيكون الانكار بحسب الظاهر لاحقيقة وكيف ينكر ما بشر به الملائكة صلوات الله عليهم (قوله لانهم

من ماء غير آسن الآية) وقرأ نافع وحفص وأبو عمرو وهشام وعيون والعيون بضم العين حيث وقع والباقيون بكسر العين (ادخلوها) على ارادة القول وقرئ بقطع الهزمة وكسر الخاء على أنه ماض فلا يكسر التنوين (سلام) سالين أو مسلماء عليكم (آمنين) من الآفة والزوال (ونزعنا) في الدنيا بما آلف بين قلوبهم أو في الجنة بتطيب نفوسهم (ما في صدورهم من غل) من حقد كان في الدنيا وعن على رضي الله تعالى عنه أرجو أن أكون أنا وعثمان وطلحة والزبير منهم أو من التحاسد على درجات الجنة ومراتب القرب (أخوانا) حال من الضمير في جنات أو فاعل ادخلوها أو الضمير في آمنين أو الضمير المضاف اليه والعامل فيها معنى الاضافة وكذا قوله (على سرر متقابلين) ويجوز أن يكونا صفتين لأخوانا أو حالين من ضميره لانه بمعنى متصافين وأن يكون متقابلين حالا من المستقر في على سرر (لا يسهم فيها نصب) استئناف أو حال بعد حال أو حال من الضمير في متقابلين (وما هم منها بخرجين) فان تمام الامة بالخلود (نبي عبادى أى أنا الغفور الرحيم وأن عذابي هو العذاب الاليم) فذلك ما سبق من الوعد والوعيد وتقريره وفي ذكر المغفرة دليل على أنه لم يرد بالمتقين من يتقى الذنوب بأسرها كبيرها وصغيرها وفي توصيف ذاته بالغفران والرجة دون التعذيب ترجيح الوعد وتأكيده وفي عطف (ونبتهم عن ضيف ابراهيم) على نبي عبادى تحقيق لهما بما يعتبرون به (اذ دخلوا عليه فقالوا سلاما) أى نسلم عليك سلاما أو سلمنا سلاما (قال انامنكم وجلون) خائفون وذلك لانهم دخلوا بغير اذن وبغير وقت ولا نهم امتنعوا من الاكل والوجل اضطراب النفس لتوقع ما تنكره (قالوا لا توجل) وقرئ لا تأجل ولا توجل من أو جله ولا توجل من واجله بمعنى أو جله (انابشرك) استئناف في معنى التعليل النهى عن الوجل فان المبشر لا يخاف منه وقرأ جزء بشرك بفتح النون والضعيف من البشر (بغلام) هو اسحق عليه السلام لقوله وبشرناه باسحق (علم) اذا بلغ (قال بشرتموني على أن مسنى الكبر) تعجب من أن يولده مع مس الكبر اياه وانكار لان يبشر به في مثل هذه الحالة وكذا قوله (فبم تبشرون) أى فبأى أعجوبة تبشرون أو فبأى شيء تبشرون فان البشارة بما لا يتصور وقوعه عادة بشارة بغير شيء وقرأ ابن كثير بكسر النون مشددة في كل القرآن على ادغام نون الجمع في نون الوقاية وكسرها وقرأ نافع بكسرها مخففة على حذف نون الجمع استنقالا لاجتماع المثاليين ودلالة باقواء نون الوقاية وكسرها على الباء (قالوا ابشرك بالحق) بما يكون لا محالة أو باليقين الذى لا لبس فيه أو بطريقة هي حق وهو قول الله تعالى وأمره (فلا تكن من الغاظين) من الآيسين من ذلك فانه تعالى قادر على أن يخلق بشرا من غير أبوين فكيف من شيخ فان وعجز عاقر وكان استعجاب ابراهيم عليه السلام باعتبار العادة دون القدرة ولذلك (قال ومن يقنط من رحمة ربه الا الضالون) المخطئون طريق المعرفة فلا يعرفون سعة رحمة الله وكمال علمه وقدرته كما قال تعالى لا يأس من روح الله الا القوم الكافرون وقرأ أبو عمرو والكسائي يقنط بالكسر وقرئ بالضم وماضيهما قنط بالفتح (قال فما خطبكم أيها المرسلون) أى فما شأنكم الذى أرسلتم لاجله سوى البشارة ولعله علم أن كل المقصود ليس البشارة لانهم كانوا عددا والبشارة لا تحتاج الى العدد ولذلك اكتفى بالواحد في بشارة زكريا وصم عليهما السلام أو لانهم بشر وفيه تضاعف الحال لازالة الوجل ولو كانت تمام المقصود لا يتدأ بها (قالوا انا أرسلنا الى قوم مجرمين) يعنى قوم لوط (الا آل لوط) ان كان استثناء من قوم كان منقطعا اذ القوم مقييد

بشر وابه في تضاعف الحال الخ) أى بشر وابه في أثناء الحكاية وزمان الملاقة لازالة الخوف ولو كان المقصود بالذات هو البشارة لا يتدأ بها حتى يحصل المقصود بالذات وهو البشارة وازالة الخوف أيضا (قوله ان كان استثناء من قوم كان منقطعا) لان آل لوط

لم يكونوا مجرمين والمستثنى منهم القوم المجرمون فيكون المعنى انهم ما سئلوا الى الجماعة المجرمين الا آل لوط فانما نرسل اليهم فيكون آل لوط
داخلا في الجماعة المجرمين حتى يمكن اخراجهم بالاستثناء واما اذا كان مستثنى من ضمير مجرمين يكون استثناء آل لوط من المتصفين
بالاجرام فالاستثناء يفيد عدم اتصافهم به اذ المعنى جماعة متصفة بالاجرام جميعهم الا آل لوط (قوله وهو استثناء اذا اتصل الاستثناء بالـ)
أى اذا كان الاستثناء المذكور وهو آل لوط متصلا كان الكلام تاما عند قوله الا آل لوط فيكون المنجوههم أجمعين ابتداء كلام آخر
واستثناء كأنه قال ما حال آل لوط قيل (١٧٢) ان المنجوههم أجمعين اذ يحتمل ان يتوهم ان آل لوط داخلون في العذاب وان كان خلاف

الظاهر اذ قد يشمل العذاب
من لا يكون مجرما وان كان
الاستثناء المذكور منقطعا
كان المستثنى ابتداء كلام
آخر فيكون المنجوههم
أجمعين مقعاه (قوله وعلى
هذا جاز ان يكون الخ) أى
اذا كان الاستثناء منقطعا
يمكن ان يكون الامر أنه
مستثنى من آل لوط ويكون
المعنى لكن آل لوط الا
امر أنه منجوههم منه وان
يكون مستثنى من ضميرهم
أى ان المنجوههم الامر أنه
واما على الاول وهو ان
يكون الاستثناء متصلا لا
يجوز ان يكون الامر أنه
مستثنى من ضمير آل لوط
لاختلاف الحكمين لان
آل لوط متعلق بارسالنا والا
امر أنه متعلق بمنجوههم
هكذا في الكشف واعترض
عليه بان ارسال اذا كان
بمعنى الاهلاك فلا اختلاف
اذ التقدير آل لوط لم
يهلكوا بمعنى منجوههم وجواز
الاستثناء من الاستثناء
شرطه ايضا ان يتخلل لفظة

بالاجرام وان كان استثناء من الضمير في مجرمين كان متصلا والقوم والارسال شاملين للمجرمين
وآل لوط المؤمنين به وكان المعنى انما أرسلنا الى قوم أجرام كلهم الا آل لوط منهم لهلك المجرمين ونتجى
آل لوط منهم ويدل عليه قوله (ان المنجوههم أجمعين) أى عما يعذب به القوم وهو استثناء اذا
اتصل الاستثناء ومتصل بآل لوط جار مجرى خبر لكن اذا انقطع وعلى هذا جاز أن يكون قوله
(الامر أنه) استثناء من آل لوط أو من ضميرهم وعلى الاول لا يكون الامن ضميرهم لا اختلاف
الحكمين اللهم الا أن يجعل المنجوههم اعتراضا وقرأ جزء والكسائي لمنجوههم مخففا (قد رنا
انها لمن الغابرين) الباقي مع الكفرة لهلك معهم وقرأ أبو بكر عن عاصم قد رنا هنا وفى
النمل بالتحفيف وانما علق والتعليق من خواص أفعال القلوب لتضمنه معنى العلم ويجوز أن
يكون قد رنا أجرى مجرى قلنا لان التقدير بمعنى القضاء قول وأصله جعل الشئ على مقدار غيره
واسنادهم اياه الى أنفسهم وهو فعل الله سبحانه وتعالى لاهلهم من القرب والاختصاص به (فلما جاء
آل لوط المرسلون قال انكم قوم منكرون) تنكركم نفسى وتفرغ عنكم مخافة أن تطرقونى بشر
(قالوا بل جننا كما كانوا فيه يمترون) أى ما جننا كما تنكروا لاجله بل جننا كما بما يسرك ويشفى
لك من عدوك وهو العذاب الذى توعدتهم به فيمترون فيه (وأني ناك بالحق) باليقين من
عذابهم (وانا لصادقون) فيما أخبرناك به (فاسر باهلك) فاذهب بهم فى الليل وقرأ الخجزيان
بوصل الهمة من السرى وهما بمعنى قرئى فسر من السير (بقطع من الليل) فى طائفة من
الليل وقيل فى آخره قال

افتحى الباب وانظري فى النجوم * كم علينا من قطع ليل بهم

(واتبع أديبارهم) وكن على أثرهم تدودهم وتسرع بهم وتطلع على حالهم (ولا يلتفت منكم أحد)
لينظر ما وراءه فيرى من الهول ما لا يطيقه أو فيصيبه ما أصابهم أو ولا ينصرف أحدكم ولا يتخلف
امرؤ لغرض فيصيبه العذاب وقيل نهوا عن الالتفات ليوطنوا نفوسهم على المهاجرة (وامضوا حيث
تؤمرون) الى حيث أمركم الله بالمضى اليه وهو الشام أو مصر فعدى وامضوا الى حيث تؤمرون
الى ضميره المحذوف على الاتساع (وقضينا) اليه أى وأوحينا (اليه) مقضيا لذلك عدى بلى (ذلك
الامر) مبهم يفسره (أن دابر هؤلاء مقطوع) ومحله نصب على البديل منه وفى ذلك تفخيم
للامر وتعظيم له وقرئ بالكسر على الاستثناء والمعنى أنهم يستأصلون عن آخرهم حتى
لا يبق منهم أحد (مصباحين) داخلين فى الصبح وهو حال من هؤلاء أو من الضمير فى مقطوع وجعه

هى الاستثناء بين متعدد يصلح مستثنى منه وههنا يتخلل المنجوههم فلو قال الا آل لوط الامر أنه لجاز ذلك للحمل

أقول فيكنى هذا فى عدم كونه مستثنى من آل لوط ولا حاجة الى اعتبار اختلاف الحكمين (قوله وانما علق والتعليق من خواص
أفعال القلوب الخ) التعليق ههنا بادخال ان على الاسمين قال الرضى ومن المعلقات ان المكسورة اذا لم يمكن فتحها بادخال اللام على
الخبر (قوله افتحى الباب الخ) كأنه طال عليه الليل فغاطب صبيحته بذلك وكان يجب طول الليل لا وصال (قوله وامضوا الى حيث) يعنى
الأصل ان يقل وامضوا الى حيث تؤمرون لأن معنى مضى ذهب فحذف الى وعدى الفعل بنفسه للاتساع (قوله وفى ذلك تفخيم للامر)

لأن التعيين بعد الأهمام
 إنما هو ليتقرر في ذهن
 المخاطب ولا يكون ذلك
 إلا بما يهتّم المتكلم بشأنه
 (قوله جعل الخطاب لرسول
 الله صلى الله عليه وسلم)
 وأشار بقوله إلى ضعف
 قول صاحب الكشاف
 حيث جعل الخطاب للوط
 بتقدير القول وما قاله المصنف
 أقوى لأنه لما أمكن الجمل
 على ما هو المفهوم من ظاهر
 الكلام رجح عليه وأما ما
 قيل إن التقدير لغير ضرورة
 لا يجوز واللام بسبق للنقل
 اعتباراً أصلاً لأنه ما من نقل
 إلا ما أمكن التقدير فيه
 فوجب الجمل على أنه قسم
 بحياته صلى الله عليه وسلم
 كذا نقله الطيبي عن بعضهم
 ففيه أنه يجتمع قرآن تفيد
 الظاهر وتمنع التأويل
 مطلقاً (قوله لفرط غفلتهم
 أو حسبانهم) الحسبان
 المذكور وإن كان أيضاً من
 فرط الغفلة لكن المراد من
 فرط الغفلة ههنا عدم
 الحسبان بقرينة المقابلة
 (قوله وقيل هو منسوخ
 بآية السيف) إنما قال قيل
 لأن المراد بالصفح على ما
 ذكره هو عدم التجهيل
 وهذا لا يناقض قتالهم بالسيف
 لأنه يمكن أن يكون النسب
 صلى الله عليه وسلم مأموراً
 بالحلم وعدم التجهيل
 وبالقتال معهم أيضاً بأن
 يكون مأموراً ألا بالحلم

للحمل على المعنى فإن دابر هؤلاء في معنى مدبري هؤلاء (وجاء أهل المدينة) سدوم (يستبشرون)
 باضياف لوط طمعافهم (قال إن هؤلاء ضيفي فلا تفضحون) بفضيحة ضيفي فإن من أسىء إلى ضيفه
 فقد أسىء إليه (واتقوا الله) في ركوب الفاحشة (ولا تخزون) ولا تذلو في بسببهم من أخرى
 وهو لوطان أو لا تخجلوني فيهم من الخزية وهو الحياء (قالوا ألم نهك عن العالمين) عن أن
 تجير منهم أحداً أو تمنع بيننا وبينهم فانهم كانوا يتعرضون لكل أحد وكان لوط يمنعهم عنه بقدر وسعه
 أو عن ضيافة الناس وازالهم (قال هؤلاء بناتي) يعني نساء القوم فإن نبي كل أمة بمنزلة أبيهم وفيه
 وجوه ذكرت في سورة هود (إن كنتم فاعلين) قضاء الوطر أو ما أقول لكم (لعمرك) قسم بحياة
 المخاطب والمخاطب في هذا القسم هو النبي عليه الصلاة والسلام وقيل لوط عليه السلام قالت الملائكة
 له ذلك والتقدير لعمرك قسمي وهو لغة في العمر يختص به القسم لا يشار إلى الخفاء فيه لأنه كثير الدور
 على ألسنتهم (أنهم لن يسكرتهم) لن يغيروا دينهم أو شدة غلغلتهم التي أزال عقولهم وتميزهم بين خطيئتهم
 والصواب الذي يشار به إليهم (يعمهمون) يتجرون فكيف يسمعون نصحك وقيل الضمير لقريش
 والجملة اعتراض (فأخذتهم الصيحة) يعني صيحة هائلة مهلكة وقيل صيحة جبريل عليه السلام
 (مشرقين) داخلين في وقت شروق الشمس (جعلنا عليهما) على المدينة أو على قراهم (ساقطها)
 وصارت منقلبة بهم (وأما ناعليهم حجارة من سجيل) من طين متحجرة أو طين عليه كتاب من
 السجل وقد تقدم مزيد بيان لهذه القصة في سورة هود (إن في ذلك لآيات للمتوسمين) للتفكرين
 المتفرسين الذين ينتبتون في نظرهم حتى يعرفوا حقيقة الشيء بسمته (وأنها) وإن المدينة أو القرى
 (لبسيل مقيم) ثابت يسلكه الناس وبرون آثارها (إن في ذلك لآية للمؤمنين) بالله ورسله (وإن
 كان أصحاب الأيكة لظالمين) هم قوم شعيب كانوا يسكنون الغيبة فبعث الله إليهم فكتفوه فاهلكوا
 بالظلة والأيكة الشجرة المتكاثفة (فأتقنمنا منهم) بالهلاك (واسمها) يعني سدوم والأيكة وقيل
 الأيكة ومدين فإنه كان مبعوثا إليهما فكان ذكر أحدهما منها على الأخرى (لبامام مبين) لطريق
 واضح والامام اسم ما يؤتم به فسمي به الطريق ومطمرا البناء والروح لاها ما يؤتم به (ولقد كذب
 أصحاب الحجر المرسلين) يعني نمود كذبوا صالحا ومن كذب واحد من الرسل فكانما كذب الجميع
 ويجوز أن يكون المراد بالمرسلين صالحا ومن معه من المؤمنين والحجر واديين المدينة والشام يسكنونه
 (وآتيناهم آياتنا فكانوا يعرضون) يعني آيات الكتاب المنزل على نبيهم أو معجزاته كالناقة
 وسقبا وشر بها ودرها أو ما نصب لهم من الأدلة (وكانوا ينحتون من الجبال بيوتا مئنيين) من الانهدام
 ونقب اللصوص وتخريب الأعداء لوثاقها أو من العذاب لفرط غفلتهم أو حسبانهم أن الجبال تحميهم
 منه (فأخذتهم الصيحة مصبحين) فما أغنى عنهم ما كانوا يكسبون من بناء البيوت الوثيقة
 واستكثار الأموال والعدد (وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما إلا بالحق) الإخلاص ملتبساً بالحق
 لا بلام استمرار الفساد ودوام الشرور فلذلك اقتضت الحكمة اهلاك أمثال هؤلاء وإزاحة
 فسادهم من الأرض (وإن الساعة لآتية) فينتقم الله لك فيها من كذبك (فاصفح الصفيح الجليل)
 ولا تنجل بالانتقام منهم وعاملهم معاملة الصفوح الخليم وقيل هو منسوخ بآية السيف (إن ربك هو
 الخلاق) الذي خلقك وخلقهم ويده أمرهم وأمرهم (العليم) بحالك وحالهم فهو حقيق بأن
 تكل ذلك إليه ليحكم بينكم أو هو الذي خلقكم وعلم الأصلح لكم وقد علم أن الصفيح اليوم أصلح
 وفي مصحف عثمان وأبي رضي الله عنهما هو الخالق وهو يصلح للقليل والكثير والخلق لا يختص
 بالكثير (ولقد آتيناك سبعا) سبع آيات وهي الفاتحة وقيل سبع سور وهي الطوال وسابعتها

الانفال والتوبة فانهما في حكم سورة وذلك لم يفصل بينهما بالتسمية وقيل التوبة وقيل بونس أو الحواميم السبع وقيل سبع معانف وهي الاسباع (من المثاني) بيان للسبع والمثاني من التثنية أو الثناء فان كل ذلك مثنى تكرر قراءته أو ألفاظه أو قصصه ومواعظه أو مثنى عليه بالبلاغة والاعجاز ومثنى على الله بما هو أهله من صفاته العظمى وأسمائه الحسنى ويجوز أن يراد بالمثاني القرآن أو كتب الله كلها فتكون من التبعض (والقرآن العظيم) ان أريد بالسبع الآيات أو السور فمن عطف الكل على البعض أو العام على الخاص وان أريد به الاسباع فمن عطف أحد الوصفين على الآخر (لا تمدن عينيك) لا تطمح ببصرك طموح راغب (إلى ما تمناه أو واجابهم) أصنافا من الكفار فانه مستحق بالاضافة الى ما أوتيته فانه كمال مطلوب بالذات مفض الى دوام اللذات وفي حديث أبي بكر رضي الله تعالى عنه من أوتي القرآن فرأى أن أحدا أوتي من الدنيا أفضل مما أوتي فقد صغر عظميا وعظم صغيرا وروى أنه عليه الصلاة والسلام وافي بأذرع سبع قوافل ليهود بني قريظة والنضير فيها أنواع البر والطيب والجواهر وسائر الامتعة فقال المسلمون لو كانت هذه الاموال لنا لتقو بناها وأتقناها في سبيل الله فقال لهم لقد أعطيت سبع آيات هي خير من هذه القوافل السبع (ولا تحزن عليهم) انهم لم يؤمنوا وقيل اهم المتمتعون به (واخفض جناحك للمؤمنين) وتواضع لهم وارفق بهم (وقل اني أنا النذير المبين) أنذر لم يبين وبرهان ان عذاب الله نازل بكم ان لم تؤمنوا (كما نزلنا على المقتسمين) مثل العذاب الذي أنزلناه عليهم فهو وصف لمفعول النذير أقيم مقامه والمقتسمون هم الانعاش الذين اقسمو امد اخل مكة أيام الموسم لينفروا الناس عن الايمان بالرسول صلى الله عليه وسلم فأهلكهم الله تعالى يوم بدر أو الرهط الذين اقسمو أي تقاسموا على أن يبيتوا صالحا عليه الصلاة والسلام وقيل هو صفة مصدر محذوف بدل عليه ولقد آتيناك فانه بمعنى أنزلنا اليك والمقتسمون هم الذين جعلوا القرآن عضين حيث قالوا عندا بعضه حق موافق للتوراة والانجيل وبعضه باطل يخالف لهما أو قسموه الى شعر وسحر وكهانة وأساطير الأولين أو أهل الكتاب آمنوا ببعض كتبهم وكفروا ببعض على ان القرآن ما يقرؤه من كتبهم فيكون ذلك تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله لا تمدن عينيك الخ اعتراضا ممد لها (الذين جعلوا القرآن عضين) أجزاء جمع عضنة وأصلها عضوة من عضى الشاة اذا جعلها أعضاء وقيل فعلة من عضته اذا بهته وفي الحديث لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم العاضة والمستعضة وقيل أسحارا وعن عكرمة العضة السحر وانما جمع جمع السلامة جبرا لما حذف منه والموصول بصلته صفة للمقتسمين أو مبتدأ خبره (فوربك لنسألنهم أجمعين عما كانوا يعملون) من التقسيم أو النسبة الى السحر فنجاز بهم عليه وقيل هو عام في كل ما فعلوا من الكفر والمعاصي (فاصدع بما تؤمر) فاجهر به من صدع بالحجة اذا تكلم بها جهارا أو فافرق به بين الحق والباطل وأصله الابانة والتميز وما مصدرية أو موصولة والراجع محذوف أي بما تؤمر به من الشرائع (وأعرض عن المشركين) ولا تلتفت الى ما يقولون (انا كفيناك المستهزئين) بقمعهم واهلاكهم قيل كانوا خمسة من أشرف قريش الوليد بن المغيرة والعاص بن وائل وعدي بن قيس والاسود بن عبد يغوث والاسود بن المطلب ببالغون في ابداء النبي صلى الله عليه وسلم ولاستهزاء به فقال جبريل عليه السلام لرسول الله صلى الله عليه وسلم أمرت ان أكفيكم فامرى الى ساق الوليد فر بنال فتعلق بشو به سهم فلم يعطف تعظما لاخذه فأصاب عرقا في عقبه فقطعه فمات وأوماً الى أنخص انهم قد دخلت فيه شوكة فانتفخت رجله حتى صارت كالرحى ومات وأشار الى أنف عدي بن قيس

المقيد بقيد وهو ان يكون قبل ظهور العناد وبالقتل المقيد بقيد وهو ان يكون بعد ظهوره والحال يختص بالكثير أى تختص بمن له كثرة الآثار (قوله ومثنى على الله بما هو أهله) بصيغة الفاعل فكان المثاني جمع مثنى (قوله فمن عطف الكل على البعض أو العام على الخاص) الأول على تقدير ان يكون المراد بالقرآن مجموع السور والثاني على ان يكون المراد بالقرآن مفهوم الكل وهو الكلام المنزل من الله تعالى على النبي للاعجاز فان قلت كيف يكون انباء هذا المفهوم العام قلنا انباؤه في ضمن الخصوصيات (قوله فقد صغر عظميا الخ) صغر عظميا هو القرآن وعظم صغيرا هو غيره (قوله ولا تمدن الخ) اعتراض أى بين الشبهتين المتصلتين وهما قوله تعالى ولقد آتيناك الآية وقوله تعالى كما أنزلنا

﴿سورة النحل﴾ (قوله على تالوين الخطاب) أي على طريقة الالتفات من الخطاب إلى الغيبة في الكلام (قوله وأعلى ان الخطاب للمؤمنين) يعني ما سبق هو ان يكون الخطاب في فلا تستجابه للشركين (١٧٥) فيكون في تشركون التفات وأما إذا

كان الخطاب للمؤمنين فلا التفات بل فاعل لا تستجابهوا جماعة وفاعل يشركون كان الخطاب لهم ولغيرهم لا يكون التفاتاً أيضاً لأن الفاعل في الكلام مختلفان وإن كان بالكلية والجزئية (قوله وذكري عقيب ذلك) أي ذكر ينزل الملائكة بالروح الآية للإشارة إلى ان

سبب اختصاصه بالعلم بما ذكر وهو قرب اتیان أمر الله فإن علمه به بواسطة الوحي وليس لغيره ذلك (قوله أو النصب بنزع الخافض) فيكون التقدير بان أنذروا فتكون الباء للسببية فيكون المعنى تنزل الملائكة بسبب الانذار (قوله والآية تدل على ان) ظاهر كلامه ان الآية تدل على ان الوحي لا يكون الا بواسطة الملك وفي هذا الحصر خفاء (قوله على التوحيد الذي هو منتهى كمال القوة العلمية) اهل المراد من منتهى كمال القوة العلمية ان يقين التوحيد أشرف الاعتقادات اليقينية (قوله وان النبوة عطائية الح) هو مذهب أهل الحق لا كسبية كما هو رأى الخارجين عن

فامتخط قيعافات وإلى الاسود بن عبد يغوث وهو قاعد في أصل شجرة فجعل ينطح رأسه الشجرة ويضرب وجهه بالشوك حتى مات وإلى عيني الاسود بن المطلب فعمى (الذين يجملون مع الله الها آخر فسوف يعلمون) عاقبة أمرهم في الدارين (ولقد نعلم أنك يضيق صدرك بما يقولون) من الشرك والظلم في القرآن والاستهزاء بك (فسبح بحمد ربك) فافزع إلى الله تعالى فيما نباك بالتسبيح والتحميد يكفك ويكشف الغم عنك أوفززه عما يقولون حامداً له على ان هداك للحق (وكن من الساجدين) من المصلين وعنه عليه الصلاة والسلام انه كان اذا خربه به أمر فزع إلى الصلاة (واعبد ربك حتى يأتيك اليقين) أي الموت فإنه متيقن لحاقه كل شيء مخلوق والمعنى فاعبده مادامت حيا ولا تخل بالعبادة لحظة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الحجر كان له من الأجر عشر حسنات بعد الملهاجرين والانصار والمستهزئين بمحمد صلى الله عليه وسلم والله أعلم ﴿سورة النحل مكية غير ثلاث آيات في آخرها وهي مائة وعثمان وعشرون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(أي أمر الله فلا تستجابه) كانوا يستجابهون ما أوعدهم الرسول صلى الله عليه وسلم من قيام الساعة أو أهلاك الله تعالى إياهم كما فعل يوم بدر استهزاء وتكديبا ويقولون ان صبح مات قوله فلا صنم تشفع لنا وتخلصنا منه فنزل والمعنى ان الأمر الموعود به بمنزلة الآتي المتحقق من حيث انه واجب الوقوع فلا تستجابهوا وقوعه فإنه لا خير لكم فيه ولا خلاص لكم منه (سبحانه وتعالى عما يشركون) تبرأ وجل عن ان يكون له شريك في دفع ما أراد بهم وقرأ جزء والكسائي بالتاء على وفق قوله فلا تستجابهوا والباقيون بالياء على تالوين الخطاب أو على ان الخطاب للمؤمنين وأولهم ولغيرهم لما روى انه لما نزلت أي أمر الله فوثب النبي صلى الله عليه وسلم ورفع الناس رؤسهم فنزلت فلا تستجابهوا (ينزل الملائكة بالروح) بالوحي أو القرآن فإنه يحيي بالقلوب الميتة بالجهل أو يقوم في الدين مقام الروح في الجسد وذكري عقيب ذلك إشارة إلى الطريق الذي به علم الرسول صلى الله عليه وسلم ما تحقق موعدهم به ودنوه وازاحة لاستبعادهم اختصاصه بالعلم به وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وينزل من أنزل وعن يعقوب مثله وعنه تنزل بمعنى تنزل وقرأ أبو بكر تنزل على المضارع المبني للفعول من التزليل (من أمره) بأمره أو من أجله (على من يشاء من عباده) ان يتخذة رسولا (أن أنذروا) بان أنذروا أي اعلما من نذرت بكذا اذا علمته (أنه لا اله الا أنا فأتقون) ان الشأن لا اله الا أنا فأتقون أو خوفوا أهل الكفر والمعاصي بأنه لا اله الا أنا وقوله فأتقون رجوع إلى مخاطبتهم بما هو المقصود وان مفسرة لان الروح بمعنى الوحي الدال على القول أو مصدرية في موضع الجر بدلا من الروح أو النصب بنزع الخافض أو مخففة من الثقلية والآية تدل على ان نزول الوحي بواسطة الملائكة وان حاصله التنبيه على التوحيد الذي هو منتهى كمال القوة العلمية والأمر بالتقوى الذي هو أقصى كمال القوة العلمية وان النبوة عطائية والآيات التي بعدها دليل على وحدانيته من حيث انها تدل على انه تعالى هو الموجد لاصول العالم وفروعه على وفق الحكمة والمصلحة ولو كان له شريك لقد در على ذلك فيلزم التمانع (خلق السموات والارض بالحق) أو جدهما على مقدار وشكل وأوضاع وصفات مختلفة قدرها وخصصها بحكمته (تعالى عما يشركون) منهما أو بما يفتقر في وجوده أو بقاءه اليهما وما لا يقدر على خلقهما

الاسلام وفيه مثل النظر المذکور سابقا (قوله عما يشركون منهما) أي من السموات والارض فان بعض الكفرة يعبدون الكواكب وبعضهم يعبدون ما يحتاج في وجوده أو بقاءه إلى السموات والارض كالاشجار والاحجار

(قوله وفيه دليل على ان الله تعالى ليس من الاجرام) لان كل ما هو جرم اما من السموات او من الأرض وخالفهما وما فهماهو الله تعالى فهو تعالى ليس من الاجرام وفيه (١٧٦) انه يدل على انه تعالى ليس من السموات والأرض ولكن لا يدل على انه ليس

من الاجرام اذ من الاجرام ما لا يكون شيئاً منها مع ان المجسمة يقولون بان الله تعالى هو المتمكن على العرش وهو من جنس السموات والأرض الآن يقال ان المراد بالسموات والأرض جهة العلو والسفل (قوله اولاً ان كل منها هو المعتاد الخ) أي يحتمل ان يكون تقديم الظرف للاختصاص أي منها تأكلون بحسب العادة لامن غيرها ولا يردان الاكل ليس مخصوصاً بها بل يشمل غيرها من الحبوب لأن الحصر اضافي (قوله وقيل هي معطوفة على محل لتركبوها) يعني ان الترتيب سبب المنافع المترتبة عليها وهي بفعل الخالق بخلاف الركوب (قوله لأن المقصود من خلقها الركوب الخ) فقرن الادم الصريحة بما هو المقصود الأصلي (قوله ويدل عليه ان الآية مكية الخ) أي يدل على ما ذكرنا من عدم دلالة الآية على حرمة الخيل ان الآية نزلت بمكة وحرمة الجر الأهلية عام خبير وهو بعد الهجرة فلو كانت الآية دالة على حرمة ما ذكر فيها كانت

وفيه دليل على انه تعالى ليس من قبيل الاجرام (خلق الانسان من نطفة) جاد لاحتسبها ولا حراك سيالة لا تحفظ الوضع والشكل (فاذا هو خصيم) منطبق مجادل (مبين) للجهة أو خصيم مكافح لخالفه قاتل من يحيى العظام وهي رميم روى ان أبا بن خلف أتى النبي صلى الله عليه وسلم بعظم رميم وقال يا محمد أتري الله يحيى هذا بعد ما قدرم فترلت (والانعام) الابل والبقرة والغنم واتصاها بمضمر يفسره (خلقها لكم) أو بالعطف على الانسان وخلقها لكم بيان ما خلقت لأجله وما بعده تفصيل له (فيها دفء) ما يدفأ به في البرد (ومنافع) نسلها ودرها وظهورها وانما عبر عنها بالمنافع ليتناول عوضها (ومنها تأكلون) أي تأكلون ما يؤكل منها من اللحوم والشحوم والالبان وتقديم الظرف للحافظة على رؤس الآي ولان الأكل منها هو المعتاد المعتمد عليه في المعاش وأما الأكل من سائر الحيوانات الماء كولة فعلى سبيل التداوي والتفكه (ولسكن فيها جال) زينة (حين تريحون) تردونها من مراعيها الى مراعيها بالعشي (وحين تسرحون) تخرجونها بالغداة الى المراعي فان الافنية تزين بها في الوقتين ويجل أهلها في أعين الناظرين اليها وتقديم الراحة لان الجمال فيها أظهر فانهما تقبل ملأى البطون حافلة الضروع ثم تأوى الى الحظائر حاضرة لاهلها وقرى حيناً على ان تريحون وتسرحون وصفان له بمعنى تريحون فيه وتسرحون فيه (وتحمل أثقالكم) أحمالكم (الى بلد لم تكونوا بالغيه) أي ان لم تكن الانعام ولم تخلق فضلاً ان تحملوها على ظهوركم اليه (الابشقى الأنفس) الابكفة ومشقة وقرى بالفتح وهو لغة فيه وقيل المفتوح مصدر شق الأمر عليه وأصله الصدع والمكسور بمعنى النصف كأنه ذهب نصف قوته بالتعب (ان ربكم لرؤف رحيم) حيث رحكم بخلقها لا تتفاعم وتيسير الامر عليكم (والخيل والبغال والحمير) عطف على الانعام (لتركبوها وزينة) أي اتركبوها وتزينوا به زينة وقيل هي معطوفة على محل لتركبوها وتغيير النظم لان الزينة بفعل الخالق والركوب ليس بفعله ولان المقصود من خلقها الركوب واما الترتيب بها فاحصل بالعرض وقرى بغير واو وعلى هذا يحتمل ان يكون علته لتركبوها ومصدر في موضع الحال من أحد الضميرين أي متزينين أو متزينين بها واستدل به على حرمة لحومها ولا دليل فيه اذ لا يلزم من تعليل الفعل بما يقصد منه غالباً ان لا يقصد منه غيره أصلاً ويدل عليه ان الآية مكية وعامة المفسرين والمحدثين على ان الجر الأهلية حرمت عام خبير (وبخلق ما لا تعلمون) لما فصل الحيوانات التي يحتاج اليها غالباً احتياجاً ضرورياً وغير ضرورياً أجل غيرها ويجوز ان يكون اخباراً بان له من الخلق ما لا علم لنا به وان يراد به ما خلق في الجنة والنار مما لم يخطر على قلب بشر (وعلى الله قصد السبيل) بيان مستقيم الطريق الموصل الى الحق أو اقامة السبيل وتعديلها رجة وفضلاً وعليه قصد السبيل يصل اليه من يسلكه لا محالة يقال سبيل قصد وقاصد أي مستقيم كأنه يقصد الوجه الذي يقصده السالك لا يميل عنه والمراد من السبيل الجنس ولذلك أضاف اليه القصد وقال (ومنها جائر) حائذ عن القصد وعن الله وتغيير الاسلوب لانه ليس بحق على الله تعالى ان يبين طرق الضلالة ولان المقصود بيان سبيله وتقسيم السبيل الى القصد والجائر انما جاء بالعرض وقرى ومنكم جائر أي عن القصد (ولو شاء) الله (لهذا كم أجمعين) أي ولو شاء هذا يتكلم أجمعين لهذا كم الى قصد السبيل هداية مستلزمة للاقتداء (هو الذي أنزل من السماء) من السحاب ومن جانب السماء (ماء لكم منه شراب) ما تشربونه

الجر الأهلية محرمة من حين نزول الآية (قوله بيان مستقيم الطريق) الى قوله رجه وفضلاً أي على الله بحسب ولكم الفضل والكره ان بين طريق الهداية بمعنى انه يناسب كرمه وفضله بيان طريق الهداية واذا بين علم ان خلافه ضلالة فلا حاجة الى بيانه

ولكم صلاة أنزل أو خبر شراب ومن تبعضية متعلقة به وتقديمها بهم حصر المشروب فيه ولا بأس به لان مياه العيون والأبار منه لقوله فسلكه ينابيع وقوله فاسكناه في الأرض (ومنه شجر) ومنه يكون شجر يعني الشجر الذي ترعاه المواشي وقيل كل ما نبت على الأرض شجر قال

يعلفها اللحم اذا عزر الشجر * والخيل في اطعامها اللحم ضرر

(فيه تسميون) ترعون من سامت الماشية وأسماها صاحبها وأصله السومة وهي العلامة لانهما تؤثر بالرمي علامات (ينبت لكم به الزرع) وقرأ أبو بكر بالنون على التفخيم (والزيتون والنخيل والاعناب ومن كل الثمرات) وبعض كلها اذ لم ينبت في الأرض كل ما يمكن من الثمار ولعل تقديم ما يسام فيه على ما يؤكل منه لانه سيصير غداء حيوانيا هو أشرف الاغذية ومن هذا تقديم الزرع والتصریح بالاجناس الثلاثة وترتيبها (ان في ذلك لآية لقوم يتفكرون) على وجود الصانع وحكمته فان من تأمل ان الحبة تقع في الأرض وتصل اليها ندوة تنفذ فيها فينشق أعلاها ويخرج منه ساق الشجرة وينشق أسفلها فيخرج منه عروقها ثم ينمو ويخرج منه الاوراق والازهار والاكمام والثمار ويشتمل كل منها على أجسام مختلفة الاشكال والطباع مع اتحاد المواد ونسبة الطبائع السفلية والتأثيرات الفلكية الى الكل علم ان ذلك ليس الا بفعل فاعل مختار مقدس عن منازعة الاضداد والانداد ولعل فصل الآية به لذلك (وسخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم) بان هيأها لنا فعمكم (مسخرات بامر) حال من الجميع أي نفعمكم بها حال كونها مسخرات لله تعالى خلقها ودبرها كيف شاء وأولما خلقن له ما يجاده وتقديره أو لحكمه وفيه ايدان بالجواب عما عسى ان يقال ان المؤثر في تكوين النبات حركات الكواكب وأوضاعها فان ذلك ان سلم فلا ريب في انها ايضا ممكنة الذات والصفات واقعة على بعض الوجوه المحتملة فلا بد لها من موجد مخصوص مختار واجب الوجود دفعا للبدور والتسلسل أو مصدر مسمى جمع لاختلاف الانواع وقرأ حفص والنجوم مسخرات على الابتداء والخبر فيكون تعميما للحكم بعد تخصيصه ورفع ابن عاصم الشمس والقمر أيضا (ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون) جمع الآية وذكر العقل لانهما تدل أنواعا من الدلالة ظاهرة لذوى العقول السليمة غير محوجة الى استيفاء فكر كاحوال النبات (وما ذرأ لكم في الأرض) عطف على الليل أي وسخر لكم ما خلق لكم فيها من حيوان ونبات (مختلفا ألوانه) أصنافه فانها تتخالف بالون غالبا (ان في ذلك لآية لقوم يذكرون) ان اختلافها في الطبائع والهيئات والمناظر ليس الا بصنع صانع حكيم (وهو الذي سخر البحر) جعله بحيث تتمكنون من الاتفاع به بالركوب والاصطياد والغوص (لتأكلوا منه لحما طريا) هو السمك ووصفه بالطراوة لانه أرطب اللحوم يسرع اليه الفساد فيسارع الى أكله ولا يظهر قدرته في خلقه عذبا طريا في ماء زعاق وتمسك به مالك والثوري على ان من حلف ان لا يأكل لحما حنت بأكل السمك وأجيب عنه بان مبنى الايمان على العرف وهو لا يفهم منه عند الاطلاق ألا ترى أن الله تعالى سمي الكافر دابة ولا يبحث الخالف على أن لا يركب دابة يركوبه (وتستخرجوا منه حلية تلبسونها) كاللؤلؤ والمرجان أي تلبسها نساءكم فاسند اليهم لانهم من جلتهم ولانهم يتزين بها لاجلهم (وترى الفلك) السفن (مواخفيه) جوارى فيه تشقه بحيز ومها من الخمر وهوشق الماء وقيل صوت جرى الفلك (ولتبتغوا من فضله) من سعة رزقه يركو بها للتجارة (ولعلمكم تشكرون) أي تعرفون نعم الله تعالى فتقومون بحقوقها ولعل تخصيصه بتعقيب الشكر لانه أقوى في باب الانعام من حيث انه جعل الممالك سببا للاتفاع وتحصيل المعاش (وألقى في الأرض رواسي) جبالا رواسي (أن تميد بكم) كراهة أن تميل بكم وتضطرب وذلك لان

(قوله ولا بأس به الخ)
وكذا كل ما يشرب كعصير
الانمار والأوراق (قوله
أو مصدر جمع لاختلاف
النوع) عطف على قوله
حال أي مسخرات اما حال
أو مصدر مسمى جمع
لاختلاف التسخيرات
(قوله فانها تتخالف بالون
غالبا) أي قيل ألوانه وأريد
أصنافه من قبيل المجاز
المرسل أطلق اسم اللازم
وأريد به الملزوم (قوله تشقه
بحيزومها) الحيزوم وسط
الصدر

(قوله وكان من حقها ان تتحرك بالاستدارة الخ)
 لا وجه لهذا الكلام لاعلى
 مذهب أهل الحق ولاعلى
 مذهب الفلاسفة اما الاول
 فظاهر اذ الشكل ليس الا
 بإرادة الله تعالى وليس من
 حق شيء ومقتضى ذاته ان
 يتصف بالحركة ولو سلم ان
 الافلاك تستحق ان تتحرك
 بالاستدارة لتعلق ارادته
 وهو موجب للحركة فلا
 نسلم ان الارض كذلك
 وأما الثاني فلان الفلاسفة
 لم يقولوا ان حق الارض
 ان تتحرك بالاستدارة
 (قوله وكان حق الكلام
 أفن لا يخلق الخ) لان
 المشركين ماشبهوا الخالق
 بالاصنام بل شبهوا الاصنام
 بالخالق فحق العبارة ان يقال
 انكار اعليهم أفن لا يخلق
 كمن يخلق لكنه اذ قوى
 وجه الشبه بين الامرين
 يرجع التشبيه الى التشابه
 فيقال وجه الخليفة كالقمر
 والقمر كوجه الخليفة
 والمشركون لما عاملوها
 بما ينبغي ان يعامل به مع
 الخالق لم يبق عندهم فرق
 بينها وبينه تعالى عما يقول
 الظالمون (قوله هم أموات
 لا يعترفهم الحياة أو أموات
 حالا أو مآلا) فالاول اذا
 كان المراد الاصنام وسائر
 ما ليس له علم والثاني ما هو

الارض قبل ان تخلق فيها الجبال كانت كرة خفيفة بسيطة الطبع وكان من حقها ان تتحرك بالاستدارة
 كالافلاك أو ان تتحرك بادي سبب للتصريك فلما خلقت الجبال على وجهها تفاوتت جوانبها وتوجهت
 الجبال بشقائها نحو المركز فصارت كالانودا التي تمنعها عن الحركة وقيل لما خلق الله الارض جعلت تخور
 فقالت الملائكة ما هي بمقر أحد على ظهرها فأصبحت وقد أرسيت بالجبال (وأنها را) وجعل فيها
 أنهارا لان ألقى فيه معناه (وسبلا لعلكم تهتدون) لمقاصدكم أو الى معرفة الله سبحانه وتعالى
 (وعلامات) معالم يستدل بها السابلة من جبل وسهل وريح ونحو ذلك (وبالنجم هم مهتدون)
 بالليل في البراري والبحار والمراد بالنجم الجنس ويدل عليه قراءة وبالنجم بضمين وضمة وسكون على
 الجمع وقيل الثريا والفرقدان وبنات نعش والجدى ولعل الضمير لقريش لانهم كانوا كثيرى الاسفار
 للتجارة مشهورين بالاهتداء في مسائرهم بالنجوم واخراج الكلام عن سنن الخطاب وتقديم النجم
 وإقام الضمير للتخصيص كأنه قيل وبالنجم خصوصا هؤلاء خصوصا مهتدون فلا اعتبار بذلك
 والشكر عليه أكرم لهم وأوجب عليهم (أفن يخلق كمن لا يخلق) انكار بعد اقامة الدلائل المتكاثرة
 على كمال قدرته وتناهي حكمته والتفرد بخلق ما عد من مبدعاته لان يساويه ويستحق مشاركته
 ما لا يقدر على خلق شيء من ذلك بل على إيجاد شيء ما وكان حق الكلام أفن لا يخلق كمن يخلق لكنه
 عكس تنبيه على انهم بالاشراك بالله سبحانه وتعالى جعلوه من جنس المخلوقات المجزئة شبيهها بالمراد
 بمن لا يخلق كل ما عبد من دون الله سبحانه وتعالى مقلبا فيه أو لوال العلم منهم والأصنام وأجروها مجرى
 أولى العلم لانهم سموها آلهة ومن حق الاله ان يعلم أولئنا كلمة بينه وبين من يخلق أو للبالغة وكأنه قيل
 ان من يخلق ليس كمن لا يخلق من أولى العلم فكيف بما لا علم عنده (أفلا تذكرون) فتعرفوا فساد
 ذلك فانه خلأه كالخاصل للعقل الذي يحضر عنده بادي تذكروا والتفات (وان تعدوا نعمة الله
 لا تحصوها) لا تضبطوا عدد هافضلا أن تطبقوا القيام بشكرها أتبع ذلك تعداد النعم والزمام الحجة على
 تفرده باستحقاق العبادة تنبيها على أن وراء ما عدد نعمالا تنحصر وأن حق عبادته تعالى غير مقدور
 (ان الله لغفور رحيم) حيث يتجاوز عن تقصير في أداء شكرها (رحيم) لا يقطعها لتفريطكم فيه
 ولا يعاجلكم بالعقوبة على كفرانها (والله يعلم ما تسرون وما تعلنون) من عقائدكم وأعمالكم
 وهو وعيد وتزييف للشرك باعتبار العلم بعد تنزيهه باعتبار القدرة (والذين تدعون من دون الله) أي
 والآلهة الذين تعبدونهم من دونه وقرأ أبو بكر يدعون بالياء وقرأ أحفص ثلاثها بالياء (لا يخلقون شيئا)
 لما نفي المشاركة بين من يخلق ومن لا يخلق بين أنهم لا يخلقون شيئا لينتج أنهم لا يشاركونه ثم كد ذلك
 بأن أثبت لهم صفات تنافي الالهية فقال (وهم يخلقون) لانهم ذوات متمكنة مفقورة الوجود الى
 التخليق والاله ينبغي أن يكون واجب الوجود (أموات) هم أموات لا يعترفهم الحياة أو أموات حالا أو
 مآلا (غبرا حياء) بالذات ليتناول كل معبود والاله ينبغي أن يكون حيا بالذات لا يعترفه الممات (وما
 يشعرون أيان يبعثون) ولا يعلمون وقت بعثهم أو بعث عبدتهم فكيف يكون لهم وقت جزاء على
 عبادتهم والاله ينبغي أن يكون علما بالغيوب مقدرا للثواب والعقاب وفيه تنبيه على أن البعث من
 توابع التكليف (الهكم اله واحد) تكرر للدعى بعد اقامة الحجج (فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم
 منكرة وهم مستكبرون) بيان لما اقتضى اصرارهم بعد وضوح الحق وذلك عدم إيمانهم بالآخرة
 فان المؤمن بها يكون طالبا للدلائل متأملا فيما يسمع فينتفع به والكافر بها يكون حاله بالعكس
 وانكار قلوبهم ما لا يعرف الا بالبرهان اتباعا للسلاف وركوبا الى المألوف فانه ينافي النظر والاستبصار
 عن اتباع الرسول وتصديقه والاتفات الى قوله والاول هو العمدة في الباب ولذلك رتب عليه ثبوت

فيكون البعث كذلك (قوله وهو في موضع الرفع مجرم لانه مصدر أو فعل) لا يخفى انه اذا كان لاجرم بمعنى حقا لم يصح حينئذ ان يكون عاملا فلا يستحق فاعلا اذ لا يتيق على معناه الحقيقي نعم اذا كان فعلا وكان بمعنى ثبت كان ماذ كفاعل ويكون لارد الكلام السابق كانه قيل لا يصح الاستكبار ثم قيل ثبت ان الله يعلم ما يسرون وما يعلنون (قوله فضلا عن الذين الخ) أي لا يحب المستكبرين مطلقا فضلا عن الذين استكبروا عن توحيد (قوله على التهمك) اذ اعتقادهم انه غير منزل من عند الله (قوله هم المققسمون) أي المققسمون الذين جعلوا القرآن عضين (قوله وبعض أوزار (١٧٩) ضلال من يضلونهم الخ) يفهم منه ان أوزار

ضلال من يضلونهم قسما قسم متعلق بالمباشرة وقسم متعلق بالتسبب في حمل المضل القسم المتعلق بالتسبب من غير ان ينقص من وزر زوال الضلال شيء (قوله وهو على سبيل التمثيل) يعني ليس المقصود من أتى الله بنيانهم الآية المعنى الحقيقي انما المراد استئصالهم واهلاكهم بما جعلوه سببا لبقائهم ونجاتهم فشبّه حال الماكرين في وضع المنصوبات وقصد هلاك العدو ورجوع وخاة عاقبة المكر اليهم أي بالماكرين بمن بنى بنيانا قصده هلاك العدو ووضع مأدبة فيه ليكيد بها العدو فنقلب عليه من حيث لا يشعر ثم استعمل العبارة الثانية في معنى هلاك الماكرين بانقلاب مكرهم عليهم ومن هذا يعلم أن في المشبه به محذوفا وهو قصد صاحب البيان المكر

الآخرين (لا جرم) حقا (ان الله يعلم ما يسرون وما يعلنون) فيجازيهم وهو في موضع الرفع مجرم لانه مصدر أو فعل (انه لا يحب المستكبرين) فضلا عن الذين استكبروا عن توحيد أو اتباع الرسول (واذا قيل لهم ماذا أنزل ربكم) القائل بعضهم على التهمك أو الوافدون عليهم أو المسلمون (قالوا أساطير الاولين) أي ما تدعون نزوله أو المنزل أساطير الاولين وانما سموه منزلا على التهمك أو على الفرض أي على تقدير أنه منزل فهو أساطير الاولين لا تحقيق فيه والقائلون قيل هم المققسمون (ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيمة) أي قالوا ذلك اضلالا للناس فحملوا أوزار ضلالهم كاملة فان اضلالهم نتيجة رسوخهم في الضلال (ومن أوزار الذين يضلونهم) و بعض أوزار ضلال من يضلونهم وهو حصة التسبب (بغير علم) حال من المفعول أي يضلون من لا يعلم انهم ضلال وفائدتها الدلالة على أن جهلهم لا يعذرهم اذ كان عليهم أن يبحثوا ويميزوا بين الحق والمبطل (الأساء ما يزرون) بشس شيأ يزرونه فعلهم (قدمكر الذين من قبلهم) أي سوا منصوبات ليكرها بها رسل الله عليهم الصلاة والسلام (فأتى الله بنيانهم من القواعد) فانها أمره من جهة العمدة التي بنوا عليها بأن ضعفت (فخر عليهم السقف من فوقهم) وصار سبب هلاكهم (وأناهم العذاب من حيث لا يشعرون) لا يحتسبون ولا يتوقعون وهو على سبيل التمثيل وقيل المراد به نمرود بن كنعان بنى الصرح ببيابل سمكه خمسة آلاف ذراع ليرصد أمر السماء فاهب الله الرمح فخر عليه وعلى قومه فهلكوا (ثم يوم القيمة يخزيهم) بذلهم أو يعذبهم بالنار كقوله تعالى ربنا انك من تدخل النار فقد أخزيته (ويقول أين شركائي) أضاف الى نفسه استهزاء وحكاية لاضافتهم زيادة في توبيخهم (الذين كنتم تشاقون فيهم) تعادون المؤمنين في شأنهم وقرأ نافع بكسر النون بمعنى تشاقوني فان مشاققة المؤمنين كشاققة الله عز وجل (قال الذين أوتوا العلم) أي الانبياء أو العلماء الذين كانوا يدعونهم الى التوحيد فيشاقونهم ويتكبرون عليهم أو الملائكة (ان الخزي اليوم والسوء) الذلة والعذاب (على الكافرين) وفائدة قوطم اظهار الشماتة بهم وزيادة الاهانة وحكاية لان يكون لطفًا ووعظًا لمن سمعه (الذين تتوفاهم الملائكة) وقرأ حزة بالياء وقرئ بادغام التاء في التاء وموضع الموصول يحتمل الوجة الثلاثة (ظالمى أنفسهم) بأن عرضوها للعذاب المخلد (فالقوا السلم) فسالموا وأخبتوا حين عاينوا الموت (ما كنا) قائلين ما كنا (نعمل من سوء) كفروا وعدوان ويجوز أن يكون تفسير السلم على أن المراد به القول الدال على الاستسلام (بلى) أي فتجيبهم الملائكة بلى (ان الله عليم بما كنتم تعملون) فهو يجازيكم عليه وقيل قوله فالقوا السلم الى آخر الآية استئناف ورجوع الى شرح حالهم يوم القيامة وعلى هذا أول من لم يجوز الكذب يومئذ ما كنا

بعده حتى يتم التشبيه واعلم أن المنصوبة بمعنى الحيلة وهي في الاصل للشبكة والحباله فخرت مجرى الاسماء كالدابة (قوله يحتمل الوجة الثلاثة) فانه يحتمل أن يكون صفة للكافرين أو منصوب بالاخصاص أو خبر مبتدأ محذوف (قوله وعلى هذا أول من لم يجوز الكذب يومئذ) أي اذا كان المراد من هذا بيان حالهم في الآخرة لزم وقوع الكذب في يوم القيامة فن لم يجوز أن يكذب أحد في ذلك اليوم لابد أن يؤزل هذا القول وهو ما كنا نعمل من سوء بان المراد ما كنا نعمل من سوء في اعتقادنا أي ما كنا معتقدين

اننا نعمل سوء

(قوله وفي نصبه دليل على أنهم لم يتلعموا في الجواب) دليل على أنهم لم يتكثروا في الجواب لأن نصبه خيرا يجعله مفعولا به لأنزل هو الظاهر السابق إلى الفهم المطابق للسؤال فكان هذا الجواب لاجته إلى تأويل وأما رفعه فلما لم يطابق السؤال بل يخالفه نوع مخالفة لأن السؤال جملة فعلية والجواب جملة اسمية على تقدير الرفع فيحتاج إلى تأمل ما (قوله ويجوز أن يكون بما بعده حكاية الخ) الأولى كما قال صاحب الكشف أن يقال يجوز أن يكون للذين أحسنوا مع ما بعده بدلا عن قوله خيرا أي قالوا الذين أحسنوا الآيتين (قوله وهو يؤيد الوجه الأول) وهو أن يكون (٣٨٠) جنات عدن الخ خبر مبتدأ محذوف لأنه إذا كان جنات عدن مخصوصا بالمدح كان

الكلام كالصريح في أن جنات عدن جزءا للمتقين فيكون قوله تعالى كذلك يجزي الله المتقين تأكيذا بخلاف ما إذا كان خبر مبتدأ محذوف فإنه لم يعلم صريحا أن جنات عدن جزءا للمتقين كما علم من الصورة الأولى واعلم أنه ليس المقصود من قوله تعالى كذلك تشبيها بل المقصود أن هذا الجزء الخاص يجزي الله المتقين فالأحسن أن يفسر هكذا (قوله حين تبعثون الخ) لك أن تقول بل تدخل أرواحهم في الجنة حين الموت فالخطاب بقوله سلام عليكم ادخلوا الجنة أرواح الطيبين ولا حاجة إلى القول بأن المراد من الدخول الدخول حين البعث والمراد من التوفى وفاة الحشر وقوله لأن الأمر بالدخول حينئذ ممنوع نعم نعم ماذ كراذا

نعمل من سوء بأننا لم نكن في زعمنا واعتقادنا عاملين سوأ واحتمل أن يكون الراد عليهم هو الله تعالى أو أولو العلم (فادخلوا أبواب جهنم) كل صنف بابها المعد له وقيل أبواب جهنم أصناف عذابها (خالد فيها فللبس مثوى المتكبرين) جهنم (وقيل للذين اتقوا) يعني المؤمنين (ماذا أنزل ربكم قالوا خيرا) أي أنزل خبرا وفي نصبه دليل على أنهم لم يتلعموا في الجواب وأطبقوه على السؤال معترفين بالانزال على خلاف الكفرة روى أن أحياء العرب كانوا يبعثون أيام الموسم من يأتيهم بخبر النبي صلى الله عليه وسلم فإذا جاءه الوافد المقتسمين قالوا له ما قالوا وإذا جاء المؤمنين قالوا له ذلك (للمؤمنين) أحسنوا في هذه الدنيا حسنة مكافأة في الدنيا (ولدار الآخرة خير) أي ولثوابهم في الآخرة خير منها وهو وعدة للذين اتقوا على قولهم ويجوز أن يكون بما بعده حكاية لقولهم بدلا وتفسير الخبر على أنه منتصب بقالوا (ولنعم دار للمتقين) دار الآخرة فقد تقدم ذكرها وقوله (جنات عدن) خبر مبتدأ محذوف ويجوز أن يكون المخصوص بالمدح (يدخلونها تجري من تحتها الأنهار لهم فيها ما يشاؤون) من أنواع المشتهيات وفي تقديم الظرف تنبيه على أن الإنسان لا يجد جميع ما يريد إلا في الجنة (كذلك يجزي الله المتقين) مثل هذا الجزاء يجزيهم وهو يؤيد الوجه الأول (الذين تتوفاهم الملائكة طيبين) طاهرين من ظلم أنفسهم بالكفر والمعاصي لأنه في مقابلة ظالمى أنفسهم وقيل فرحين بشاراة الملائكة إياهم بالجنة وطيبين بقبض أرواحهم لتوجه نفوسهم بالسكينة إلى حضرة القدس (يقولون سلام عليكم) لا يحيط بكم بعدمكروه (ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون) حين تبعثون فأنهم معدة لكم على أعمالكم وقيل هذا التوفى وفاة الحشر لأن الأمر بالدخول حينئذ (هل ينظرون) ما ينتظر الكفار المارذ كرههم (الأن تأتيهم الملائكة) لقبض أرواحهم وقرأ حجة والكسائي بالياء (أو يأتي أمر ربك) القيامة والعذاب المستأصل (كذلك) مثل ذلك الفعل من الشرك والتكذيب (فعل الذين من قبلهم) فأصابهم ما أصابوا (وما ظلمهم الله) بتدبيرهم (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) بكفرهم ومعاصيهم المؤدية إليه (فأصابهم سيئات ما عملوا) أي جزاء سيئات أعمالهم على حذف المضاف وأسمية الجزاء باسمها (وحاق بهم ما كانوا به يستهزئون) وأحاط بهم جزاؤه والحقيق لا يستعمل إلا في الشر (وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء نحن ولا آباؤنا ولا حرمنا من دونه من شيء) إنما قالوا ذلك استهزاء أو منع البعثة والتكليف متمسكين بأن ما شاء الله يجب وما لم يشأ يمتنع فما الفائدة فيهما أو أنكار القبح ما أنكر عليهم من الشرك وتحريم البحار ونحوها محتجين بأنها لو كانت مستبعدة لما شاء الله صدورها عنهم ولشاء خلافه ملجئا إليه لا اعتذارا

اذ

كان المراد بالدخول دخول الأبدان في الجنة حينئذ وأما دخول الأرواح فلا نسلم أنه لا يكون إلا حينئذ

(قوله ما ينتظر الكفار) أي ليس الكفار إلا في صورة من ينتظر (قوله الأمرين المذكورين) لأنهم لما فعلوا ما يوجب العذاب فكانهم ينتظرون له (قوله فما الفائدة فيهما) أي لما تيسر له تعالى أن يدخل بعض العباد في الجنة وبعضهم في النار من غير تكليف وبعث للرسول فما الفائدة فيهما (قوله استهزاء) إنما كان ذلك استهزاء لأن الكلام في صورة الاعتذار وليس باعتذار حينئذ (قوله لا اعتذارا) عطف على قوله استهزاء أي قالوا ذلك استهزاء أو منع البعثة لا اعتذارا وهو ظاهر العذر أي لم يقولوا ذلك على وجه العذر وهو أن يعتذروا في تلك الأعمال لأن الله تعالى أرادها فكيف لا تفعل

(قوله تنبيهه على الجواب من الشبهتين) فيه خفاء (قوله تنبيهه على فساد الشبهة الثانية الخ) وهي ما قاله المشركون لو كان ما فعلنا مستقبحا لما شاء الله صدور هاجنا اذ من المعلوم أن الضلالة قبيحة والحاصل أنه يعلم من الكلام أن الشركة ضلالة والضلالة قبيحة وهذا يهدم شبهتهم وانما قال من حيث انه قسيم من هدى الله لان ظاهر قوله تعالى ومنهم من حقت عليه الضلالة لا يدل على ما ذكرنا وانما يدل عليه من الحيثية المذكورة فيكون معناه من حقت عليه الضلالة بارادة الله تعالى (قوله وهو أبلغ) لان هذه الصيغة تدل على ان من يضل الله لا يهدي أصلا وأما على البناء للفاعل فيدل على ان الله تعالى لا يهدي من يضل ولا ينفي صريحا ان لا يهديه غيره تعالى (قوله أو جواب الامر) ليس هذا في الكشف بل اقتصر على لوجه الاول ولا وجه لكونه جوابا للامر ههنا ذكوره جوابا لكن انما يحصل بان يكون المعنى ليس منك الكون ثم الكون مني كما صح أن يقال زرتني فاكرمك بالنصب فيكون المعنى

اذ لم يعتقدوا قبح أعمالهم وفيما بعده تنبيه على الجواب عن الشبهتين (كذلك فعل الذين من قبلهم) فاشركوا بالله وحوا حمله ووردوا رسله (فهل على الرسل الا البلاغ المبين) الا البلاغ الموضح للحق وهو لا يؤثر في هدى من شاء الله هداه لكنه يؤدي اليه على سبيل التوسط وما شاء الله وقوعه انما يجب وقوعه لا مطلقا بل باسباب قدرهاله ثم بين أن البعثة امر جرت به السنة الالهية في الامم كلها سببا لهدى من أراد اهتداءه وزيادة لضلال من أراد ضلاله كالغذاء الصالح فانه ينفع المزاج السوي ويقويه ويضر المنحرف ويفنيه بقوله تعالى (ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت) يا صر بعبادة الله تعالى واجتنب الطاغوت (فمنهم من هدى الله) وفهمه الايمان بارشادهم (ومنهم من حقت عليه الضلالة) اذ لم يفقههم ولم يرد هداهم وفيه تنبيه على فساد الشبهة الثانية لما فيه من الدلالة على أن نحقق الضلال وثباته بفعل الله تعالى وارادته من حيث انه قسيم من هدى الله وقد صرح به في الآية الاخرى (فسبروا في الارض) يا معشر قریش (فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين) من عادوكم وغيرهم لعلكم تعتبرون (ان تحرص) يا محمد (على هداهم فان الله لا يهدي من يضل) من يريد ضلاله وهو المعنى بمن حقت عليه الضلالة وقرأ غير الكوفيين لا يهدي على البناء للمفعول وهو أبلغ (وما لهم من ناصرين) من ينصرهم يدفع العذاب عنهم (وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت) عطف على وقال الذين أشركوا ائذنا بانهم كما أنكروا التوحيد أنكروا البعث مقسمين عليه زيادة في البت على فسادهم ولقد رد الله عليهم أبلغ رد فقال (بلى) يبعثهم (وعدا) مصدر مؤكد لنفسه وهو ما دل عليه بلى فان يبعث موعدا من الله (عليه) انجازه لامتناع الخلف في وعده أولان البعث مقتضى حكمته (حقا) صفة أخرى للوعد (ولكن أكره الناس لا يعلمون) أنهم يبعثون اما لعدم علمهم بانه من مواجب الحكمة التي جرت عادته بمرامها واما لقصور نظرهم بالمالوف فيتموهمون امتناعه ثم انه تعالى بين الامرين فقال (ليبين لهم) أي يبعثهم ليعين لهم (الذي يختلفون فيه) وهو الحق (وليعلم الذين كفروا أنهم كانوا كاذبين) فيما يزعمون وهو اشارة الى السبب الداعي الى البعث المقتضى له من حيث الحكمة وهو المميز بين الحق والباطل والحق والمبطل بالثواب والعقاب ثم قال (انما قولنا لشيء اذا أردناه أن نقول له كن فيكون) وهو بيان امكانه وتقريره أن تكون الله بمحض قدرته ومشيئته لا توقف له على سبق المواد والمدد والالزام التسلسل فكما أمكن له تكون الاشياء ابتداء بلا سبق مادة ومثال أمكن له تكونها اعادة بعده ونصب ابن عامر والكسائي ههنا في يس فيكون عطف على نقول أو جوابا للامر (والذين هاجروا في الله من بعد ما ظالموا) هم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه المهاجرون ظلمهم قریش فهاجروا بعضهم الى الحبشة ثم الى المدينة وبعضهم الى المدينة أو الحبشوسون المعذبون بمكة بعد هجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم بلال وصهيب وخباب وعمار وعابس وأبو جندل وسهيل رضي الله تعالى عنهم وقوله في الله أي في حقه ولوجه (لنبوتهم في الدنيا حسنة) مباءة حسنة وهي المدينة أو تبوئة حسنة (ولأجر الآخرة أكبر) مما يجمل لهم في الدنيا وعن عمر رضي الله تعالى عنه أنه كان اذا أعطى رجلا من المهاجرين عطاء قال له خذ بارك الله لك فيه هذا ما رعدك الله في الدنيا وما أدخر لك في الآخرة أفضل (لو كانوا يعلمون) الضمير للكفار رأى لوعلموا أن الله يجمع لهم لواء المهاجرين خير الدارين لو افقوهم أول المهاجرين أي لوعلموا ذلك لزدوا في اجتهادهم وصبرهم (الذين صبروا) على الشدائد كاذي الكفار ومفارقة الوطن ومحله النصب والرفع على المدح (وعلى ربهم يتوكلون) منقطعين الى الله مفوضين اليه الامر كله (وما أرسلنا من قبلك

ليكن منك زيارة فإكرام
منى وقد صرح الرضى بعدم
جواز كونه منصوباً على
جواب الامر (قوله أو الحال
من القائم مقام فاعله) وهو
الجار والمجرور وهو اليهم
(قوله على أن قوله فاسألوا
اعتراض) هذا متعلق
بقوله ويجوز أن يتعلق بما
أرسلنا الخ اذ على كل من
التقدير المذكورة كان
قوله تعالى فاسألوا جلة
معتضة بين أمرين متصين
(قوله على أن الشرط
للتبكيك والالزام) اذ ليس
الشرط على حقيقته اذ من
المعاوم المقرر انهم لم يعلموا
البيئات والزبر (قوله تخوف
الرحل منها تامكافدا)
التامك طویل السنم
(قوله وتوحيد اليمين وجمع
الشمايل باعتبار اللفظ
والمعنى) توحيد اليمين
باعتبار توحيد لفظ ما
وجمع الشمايل باعتبار ان ما
يشمل عليه ما متعدد (قوله
وهما حالان من الضمير في
ظلاله) فيكون جمع الحالين
باعتبار المعنى فان قلت
الحل يجب أن يكون من
الفاعل أو المفعول به
و ضمير ظلاله ليس شيئاً منها
فان لا نسلم أن يكون كل
ذی حال يجب أن يكون
فاعلاً ومفعولاً بل قد يكون

الارجاء (يوسى اليهم) رد لقول قريش الله أعظم من أن يكون رسوله بشراً أى جرت السنة الالهية بان
لا يبعث للدعوة العامة الا بشر يوسى اليه على السنة الملائكة والحكمة في ذلك قد ذكرت في سورة
الانعام فان شككتم فيه (فاسألوا أهل الذکر) أهل الكتاب أو علماء الاحبار ليعلموكم (ان
كنتم لاتعلمون) وفي الآية دليل على أنه تعالى لم يرسل امرأة ولا ملكاً للدعوة العامة وقوله جاعل
الملائكة رسلاً منا رسلاً الى الملائكة أو الى الانبياء عليهم الصلاة والسلام وقيل لم يبعثوا الى الانبياء
الامثليين بصورة الرجال و رد بما روى أنه عليه الصلاة والسلام رأى جبريل صلوات الله عليه على
صورته التي هو عليها مرتين وعلى وجوب المراجعة الى العلماء فيما لا يعلم (بالينات والزبر) أى
أرسلناهم بالينات والزبر أى المجزآت والكتب كأنه جواب قائل قال لم أرسلوا ويجوز أن يتعلق بما
أرسلنا دأخلا في الاستثناء مع رجالاً أى وما أرسلنا الا رجالاً بالينات كقولك ما ضربت الا زيدا
بالسوط أو صفة لهم أى رجالاً متبدين بالينات أو يوسى على المفعولية أو الحال من القائم مقام
فاعله على أن قوله فاسألوا اعتراض أو بلا تعلمون على أن الشرط للتبكيك والالزام (وأرسلنا اليك
الذکر) أى القرآن وانما سمي ذكراً لانه موعظة ونبيه (لتبين للناس ما نزل اليهم) في الذکر
بتوسط انزاله اليك مما أمروا به ونهوا عنه أو مما تشابه عليهم والتبيين أعم من أن ينص بالمقصود
أو يرشد الى ما يدل عليه كالتفاسير ودليل العقل (ولعلمهم يتفكرون) وإرادة أن يتأملوا فيه فيتنبهوا
للعقائقي (أفأمن الذين مكروا السيئات) أى المكرات السيئات وهم الذين احتالوا لهلاك الانبياء
أو الذين مكروا رسول الله صلى الله عليه وسلم وراموا صده عن الايمان (أن يخسف الله بهم
الارض) كما خسف بقارون (أو يأخذهم في تقلبهم) أى متقلبين في مسائرهم ومتأجروهم (فأهم بمجزيين
أو يأخذهم على تخوف) على مخافة أن يهلك قوم قبلهم فيتخوفوا فأيأثمهم العذاب وهم متخوفون
أو على ان ينقصهم شيئاً بعد شيء في أنفسهم وأموالهم حتى يهلكوا من تخوفته اذ انقصته روى أن عمر
رضي الله تعالى عنه قال على المنبر ما تقولون فيها فسكتوا فقام شيخ من هذيل فقال هذه لغتنا التخوف
المنقص فقال هل تعرف العرب ذلك في أشعارها قال نعم قال شاعرنا أبو كبير يصف ناقته
تخوف الرحل منها ما كافرذا * كما تخوف عود النبعة السفن

فقال عمر عليكم بديوانكم لاتضوا قالوا وما ديواننا قال شعر الجاهلية فان فيه تفسير كتابكم ومعاني
كلامكم (فان ربكم لرؤف رحيم) حيث لا يعاجلكم بالعقوبة (أولم يروا الى ما خلق الله من شيء)
استفهام انكار أى قدرأوا أمثال هذه الصنائع فما بالهم لم يتفكروا فيها ليظهر لهم كمال قدرته وقهره
فيخافوا منه وما وصوله مبهمه ببيانها (يتقيو ظلاله) أى أولم ينظروا الى الخلوقات التي لها ظلال
متفتية وقرأ جزءة والكسائي تروا بالتاء وأبو عمرو تتقيو بالتاء (عن اليمين والشمال) عن ايمانها
وعن شمائلها أى عن جانبي كل واحد منها استعارة من يمين لانسان وشماله ولعل توحيد اليمين وجمع
الشمايل باعتبار اللفظ والمعنى كتوحيد الضمير في ظلاله ووجهه في قوله (سجد الله وهم داخرون)
وهما حالان من الضمير في ظلاله و أراد من السجود الاستسلام سواء كان بالطبع أو الاختيار يقال
سجدت النحلة اذا ماتت لسكرة الجل وسجد البعير اذا طأ رأسه ليركب أو سجد حال من الظلال وهم
داخرون حال من الضمير والمعنى يرجع الظلال بارتفاع الشمس وانحدارها أو باختلاف مشارقها
ومغاربها بتقدير الله تعالى من جانب الى جانب منقادة لما قدر لها من التقيو أو واقعة على الارض
ملتصقة بها على هيئة الساجد والاجرام في انفسها يضاد آخره أى صاغرة منقادة لافعال الله تعالى فيها

تخبرهما ولقد اعترض الرضى على ابن الحاجب قال ويخرج من تعريف الحال الحال من المضاف اليه اذ الـ لكن المضاف عاملا في المضاف اليه كقوله تعالى ان دابر هؤلاء مقطوع مصبحين (قوله وجع داخرون بالاول لان من جلتها من يعقل) لانه قرران سجد الله وهم داخرون حال من الضمير في ظلاله فيكون ذوالحال أصحاب الظلال ولا يخفى أن بعضهم عقلاء وبعضهم غير العقلاء (قوله لان الدخور من أوصاف العقلاء) لان الدخور كما ينسب هو الصغار والانتقياد وهو صفة أولى العقل (قوله يع المانتقياد لارادته الخ) أى المارد من الانتقياد المطلق العام ليشمل جميع مافى السموات ومافى الارض وفيه أنه لو كان المراد الانتقياد لارادته طبعاً لم جميع الجميع أيضاً (قوله أعطف المجرى على الجسمانيات وبه احتج من قال ان الملائكة أرواح مجردة) وجه الاستدلال ان مافى السموات ومافى الارض من الشيتين أحدهما الدابة والآخرة الملائكة فتكون الملائكة خارجين من الدابة أى المتحرك الحركة (١٨٣) الجسمانية فلا تكون أجساما لان الجسم

لا بد أن يكون له حركة جسمانية فكانوا داخلين في الدابة وفيه نظر لما ذكر من أنه يمكن انه تخصيص بعد تعميم (قوله أو بيان لما في الارض الخ) عطف على قوله بيان لهما والمقصود أن من دابة اما أن يكون بيانا لما في السموات ومافى الارض أو بيانا لما في الارض فيكون المراد من الدابة ما يدب على وجه الارض وتكون الملائكة بيانا لما في السموات وتعيينا له اجلالا وتعظيماً والمراد بها ملائكتها من الحفظة وغيرهم وما لا يستعمل للعقلاء كما استعمل لغيرهم كان استعماله حيث اجتمع القليلان أولى من اطلاق من تغليب العقلاء (وهو لا يستكبرون) عن عبادته (يخافون ربهم من فوقهم) يخافونه أن يرسل عذابا من فوقهم أو يخافونه وهو فوقهم بالقهر كقوله تعالى وهو القاهر فوق عباده والجلالة حال من الضمير في لا يستكبرون أو بيان له وتقرير لان من خاف الله تعالى لم يستكبر عن عبادته (ويقولون ما يؤمرون) من الطاعة والتدبير وفيه دليل على ان الملائكة مكلفون مدارون بين الخوف والرجاء (وقال الله لا تتخذوا الهين اثنين) ذكر العدد مع ان المعدود يدل عليه دلالة على ان مساق النهى اليه أو ايماء بان الاثنية تنافى الالهية كاذ كر الواحد في قوله (انما هو اله واحد) للدلالة على ان المقصود اثبات الوحدة دون الالهية أو للتنبيه على أن الوحدة من لوازم الالهية (فاياي فارهبون) نقل من الغيبة الى التكلم مبالغة في التهيب وتصرح بالمقصود فكأنه قال فانا ذلك الاله الواحد فاياي فارهبون لا غير (وله مافى السموات والارض) خلقا وملكا (وله الدين) أى الطاعة (واصبا) لازما لما تقرر من أنه الاله وحده والحقيق بان يرهب منه وقيل واصبا من الوصب أى وله الدين ذا كلفة وقيل الدين الجزاء أى وله الجزاء دائماً لا ينقطع ثوابه لمن آمن وعقابه لمن كفر (أفغير الله تتقون) ولا ضرر سواء كلاً لا مافى غيره كما قال تعالى (وما بكم من نعمة فمن الله)

وجع داخرون بالاول لان من جلتها من يعقل أولان الدخور من أوصاف العقلاء وقيل المراد باليمين والشمال يمين الفلك وهو جانبه الشرق لان الكواكب تظهر منه أخذة في الارتفاع والسطوع وشماله وهو الجانب الغربى المقابل له من الارض فان الظلال في أول النهار تبتدى من الشرق واقعة على الربع الغربى من الارض وعند الزوال تبتدى من المغرب واقعة على الربع الشرقى من الارض (ولله يسجد مافى السموات ومافى الارض) أى ينقاد انتقياداً يع المانتقياد لارادته وتأثيره طبعاً والانتقياد لتكليفه وأمره طوعاً وبالعصا اسناده الى عامة أهل السموات والارض وقوله (من دابة) بيان لهما لان الديدب هو الحركة الجسمانية سواء كانت في أرض أو سماء (والملائكة) عطف على المبين به عطف جبريل على الملائكة للتعظيم وأعطف المجرى على الجسمانيات وبه احتج من قال ان الملائكة أرواح مجردة أو بيان لما في الارض والملائكة تكرير لما في السموات وتعيين له اجلالا وتعظيماً والمراد بها ملائكتها من الحفظة وغيرهم وما لا يستعمل للعقلاء كما استعمل لغيرهم كان استعماله حيث اجتمع القليلان أولى من اطلاق من تغليب العقلاء (وهو لا يستكبرون) عن عبادته (يخافون ربهم من فوقهم) يخافونه أن يرسل عذابا من فوقهم أو يخافونه وهو فوقهم بالقهر كقوله تعالى وهو القاهر فوق عباده والجلالة حال من الضمير في لا يستكبرون أو بيان له وتقرير لان من خاف الله تعالى لم يستكبر عن عبادته (ويقولون ما يؤمرون) من الطاعة والتدبير وفيه دليل على ان الملائكة مكلفون مدارون بين الخوف والرجاء (وقال الله لا تتخذوا الهين اثنين) ذكر العدد مع ان المعدود يدل عليه دلالة على ان مساق النهى اليه أو ايماء بان الاثنية تنافى الالهية كاذ كر الواحد في قوله (انما هو اله واحد) للدلالة على ان المقصود اثبات الوحدة دون الالهية أو للتنبيه على أن الوحدة من لوازم الالهية (فاياي فارهبون) نقل من الغيبة الى التكلم مبالغة في التهيب وتصرح بالمقصود فكأنه قال فانا ذلك الاله الواحد فاياي فارهبون لا غير (وله مافى السموات والارض) خلقا وملكا (وله الدين) أى الطاعة (واصبا) لازما لما تقرر من أنه الاله وحده والحقيق بان يرهب منه وقيل واصبا من الوصب أى وله الدين ذا كلفة وقيل الدين الجزاء أى وله الجزاء دائماً لا ينقطع ثوابه لمن آمن وعقابه لمن كفر (أفغير الله تتقون) ولا ضرر سواء كلاً لا مافى غيره كما قال تعالى (وما بكم من نعمة فمن الله)

الارض ويكون المراد من الدابة غير الملائكة (قوله وما لا يستعمل للعقلاء الخ) انما كان أولى لان استعمال من للجمع من العقلاء وغيرهم لا يخلو عن تكلف والاولى أن يقال لو استعمل من لتوهم أن الحكم مخصوص بالعقلاء لان أصل وضعه للعقلاء بخلاف ما (قوله انهم مكلفون مدارون بين الخوف والرجاء) أى قائمون بين الخوف والرجاء وفيه أنه يفهم من الآية ان لهم فرقا أو ما للرجاء فلا يفهم من الآية فتأمل تعرف ويمكن ان يقال ان اطاعتهم لما يؤمرون به قرينة الرجاء لان من أطاع الكريم في أمره يحصل له رجاء الكرم والعفو فكيف من يطيع أكرم الاكرمين في جميع أو أمره ونواهي (قوله ايماء بان الاثنية تنافى الالهية) لان ذكر الاثنين مع كونه معلوماً من المعدود لا بد له من فائدة يمكن ان تكون هي الايماء المذكور لان فيه ايماء الى ان النهى بواسطة الاثنية فيلزم تنافى بينها وبين الالهية كما ان ذكر الواحد في هذا المقام مع كونه معلوماً يمكن ان يكون لما ذكر من ان الوحدة من لوازم الالهية

أى وأى ثنى اتصل بكم من نعمة فهو من الله وما شرطية أو موصولة متضمنة معنى الشرط باعتبار الاخبار دون الحصول فان استقرار النعمة بهم يكون سببا للاخبار بانها من الله لا حصولها منه (ثم اذا سمع الضرع فاليه تجأرون) فما تنضرعون الا اليه والجؤار رفع الصوت في الدعاء والاستغاثة (ثم اذا كشف الضرع عنكم اذا فرق منكم) وهم كفاركم (بربهم يشركون) بعبادة غيره هذا اذا كان الخطاب عاما فان كان خاصا بالمشركون كان من للبيان كأنه قال اذا فرق وهم أتم ويجوز أن تكون من للتبعض على أن يعتبر بعضهم كقوله تعالى فلما نجاهم الى البر فنفهم مقتصد (ليكفروا بما آتيناهم) من نعمة الكشف عنهم كأنهم قصدوا بشركتهم كفران النعمة أو انكار كونها من الله تعالى (فتمتعوا) أمر تهديد (فسوف تعلمون) أغلظ وعيده وقرى فيمتعوا مبنيًا للمفعول عطفًا على ليكفروا وعلى هذا اجاز أن تكون اللام لام الامر الوارد للتهديد والفاء للجواب (ويجعلون لما لا يعلمون) أى لأهلهم التي لا علم لها لانها جاد فيكون الضمير لما والتي لا يعلمونها فيعتقدون فيها جهالات مثل انها تنفعهم وتشفع لهم على ان العائد الى ما محذوف أو جهلهم على أن ما مصدرية والمجوعول له محذوف للعلم به (نصيبا مزارقناهم) من الزروع والانعام (تالله لتسألن عما كنتم تفترون) من انها آله حقيقة بالتقرب اليها وهو وعيد لهم عليه (ويجعلون لله البنات) كانت خراعة وكنانة يقولون الملائكة بنات الله (سبحانه) تنزيهه من قولهم او تعجب منسه (ولهم ما يشتهون) يعنى البنين ويجوز فيما يشتهون الرفع بالابتداء والنصب بالعطف على البنات على ان الجعل بمعنى الاختيار وهو وان أفضى الى أن يكون ضمير الفاعل والمفعول لشيء واحد لكنه لا يعد تجوز به في المعطوف (واذا بشرأحدهم بالاتي) أخبر بولادتها (ظل وجهه) صار أودام النهار كله (مسودا) من الكآبة والحياء من الناس واسوداد الوجه كناية عن الاغتمام والتشوير (وهو كظيم) مملوء غيظا من المرأة (يتوارى من القوم) يستخفي منهم (من سوء ما يشربه) من سوء البشرى عرقا (أبمسكه) محذوف نفسه متفكرا في أن يتركه (على هون) ذل (أهم يدسه في التراب) أى يخفيه فيه ويشده وتذكير الضمير للفظ ما قرى بالتأنيث فيهما (الاسماء ما يحكمون) حيث يجعلون لمن تعالى عن الولد ما هذا محله عندهم (للذين لا يؤمنون بالآخرة مثل السوء) صفة السوء وهى الحاجة الى الولد المنادية بالموت واستبداء الذكر واستظهار بهم وكرهه الاناث وأدهن خشية الاملاق (ولله المثل الاعلى) وهو الوجوب الذاتي والغنى المطلق والجود الفائق والنزاهة عن صفات المخلوقين (وهو العزيز الحكيم) المنفرد بكمال القدرة والحكمة (ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم) بكفرهم ومعاصيهم (ما ترك عليها) على الارض وانما أضمرها من غير ذكر لدلالة الناس والدابة عليها (من دابة) قط بشؤم ظلمهم وعن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه كاد الجعل يهلك في حجره بذنب ابن آدم أو من دابة ظالمه وقيل لو أهلك الآباء بكفرهم لم يكن الابناء (ولكن يؤخرهم الى أجل مسمى) سماه لامحارهم أولعنا بهم كي يتوالدوا (فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) بل هلكوا أو عذبوا حينئذ لا محالة ولا يلزم من عموم الناس وإضافة الظلم اليهم أن يكونوا كلهم ظالمين حتى الانبياء عليهم الصلاة والسلام لجواز أن يضاف اليهم ما شاع فيهم وصدر عن أكثرهم (ويجعلون لله ما يكرهون) أى ما يكرهونه لانفسهم من البنات والشركاء في الرياسة والاستخفاف بالرسول وأراذل الاموال (وتصفألسنتهم الكذب) مع ذلك وهو (أن لهم الحسنى) أى عند الله كقوله ولئن رجعت الى ربي ان الى عند الله حسنى وقرى الكذب جمع كذوب صفة للألسنة (لاحرم أن لهم النار) رد لكلامهم واثبات لصدده (وأنتهم مفرطون) مقدمون الى النار من افرطته في

حتى انتهى الامر الى ان ذكر الاله يوجب ذكر الواحد (قوله باعتبار الاخبار دون الحصول) فيكون المعنى ما اتصل بكم من نعمة فيخبركم انها من الله لا حصولها منه لان استقرار النعمة مسبب عن حصولها لاسبابه (قوله ويجوز ان تكون من للتبعض) فيكون المعنى اذا كشف الضرع عنكم كان فريق منكم عائدا الى الشرك وفريق منكم مستقيما على التوحيد

(قوله على أنه حكاية حال ماضية أو آتية) فالاول بالنظر الى المعنى الذى ذكره اولاً وهو انه وليهم حين كان يزين لهم والثانى بالنسبة الى المعنى الثانى وهو ان يكون وليهم يوم القيامة (قوله فاهما فعلا المنزل بخلاف التبيين) أى ذكر هدى ورحمة بالنصب بانهما مفعول لهما لانهما فعلا فاعل الفعل المعلن واما التبيين فلما لم يكن كذلك بل هو فعل الرسول ذكره بصيغة الفعل (قوله فانه يخلق من بين أجزاء الدم الخ) توضيحه انه يحصل اللبن من بين الاجزاء التى فى القرث ثم من بين الاجزاء التى فى الدم فالمعنى من بين أجزاء قرث وبين أجزاء دم (قوله أو لواحداه) أى على المعنى (يعنى ان ضمير بطونه راجع الى واحد من الانعام وحينئذ فالمراد من بطون واحد من الانعام الاشياء التى فى باطنه) (قوله متعلق بمحذوف) انما قال متعلق بمحذوف لانه لا يصح ان يكون متعلقاً بنسقيكم المذكور لان قوله تعالى وان لكم فى الانعام ينسج منه

طلب الماء اذا قدمته وقرأ نافع بكسر الراء على انه من الافراط فى المعاصى وقرئ بالتشديد مفتوحاً من فرطته فى طلب الماء ومكسوراً من التفریط فى الطاعات (تالله لقد أرسلنا الى أمم من قبلك فزين لهم الشيطان أعمالهم) فأصر واعلى قبائحها وكفروا بالمرسلين (فهو وليهم اليوم) أى فى الدنيا وعبر باليوم عن زمانها فهو وليهم حين كان يزين لهم أو يوم القيامة على انه حكاية حال ماضية أو آتية ويجوز أن يكون الضمير لقريش أى زين الشيطان للكفرة المتقدمين أعمالهم وهو ولى هؤلاء اليوم بغيرهم ويغفرهم وان يقدر مضاف أى فهو ولى أمثالهم والولى القرين أو الناصر فيكون نفعاً للناصر لهم على أبلغ الوجوه (ولهم عذاب أليم) فى القيامة (وما أنزلنا عليك الكتاب الا لتبين لهم) للناس (الذى اختلفوا فيه) من التوحيد والقدر وأحوال المعاد وأحكام الافعال (وهدى ورحمة لقوم يؤمنون) معطوفان على محل تبيين فانهما فعلا المنزل بخلاف التبيين (والله أنزل من السماء ماء فأحياه الارض بعد موتها) أنبت فيها أنواع النبات بعد يسها (ان فى ذلك لآية لقوم يسمعون) سماع تدبر وانصاف (وان لكم فى الانعام لعبرة) دلالة يعبر بها من الجمل الى العلم (نسقيكم ما فى بطونه) استئناف لبيان العبرة وانما ذكر الضمير ووحده ههنا للفظ وأشبه فى سورة المؤمنين للمعنى فان الانعام اسم جمع ولذلك عده سببويه فى المفردات المبنية على أفعال كأخلاق وأكياش ومن قال انه جمع نعم جعل الضمير للبعض فان اللبن لبعضها دون جميعها ولو واحداً وله على المعنى فان المراد به الجنس وقرأ نافع وابن عامر وأبو بكر ويعقوب نسقيكم بالفتح هنا وفى المؤمنين (من بين قرث ودم لبننا) فانه يخلق من بعض أجزاء الدم المتولد من الاجزاء اللطيفة التى فى القرث وهو الاشياء المتأكلة المنهضة بعض الانهضام فى الكرش وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان البهيمة اذا اعتلفت وانطبع العلف فى كرشها كان أسفله قرثاً وأوسطه لبناً وأعلاه دماً ولعله ان صح فالمراد ان أوسطه يكون مادة اللبن وأعلاه مادة الدم الذى يغذى البدن لانهما لا يتكونان فى الكرش بل الكبد يجذب صفوة الطعام المهضم فى الكرش ويبقى نفعه وهو القرث ثم يكسها رثماً يهضمها هضمًا ثانياً فيحدث خلطاً أربعة معها مائتة فتميز القوة المميزتة تلك المائتة بما زاد على قدر الحاجة من المرتين وتدفعها الى الكلى والمرارة والطحال ثم يوزع الباقي على الاعضاء بحسبها فيجرى الى كل حقه على ما يليق به بتقدير الحكيم العليم ثم ان كان الحيوان أنثى زاداً خلطها على قدر غداً لها لاستيلاء البرد والرطوبة على مزاجها فيندفع الزائد أولاً الى الرحم لاجل الجنين فاذا انفصل انصب ذلك الزائد أو بعضه الى الضروع فيبيض بمجاورة لحومها الغدية البيض فيصير لبناً ومن تدبر صنع الله تعالى فى احداث الاخلاط والألبان واعاد مقارها ومجاريها والاسباب المولدة لها والقوى المتصرفه فيها كل وقت على ما يليق به اضطر الى الاقرار بكمال حكمته وتناهى رحمة ومن الأولى تبعية لان اللبن بعض ما فى بطونها والثانية ابتدائية كقولك سقيت من الحوض لان بين القرث والدم المحل الذى يتبدأ منه الاسقاء وهى متعلقة بنسقيكم أحوال من لبننا قدم عليه التنكيره وللتنبية على انه موضع العبرة (خالصاً) صافياً لا يستصحب لون الدم ولا رائحة القرث أو مصفى عما يصحبه من الاجزاء الكثيفة بتضييق مخرجه (سائغاً للشاربين) سهل المرور فى حلقهم وقرئ سيغاباً بالتشديد والتخفيف (ومن ثمرات النخيل والأعناب) متعلق بمحذوف أى ونسقيكم من ثمرات النخيل والأعناب أى من عصيرها وقوله (تتخذون منه سكراً) استئناف لبيان الاسقاء وتتخذون منه تذكير للظرف تأكيداً وأخبر لمحذوف صفة تتخذون أى ومن ثمرات النخيل والأعناب ثمر تتخذون منه وتذكير الضمير على الوجهين الاولين لانه للمضاف المحذوف الذى هو العصير أولان الثمرات بمعنى الثمر والسكر مصدر سمي به

الخر (ورزق احسنا) كالخر والزيب والدبس والخل والآية ان كانت سابقة على تحريم الخمر فبالله على كراهتها والجامعة بين العتاب والمنة وقيل السكر النبيذ وقيل الطعم قال

* جعلت اعراض الكرام سكرًا * أي تنقلت بأعراضهم وقيل ما يسد الجوع من السكر فيكون الرزق ما يحصل من ائمانه (ان في ذلك آية لقوم يعقلون) يستعملون عقولهم بالنظر والتأمل في الآيات (وأوحى ربك الى النحل) ألهما وقذف في قلوبها وقرئ الى النحل بفتح الحين (أن اتخذني) بأن اتخذني ويجوز أن تكون ان مفسرة لان في الایحاء معنى القول وتأنيث الضمير على المعنى فان النحل مذكر (من الجبال بيوتا ومن الشجر وما يعرشون) ذكر بحرف التبعيض لانها لا تبني في كل جبل وكل شجر وكل ما يعرش من كرم أو سقف ولا في كل مكان منها وانما يسمى ما نبهه لتتسل فيه بيتا تشبها ببناء الانسان لما فيه من حسن الصنعة وحسن القسمة التي لا يقوى عليها حدائق المهندسين الاباء لانها لا تدرك دقة ولعل ذكره للتنبيه على ذلك وقرئ بيوتا بكسر الباء وقرأ ابن عامر وأبو بكر يعرشون بضم الراء (ثم كلوا من كل الثمرات) من كل ثمرة تشبه ثمرها وحلواها (فاسلكي) ما أكلت (سبل ربك) في مسالكه التي يحل فيها بقدرته النور المرعسلا من أجوافك أو فاسلكي الطرق التي أهلك في عمل العسل أو فاسلكي راجعة الى بيوتك سبل ربك لا تتوعر عليك ولا تلتبس (ذلالا) جمع ذلول وهي حال من السبل أي مذلة ذلها الله تعالى وسهلها لك أو من الضمير في اسلكي أي وأنت ذلل منقادا لما أمرت به (يخرج من بطونها) كأنه عدل به عن خطاب النحل الى خطاب الناس لانه محل الانعام عليهم والمقصود من خلق النحل والهامه لأجلهم (شراب) يعني العسل لانه مما يشرب واحتج به من زعم ان النحل تأكل الازهار والاوراق العطرية فستحيل في بطنها عسلا ثم تقى ادخار الشتاء ومن زعم أنها تلتقط بافواها أجزاء طلية حلوة صغيرة متفرقة على الاوراق والازهار وتضعها في بيوتها ادخارا فاذا اجتمع في بيوتها شيء كثير منها كان العسل فسر البطون بالافواه (مختلف ألوانه) أبيض وأصفر وأحمر وأسود بحسب اختلاف سن النحل والفصل (فيه شفاء للناس) اما بنفسه كما في الامراض البلغمية أو مع غيره كافي سائر الامراض اذ قلما يكون مجون الا والعسل جزء منه مع أن التنكير فيه مشعر بالتبعيض ويجوز أن يكون للتعظيم وعن قتادة أن رجلا جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان أخى يشتكي بطنه فقال اسقه العسل فذهب ثم رجع فقال قد سقيته فنافع فقال اذهب واسقه عسلا فقد صدق الله وكذب بطن أخيك فسقاه فشفاه الله تعالى فبرأ فكأ مما أنشط من عقال وقيل الضمير للقرآن ولما بين الله من أحوال النحل (ان في ذلك آية لقوم يتفكرون) فان من تدبر اختصاص النحل بتلك العلوم الدقيقة والافعال المحيية حق التدبر علم قطعا انه لا بد له من خالق قادر حكيم يلهمها ذلك ويحملها عليه (والله خلقكم ثم يتوفاكم) بالآجال المختلفة (ومنكم من يرد) يعاد (الى أرذل العمر) أخسه يعني الهرم الذي يشابه الطفولية في نقصان القوة والعقل وقيل هو خمس وتسعون سنة وقيل خمس وسبعون (لكيلا يعلم بعد علم شيئا) ليصير الى حالة شبيهة بحالة الطفولية في النسيان وسوء الفهم (ان الله عليم بمقادير أعماركم) (قدير) يميز الشاب النشط ويبقى الهرم القاني وفيه تنبيه على ان تفاوت آجال الناس ليس الابتعاد في تقدير قادر حكيم ركب أنبيتهم وعدل أمر جنهم على قدر معلوم ولو كان ذلك مقتضى الطباع لم يباغ التفاوت هذا المبلغ (والله فضل بعضكم على بعض في الرزق) فنكم غني ومنكم فقير ومنكم موال يتولون رزقهم ورزق غيرهم ومنكم ممالك حاطم على خلاف ذلك (فالذين فضلوا

والمنة) أي اذا كان نزول هذه الآية بعد حرم الخمر تكون الآية جامعة بين العتاب بسبب اشتغالها على اتخاذ السكر وبين المنة نظر الى الرزق الحسن (قوله) جعلت أعراض الكرام سكرًا أي قلا يتنقل به هكذا ذكره المعلقون على الكشف (قوله) وقيل ما يسد الجوع مقصوده ان المراد من السكر المذكور في القرآن هو السكر المطعوم الذي يسد الجوع فيكون الرزق الحسن هو منه (قوله) وتأنيث الضمير على المعنى الخ أي يكون التأنيث باعتبار ان الخطاب مع جماعة النحل (قوله) ولعل ذكره للتنبيه على ذلك أي لعل ذكر اتخاذ البيوت لاجل التنبيه على ان بيوته مشتملة على ما ذكر (قوله) عدل به عن خطاب النحل الى خطاب الناس (العدول عن خطاب النحل مسلم واما العدول الى خطاب الناس فباعتبار ان المعنى يخرج اكم أيها الناس شراب مختلف ألوانه (قوله) بسبب اختلاف سن النحل والفصل) ويمكن أيضا باختلاف ما يلتقط (قوله)

ولو كان ذلك مقتضى الطباع لم يبلغ التفاوت هذا المبلغ (فيه نظر لاختلاف

(قوله فان ما يردون عليهم رزقهم الخ) أي ما يرد السادات على المالك رزق المالك الذي أجرى الله تعالى على أيديهم (قوله فاجله لازمة للجملة المنفية) أي جملة فهم فيه سواء لازمة للجملة المنفية وهي قوله تعالى (١٨٧) فما الذين فضلوا برادي رزقهم على ما

ملكت أي ما كان السادات لم يكونوا رادي رزق أنفسهم على المالك بل يردون على المالك رزق المالك لزم منه ان تكون السادات والعبيد متساويين في كونها مرزوقين من الله تعالى (قوله ويجوز أن تكون واقعة موقع الجواب) أي واقعة موقع جواب النفي المقدم اذ التقدير ما ذكر كقولك ما تأتينا فتحدثنا ويمكن ان يقال اتقدير فما الذين فضلوا برادي رزقهم على ما ملكت أي ما كان ردهم فيه سواء فهو في الحقيقة جواب شرط مقدر (قوله أو مقدر) الاولى ان يقال ومقدرة لها لانها صالحة للأمرين معا (قوله هو خلق حواء من آدم) فان قيل فامعنى جمع الانفس والازواج قلنا لعله يقول المراد من الانفس والازواج البعض أي من بعض الانفس بعض الازواج (قوله والعطف لتعابير الوصفين) أي عطف الحفدة على البنين وان كانا متحدين لتعابير وصف الابن والحافد (قوله وأولاهم التخصيص مبالغة) أي

برادي رزقهم) بمعنى رزقهم (على ما ملكت أي ما كانهم) على ما كانهم فان ما يردون عليهم رزقهم الذي جعله الله في أيديهم (فهم فيه سواء) فالملوك والمالك سواء في أن الله رزقهم فاجله لازمة للجملة المنفية أو مقررة لها ويجوز أن تكون واقعة موقع الجواب كأنه قيل فما الذين فضلوا برادي رزقهم على ما ملكت أي ما كانهم فيستووا في الرزق على انه رد وانكار على المشركون فانهم يشركون بالله بعض مخلوقاته في الألوهية ولا يرضون أن يشاركونهم عبيدهم فيما أنعم الله عليهم فيساووههم فيه (أفبنعمة الله يحدون) حيث يتخذون له شركاء فانه يقتضى أن يضاف اليهم بعض ما أنعم الله عليهم ويجحدوا انه من عند الله أو حيث أنكروا أمثال هذه الحجج بعد ما أنعم الله عليهم بإيضاحها والباء لتضمن الجود معنى الكفر وقرأ أبو بكر يحدون بآتاء لقوله خلقكم وفضل بعضكم (والله جعل لكم من أنفسكم أزواجا) أي من جنسكم لتأنسوا به ولتكون أولادكم مثلكم وقيل هو خلق حواء من آدم (وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة) وأولاداً وولداً وبنات فان الحافد هو المسرع في الخدمة والبنات يخدمن في البيوت أتم خدمة وقيل هم الأختان على البنات وقيل الراتب ويجوز أن يراد بها البنون أنفسهم والعطف لتعابير الوصفين (ورزقكم من الطيبات) من اللذائذ والحلالات ومن للتبعض فان المرزوق في الدنيا أنموذج منها (أفبالباطل يؤمنون) وهو ان الأصنام تنفعهم أو أن من الطيبات ما يحرم عليهم كالبحار والسواحب (و بنعمت الله هم يكفرون) حيث أضافوا نعمه الى الأصنام أو حرموا ما أحل الله لهم وتقديماً للصلاة على الفعل اما للاهتمام وأولاهم التخصيص مبالغة أو للحفاظ على الفواصل (و يعبدون من دون الله مالا يملك لهم رزقاً من السموات والأرض شيئاً من مطر ونبات وورزقا ان جعلته مصدراً فشيئاً منصوب به والافضل منه (ولا يستطيعون) أن يملكوا ولا استطاعة لهم أصلاً وجمع الضمير فيه وتوحيده في لا يملك لأن ما مفرد في معنى الآلهة ويجوز أن يعود الى الكفار أي ولا يستطيع هؤلاء مع انهم أحياء متصرفون شيئاً من ذلك فكيف بالجاد (فلا تضر بوا لله الأمثال) فلا تتجاولوا له مثلاً تشركونه به أو تقيسونه عليه فان ضرب المثل تشبيه حال بحال (ان الله يعلم) فساد ما تعتولون عليه من القياس على أن عبادة عبيد الملك أدخل في التعظيم من عبادته وعظم جرمكم فيما تفعلون (وأنتم لا تعلمون) ذلك ولو علمتموه لما جراتم عليه فهو تعليل للنهي أو انه يعلم كنه الأشياء وأنتم لا تعلمونه فدعوا را يكفرون نصه ويجوز أن يراد فلا تضر بوا لله الأمثال فانه يعلم كيف تضرب الأمثال وأنتم لا تعلمون ثم علمهم كيف يضرب فضر بوا لله أمثال نفسه ولمن عبده وانه فقال (ضرب الله مثلاً عبداً مملوكاً لا يقدر على شيء ومن رزقناه منارزقاً حسناً فهو ينفق منه سرّاً وجهراً هل يستوون) مثل ما يشرك به بالمملوك العاجز عن التصرف رأساً ومثل نفسه بالحر المالك الذي رزقه الله مالا كثيراً فهو يتصرف فيه وينفق منه كيف يشاء واحتج بامتناع الاشتراك والتسوية بينهما مع تشاركهما في الجنسية والمخلوقية على امتناع التسوية بين الأصنام التي هي أعجز المخلوقات وبين الله الغني القادر على الإطلاق وقيل هو تمثيل للكافر المخذول والمؤمن الموفق وتقيد العبد بالمملوكية للتمييز عن الحر فانه أيضاً عبداً لله وبسبب القدرة للتمييز عن المكاتب والمأذون وجعله قسماً للمالك المتصرف يدل على أن المملوك لا يملك والظاهر ان من نكركم موهوفة ليطابق عبداً وجمع الضمير في يستوون لأنه للجنسين فان المعنى هل يستوى الحر والعبيد (الحمد

تقديم بنعمة الله على يكفرون لا يهمل تخصيص الكفران بالنعمة فكأن كفرهم مخصوص بالنعمة واما قلة لاهم التخصيص ولم يقل للتخصيص اذ ليس كفرهم مخصوصاً بنعمة الله بل كفرهم يكون بأشياء أخرى (قوله وجعله قسماً للمالك المتصرف الخ) فيه نظر فانه لم يجعل

لله) كل الجدل له لا يستحقه غيره فضلا عن العبادة لأنه مولى النعم كلها (بل أكثرهم لا يعلمون) فيضيفون نعمه إلى غيره ويعبدونه لأجلها (وضرب الله مثلا رجلين أحدهما أبكم) ولما خوس لا يفهم ولا يفهم (لا يقدر على شيء) من الصنائع والتدابير لنقصان عقله (وهو كل على مولاه) عيال وتقل على من يلي أمره (أينما يوجهه) حيثما يرسله مولاه في أمر وقرى يوجهه على البناء للفعول ويوجه بمعنى يتوجه كقوله أينما أوجه ألقى سعدا وتوجه بلفظ الماضي (لا يأت بخير) بنجح وكفاية مهم (هل يستوى هو ومن يأمر بالعدل) ومن هو فهم منطبق ذو كفاية ورشد ينفع الناس محتمس على العدل الشامل لمجامع الفضائل (وهو على صراط مستقيم) وهو في نفسه على طريق مستقيم لا يتوجه إلى مطلب الاو يبلغه بأقرب سبي وانما قابل تلك الصفات بهذين الوصفين لأنهما كمال ما يقابلهما وهذا تمثيل ثان ضر به الله تعالى لنفسه وللانسان لابطال المشاركة بينه وبينها أو للمؤمن والكافر (ولله غيب السموات والأرض) يختص به علمه لا يعلمه غيره وهو ما غاب فيها عن العباد بان لم يكن محسوسا ولم يدل عليه محسوس وقيل يوم القيامة فان علمه غائب عن أهل السموات والأرض (ومأمر الساعة) ومأمر قيام الساعة في سرعته وسهولته (الا كلع البصر) الا كرجع الطرف من أعلى الحدقة إلى أسفلها (أو هو أقرب) أو أمرها أقرب منه بان يكون في زمان نصف تلك الحركة بل في الآن الذي يتدنى فيه فانه تعالى يحيي الخلق دفعة وما يوجد دفعة كان في آن وأول لتخخير أو بمعنى بل وقيل معناه ان قيام الساعة وان تراخي فهو عند الله كالشيء الذي تقولون فيه هو كلع البصر وهو أقرب مبالغة في استقرا به (ان الله على كل شيء قدير) فيقدر أن يحيي الخلق دفعة كقدر أن أحييهم متدرجا ثم دل على قدرته فقال (والله أخرجكم من بطون أمهاتكم) وقرأ الكسائي بكسر الهمزة على انه لغة أو اتباع لما قبلها وحزرة بكسرها وكسر الميم والهاء مزيدة مثلها في اوراق (لا تعلمون شيئا) جهلا المستصحيين جهل الجادية (وجعل لكم السمع والابصار والافئدة) أداة تتعلمون بها فتحسون بمشاعركم جزئيات الاشياء فتدركونها ثم تنتبهون بقلوبكم لمشاركات ومبانيات بينها بتكرار الاحساس حتى تتحصل لكم العلوم البدئية وتتمكنون من تحصيل المعالم الكسبية بالنظر فيها (لعلكم تشكرون) كي تعرفوا ما أنعم عليكم طورا بعد طور فتشكروه (ألم ير والى الطير) قرأ ابن عاصم وحزرة ويعقوب بالتاء على أنه خطاب للعامة (مسخرات) مذلات للطيران بما خلق لها من الاجنحة والاسباب المؤاتية له (في جوار السماء) في الهواء المتباعده من الارض (ما يسكنهن) فيه (الاله) فان ثقل جسدها يقتضي سقوطها ولا علاقة فوقها ولا دعامة تحتملها (ان في ذلك لآيات) تسخير الطير للطيران بان خلقها خلقا يمكن معها الطيران وخلق الجو بحيث يمكن الطيران فيه وامساكها في الهواء على خلاف طبعها (لقوم يؤمنون) لانهم هم المنتفعون بها (والله جعل لكم من بيوتكم سكنا) موضعاً تسكنون فيه وقت اقامتكم كاليوت المتخذة من الحجر والمدر فعل بمعنى مفعول (وجعل لكم من جلود الانعام بيوتا) هي القباب المتخذة من الادم ويجوز أن يتناول المتخذة من الوبر والصوف والشعر فانها من حيث انها ثابتة على جلودها يصدق عليها انها من جلودها (تستخفونها) تجدونها خفيفة يخف عليكم حملها ونقلها (يوم ظعنكم) وقت ترحالكم (ويوم اقامتكم) ووضعها أو ضرها وقت الحضر أو النزول وقرأ الحجازيان والبصريان يوم ظعنكم بالفتح وهو لغة فيه (ومن أوصافها وأوبارها وأشعارها) الصوف للضائنة والوبر للابل ولشعر الغنم وضافتها إلى ضمير الانعام لانها من جلثها (أثانا) ما يلبس ويفرش (ومتاعا) ما يجز به (إلى حين) إلى مدة من الزمان فانها صلابتها تبقى مدة مديدة أو إلى حين عمانكم

فسيم المالك المتصرف مطلقا بل للمالك خاص ينفق سرا وجهرا ولو سلم أنه قسم للمالك المتصرف لا يلزم منه ان لا يكون العبد مالكا أصلا وانما يلزم منه ان لا يكون مالكا متصرفا وقد يكون الشخص مالكا ولا يكون متصرفا كالصبي والسفيه والمجنون (قوله جزئيات الاشياء) فتدركونها ثم تنتبهون بقلوبكم (الح) هذا كلام الفلاسفة ومن يحذو حذوهم فأنهم قالوا ان النفس في أول الفطرة خالية عن العلوم ثم اذا استعملت الاشياء أي المشاعر أدركت صوراً جزئية وتنبهت لمشاركات جزئية بين الاشياء ومبانيات جزئية بينها فاستعدت لان يفيض عليها من المبدأ الفياض المشاركات الكلية لكن أهل السنة لا حاجة لهم إلى القول بهذا الطريق بل لهم ان يقولوا اذا استعملت النفس المشاعر يمكن ان يحصل لها معاني جزئية وكلية معاغبة الامر ان الادراك في أول الامر كان ناقصا ثم يترقى تدريجا (قوله ووضعها أو ضرها) هم امر فوعان معطوفان على جلها وتقلها

(أقوله وذكرا لا كثيرا
 لان بعضهم الخ) أي كون
 أكثرهم جاحدين يدل
 على ان بعضهم ليسوا
 بجاحدين وعدم وجودهم
 دليل على عدم علمهم لان
 الجحود هو انكار الشيء
 مع العلم به كما قال تعالى
 وحجدا بها واستيقنتها
 أنفسهم ظلما وعلوا (قوله
 فعدم العلم اما لنقصان
 عقولهم ولتفريطهم) او
 لانه لم يقم الحجة عليه (قوله
 ونمنا زيادة ما يحق بهم الخ)
 لان نمنا على بعد الاذن
 عن الوقوع فيدل على ان
 مانعا شديدا يمنع وقوعه
 وهو يدل على الاقنات
 الكلي (قوله او يحق بهم
 ما يحق بهم) أي نصب يوم
 بما ذكر او بهذا الفعل
 الذي هو يحق (قوله أوفي
 اهم جلاوهم الخ) ما ذكر
 هو متعلق بالاصنام
 المذكورة سابقا أو ثنائهم
 التي دعواها شركاء أو
 الشياطين الذين شاركوهم
 (قوله استئناف أو حال)
 فالاول على تقدير ان
 لا يكون وجنتابك شهيدا
 معطوفا على نبعث والثاني
 على ان يكون معطوفا
 على نبعث (قوله وانما
 حرمان المحروم من تفریطه)

أو إلى أن تقضوا منه أوطاركم (والله جعل لكم مآخذا) من الشجر والجبل والابنية وغيرها
 (ظلالا) تتقون بها حر الشمس (وجعل لكم من الجبال أكنانا) مواضع تسكنون بها من الكهوف
 والبيوت المنحوتة فيها جمع كن (وجعل لكم سرايل) ثيابا من الصوف والكتان والقطن وغيرها
 (تقيكم الحر) خصه بالذكر اكتفاء باحد الضدين أولان وقاية الحركات أهم عندهم (وسرايل
 تقيكم بأسكم) يعني الدروع والجواشن والسربال يعم كل ما يلبس (كذلك) كتمام هذه النعم
 التي تقدمت (يتم نعمته عليكم لعلكم تسلمون) أي تنظرون في نعمه فتؤمنون به وتقدرون
 لحكمه وقرئ تسلمون من السلامة أي تشكرون فتسلمون من العذاب أو تنظرون فيها فتسلمون
 من الشرك وقيل تسلمون من الجراح بلبس الدروع (فان تولوا) أعرضوا ولم يقبلوا منك (فانما عليك
 البلاغ المبين) فلا يضرك فانما عليك البلاغ وقد بلغت وهذا من اقامة السبب مقام المسبب (يعرفون
 نعمة الله) أي يعرف المشركون نعمة الله التي عدها عليهم وغيرها حيث يعترفون بها ويأتها من
 الله تعالى (ثم ينكرونها) بعبادتهم غير المنعم بها وقولهم انها بشفاعة آلها أو بسبب كذا أو
 باعراضهم عن أداء حقوقها وقيل نعمة الله نبوة محمد صلى الله عليه وسلم عرفوها بالهجمات ثم أنكروها
 عنادا ومعنى ثم استبعادا لانكار بعد المعرفة (وأكثرهم الكافرون) الجاحدون عنادوا ذكر
 الاكثر اما لان بعضهم لم يعرف الحق لنقصان العقل أو التفريط في النظر أو لم يقم عليه الحجة لانه لم يبلغ
 حد التكليف واما لانه يقام مقام الكل كما في قوله بل أكثرهم لا يعلمون (ويوم نبعث من كل أمة
 شهيدا) وهو نبيها يشهد لهم وعليهم بالايمان والكفر (ثم لا يؤذن للذين كفروا) في الاعتذار
 اذ لا عذر لهم وقيل في الرجوع الى الدنيا ونمنا زيادة ما يحق بهم من شدة المنع عن الاعتذار لما فيه من
 الاقنات الكلي على ما يمتنون به من شهادة الانبياء عليهم الصلاة والسلام (ولاهم يستعجبون) ولاهم
 يسترضون من العتي وهي الرضا واتصاب يوم بمحذوف تقديره اذ كرا وخوفهم أو يحق بهم
 ما يحق وكذا قوله (واذا رأى الذين ظلموا العذاب) عذاب جهنم (فلا يخفف عنهم) أي العذاب
 (ولا هم ينظرون) يمهلون (واذا رأى الذين أشركوا شركاءهم) أو ثنائهم التي دعواها شركاء والشياطين
 الذين شاركوهم في الكفر بالحل عليه (قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا الذين كنا ندعو من دونك)
 نعبدهم أو نطيعهم وهو اعتراف بانهم كانوا مخطئين في ذلك أو التماس لأن يشطر عذابهم (فالقوا اليهم
 القول انكم لكانزون) أي أجابوهم بالكذب في أنهم شركاء الله أو أنهم ما عبدوهم حقيقة وانما
 عبدوا أهراهم كقوله تعالى كلا سيكفرون بعبادتهم ولا يمتنع انطاق الله الاصنام به حيثئذ وفي أنهم
 جلاوهم على الكفر وأزموهم اياه كقوله وما كان لي عليكم من سلطان الا أن دعوتكم فاستجبتم
 لي (والقوا) وألقى الذين ظلموا (الى الله يومئذ السلم) الاستسلام لحكمه بعد الاستكبار في الدنيا
 (وضل عنهم) وضاع عنهم بطل (ما كانوا يفترون) من ان آلهتهم ينصرونهم ويشفعون لهم حين
 كذبوهم وتبرؤ منهم (الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله) بالمنع عن الاسلام والحل على الكفر
 (زدناهم عذابا) لصددهم (فوق العذاب) المستحق بكفرهم (بما كانوا يفسدون) بكونهم
 مفسدين بصددهم (ويوم نبعث في كل أمة شهيدا عليهم من أنفسهم) يعني نبيهم فان نبي كل أمة نبعث
 منهم (وجنتابك) يا محمد (شهيدا على هؤلاء) على أمتك (ونزلنا عليك الكتاب) استئناف
 أو حال باضمارة (نبيانا) بيانا بليغا (لكل شيء) من أمور الدين على التفصيل أو الاجال بالاحالة
 الى السنة أو القياس (وهدي ورجة) للجميع وانما حرمان المحروم من تفریطه (وبشري
 للمسلمين) خاصة (ان الله بأمر بالعدل) بالتوسط في الامور اعتقادا كالتوحيد المتوسط بين التعطيل

والتشريك والقول بالكسب المتوسط بين محض الجبر والقدر وعملا كالتعبد بأداء الواجبات المتوسط بين البطالة والترهب وخلقا كالجود المتوسط بين البخل والتبذير (والاحسان) احسان الطاعات وهو ما يحسب الكمية كالنطوع بالنوافل أو بحسب الكيفية كما قال عليه الصلاة والسلام الاحسان أن تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك (وايتاء ذى القربى) واعطاء الاقارب ما يحتاجون اليه وهو تخصيص بعد تعميم للبالغة (وينهى عن الفحشاء) عن الافراط في متابعة القوة الشهوية كالزنا فانه أقبح أحوال الانسان وأشنعها (والمنكر) ما ينكر على متعاطيه في اثاره القوة الغضبية (والبغى) والاستعلاء والاستيلاء على الناس والتجبر عليهم فانها الشيطنة التي هي مقتضى القوة الوهمية ولا يوجد من الانسان ثم الا وهو مندرج في هذه الاقسام صادر بتوسط احدي هذه القوى الثلاث ولذلك قال ابن مسعود رضى الله عنه هي أجمع آية في القرآن للخير والشر وصارت سبب اسلام عثمان بن مظعون رضى الله تعالى عنه ولولم يكن في القرآن غير هذه الآية لصدق عليه أنه تبيان لكل شئ وهدى ورجة للعالمين ولعل ابرادها عقيب قوله وزلنا عليك الكتاب للتنبيه عليه (يعظمكم) بالامر والنهي والميز بين الخير والشر (لعمركم تذكرن) تتعلمون (واذ فوا بعهدا لله) يعنى البيعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم على الاسلام لقوله تعالى ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله وقيل كل أمر يجب الوفاء به ولا يلائمه قوله (اذا عاهدتم) وقيل التذوور وقيل الايمان بالله (ولا تنقضوا الايمان) أى ايمان البيعة أو مطلق الايمان (بعدتوكيدها) بعدتوثيقها بذكر الله تعالى ومنه أ كد بقلب الواو همزة (وقد جعلتم الله عليكم كفيلا) شاهدا بتلك البيعة فان الكفيل مراعاة لحال المكفول به رقيب عليه (ان الله يعلم ما تفعلون) من نقض الايمان والعهد (ولا تكونوا كالتي نقضت غزلها) ما غزلته مصدر بمعنى المفعول (من بعد قوة) متعلق بنقض أى نقضت غزلها من بعد ابرام واحكام (انكنا) طاقات نكث فتلها جمع نكث واتصاه على الحذل من غزلها أو المفعول الثانى لنقضت فانه بمعنى صيرت والمراد به تشبيه الناقض بمن هذا شأنه وقيل هي ريلة بنت سعد بن تيم القرشية فانها كانت خرقاء تفعل ذلك (تتخذون ايمانكم دخلا بينكم) حال من الضمير في ولا تكونوا أو في الجار الواقع موقع الخبر أى لانكونوا متشبهين بامرأة هذا شأنها متخذى ايمانكم مفسدة ودخلا بينكم واصل الدخول ما يدخل الشئ ولم يكن منه (أن تكون أمة هي أربى من أمة) لان تكون جماعة أزيد عددا وأوفر مالا من جماعة والمعنى لانقدر وابقوم لكثرتكم وقتلهم أولكثرة منابذهم وقوتهم كقريش فانهم كانوا اذا رأوا شوكة في أعادى حلفائهم تقضوا عهدهم وحالفوا أعداءهم (انما يباوكم الله به) الضمير لان تكون أمة لانه بمعنى المصدر أى يختبركم بكونهم أربى لينظر أتمسكون بحبل الوفاء بعهده الله وبيعة رسوله أم تغفرون بكثرة قریش وشوكتهم وقلة المؤمنين وضعفهم وقيل الضمير للرباء وقيل للامر بالوفاء (وليدين لكم يوم القيامة ما كنتم فيه تختلفون) اذا جازاكم على أعمالكم بالثواب والعقاب (ولو شاء الله لجمعكم أمة واحدة) متفقة على الاسلام (ولكن يضل من يشاء) بالخذلان (ويهدى من يشاء) بالتوفيق (ولتستلن عما كنتم تعملون) سؤال تبيكيت ومجازاة (ولا تتخذوا ايمانكم دخلا بينكم) نصريح بالهوى عنه بعد التضمين تأكيذا ومبالغة في قبح المنهى (فتزل قدم) أى عن محجة الاسلام (بعد ثبوتها) عليها والمراد أقدامهم وانما واحد ومكرر للدلالة على أن زلزل قدم واحدة عظيم فكيف بأقدام كثيرة (وتذوقوا السوء) العذاب في الدنيا (بما صدقتم عن سبيل الله) بصددكم عن الوفاء أو صدكم غيركم عنه فان من نقض البيعة وارتد جعل ذلك سنة لغيره (ولكم عذاب عظيم) في الآخرة (ولا

أى من كان محرورا من رجة القرآن فهو لتقصيره والا فرجة القرآن شاملة لكل أحد (قوله ولا يلائمه قوله اذا عاهدتم) لان الظاهر منه ان المراد الامر بالايفاء بما يجب الوفاء به اعم من ان يكون مما وقع العهد به في الماضي أو المستقبل فلا يلائمه قوله تعالى اذا عاهدتم لانه يوجب اختصاصه بالاستقبال

تشتروا بعهد الله) ولا تستبدلوا عهد الله وبيعة رسوله صلى الله عليه وسلم (تتأقليا) عرضا
يسيرا وهو ما كانت قريش يعدون لضعفاء المسلمين وبشروطهم على الارتداد (ان ما عند الله)
من النصر والتغني في الدنيا والثواب في الآخرة (هو خير لكم) بما يعدونكم (ان كنتم تعلمون) ان كنتم
من أهل العلم والتمييز (ما عندكم) من أعراض الدنيا (ينفذ) ينقض ويفني (وما عند الله) من خزائن
رحمته (باق) لا ينفد وهو تعالى للحكم السابق ودليل على أن نعيم أهل الجنة باق (وليحزبن الذين
صدروا أجورهم) على الفاقة وأذى الكفار وعلى مشاق التكليف وقرأ ابن كثير وعاصم بالنون
(بأحسن ما كانوا يعملون) بما يرجح فعله من أعمالهم كالواجبات والمندوبات أو بجزء أحسن
من أعمالهم (من عمل صالحا من ذكر أو أنثى) ينسه بالتوعين دفعا للتخصيص (وهو مؤمن)
اذلا اعتدادا بأعمال الكفرة في استحقاق الثواب وإنما المتوقع عليها تخفيف العذاب (فلنحيينه
حياة طيبة) في الدنيا يعش عبسا طيبا فإنه ان كان موسرا فظاهر وان كان معسرا يطيب عيشه
بالقناعة والرضا بالقسمة وتوقع الأجور العظيم في الآخرة بخلاف الكافر فإنه ان كان معسرا فظاهر وان
كان موسرا لم يدعه الحرص وخوف الفوات أن يتها بعيشه وقيل في الآخرة (ولنجزينهم أجورهم
بأحسن ما كانوا يعملون) من الطاعة (فاذا قرأت القرآن) اذا أردت قراءته كقوله تعالى اذا
قمتم الى الصلاة (فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم) فاسأل الله أن يعينك من وسوسه لثلاث وسوسك
في القراءة والجهور على أنه للاستحباب وفيه دليل على أن المصلى يستعين في كل ركعة لان الحكم
المرتب على شرط يتكرر بشكره قياسا وتعقيبه لذكر العمل الصالح والوعد عليه ايدان بأن
الاستعاذة عند القراءة من هذا القبيل وعن ابن مسعود قرأت على رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقلت أعوذ بالسميع العليم من الشيطان الرجيم فقال قل أعوذ بالله من الشيطان الرجيم هكذا أقرأه
جبريل عن القلم عن اللوح المحفوظ (انه ليس له سلطان) تسلط ولاية (على الذين آمنوا وعلى ربهم
يتوكلون) على أولياء الله تعالى المؤمنين به والمتوكلين عليه فانهم لا يطيعون أوامرهم ولا يقبلون
وسوسه الا فيما يحتقرن على ندور وغفلة ولذلك أمروا بالاستعاذة فذكر السلطنة بعد الامر
بالاستعاذة لثلاث يتوهم منه أن له سلطانا (انما سلطانه على الذين يتولونه) يحبونه ويطيعونه (ولذين
هم به) بالله أو بسبب الشيطان (مشركون واذ بدلنا آية مكان آية) بالنسخ فجعلنا الآية الناسخة
مكان المنسوخة لفظا أو حكما (والله أعلم بما ينزل) من المصالح فلعل ما يكون مصلحة في وقت يصير
مفسدة بعده فينسخه وما لا يكون مصلحة حينئذ يكون مصلحة الآن فيثبت مكانه وقرأ ابن كثير
وأبو عمرو وينزل بالتخفيف (قالوا) أي الكفرة (انما أنت مفتر) متقول على الله تأمر بشئ ثم
يبدولك فتنهى عنه وهو جواب اذا والله أعلم بما ينزل اعتراض اتو بيخ الكفار على قولهم والتنبيه
على فساد سندهم ويجوز أن يكون حالا (بل أكرههم لا يعلمون) حكمة الاحكام ولا يميزون
الخطأ من الصواب (قل نزل روح القدس) يعني جبريل عليه السلام وازافة الروح الى القدس
وهو الطهر كقولهم حاتم الجود وقرأ ابن كثير روح القدس بالتخفيف وفي ينزل ونزله تنبيه على أن
انزاله مدرجا على حسب المصالح بما يقتضي التبديل (من ربك بالحق) ملتبس بالحكمة (ليثبت
الذين آمنوا) ليثبت الله الذين آمنوا على الايمان بأنه كلامه وأنهم اذا سمعوا الناسخ وتدبروا ما فيه
من رعاية الصلاح والحكمة رسخت عقائدهم واطمأن قلوبهم (وهدي وبشرى للمسلمين)
المنقادين لحكمه وهما معطوفان على محل ليثبت أي تثبيتا وهداية وبشارة وفيه تعريض بحصول
أضداد ذلك لغيرهم وقرئ ليثبت بالتخفيف (ولقد نعلم أنهم يقولون انما يعلمه بشر) يعنون

(قوله بينه بالتوعين دفعا
للتخصيص) اذ قد يتوهم
من لفظة من المذكور (قوله
مكان الآية المنسوخة لفظا
أو حكما) فالمنسوخة لفظا
فقط ما نسخت قراءة وبقى
حكمها كآية الرجم والمنسوخة
حكما ما ثبتت قراءتها لكن
ترك حكمها (قوله وفي
ينزل ونزله تنبيه على ان
انزاله مدرجا) لان تدريج
انزاله بحسب المصالح والحال
ان المصالح تختلف بالازمان
ففي زمان المصلحة في عدم
وجوب شئ وفي زمان آخر
المصلحة في وجوبه فيقتضي
نسخ الحكم الاول وهو
عبارة عن التبديل

الحقيقة الخ) معناه ان الكذب الحقيقي صفته لا صفة الغير وهم الكاملون في الكذب لا غيرهم أو المراد من الكاذبين الذين عادتهم الكذب والغرض تصحيح الحصر المستفاد من الكلام (قوله بدل من الذين لا يؤمنون الخ) ههنا سؤالان أحدهما أن المراد بقوله تعالى انما يفترى الكذب رد قریش وهم كفار في الاصل لا اهم كفر وابتعاد الايمان والثاني أنه اذا كان بدلا كان المعنى انما يفترى الكذب من كفر بالله من بعد ايمانه لكن ليس الامر كذلك اذا الحصر بمنوع والجواب عنهما أن يقال المراد من كفر بالله من بعد تمكنه من الايمان وقریش كذلك والحصر أيضا صحيح كما يظهر بالتأمل (قوله أو ملتبسین) حاصله أن من يعمل السوء لغلبة الشهوة لا للجهل بالله وبعقابه يصدق عليه أنه يعمل السوء ملتبسا بجهالة بالله وبعقابه ولا يصدق عليه أنه يعمل السوء بسبب جهالة بالله فالجهالة شاملة للجهل بالله وبعقابه على التقدير الثاني غير شاملة لها على التقدير الاول فقوله لغلبة الشهوة متعلق بعمال السوء

جبرا الرومي غلام عامر بن الحضرمي وقيل جبرا ويسارا كانا يصنعان السيوف بمكة و يقرآن التوراة والابجيل وكان الرسول صلى الله عليه وسلم يمر عليهما ويسمع ما يقرأنه وقيل عائشا غلام حويط ابن عبد العزى قد أسلم وكان صاحب كتب وقيل سلمان الفارسي (لسان الذين يلحدون اليه أعجمي) لغة الرجل الذي يميلون قولهم عن الاستقامة اليه مأخوذ من لحد القبر وقرأ جزء والكسائي يلحدون بفتح الباء والخاء لسان أعجمي غير بين (وهذا) وهذا القرآن (لسان عربي مبين) ذو بيان وفصاحة والجلتان مستأنفتان لا بطل طعنهم وتقريره يحتمل وجهين أحدهما أن ما سمعه منه كلام أعجمي لا يفهمه هو ولا أئمة والقرآن عربي تفهمونه بأدنى تأمل فكيف يكون ما تلقفه منه وثانيهما هب أنه تعلم منه المعنى باستماع كلامه لكن لم يتلقف منه اللفظ لان ذلك أعجمي وهذا عربي والقرآن كما هو معجز باعتبار المعنى فهو معجز من حيث اللفظ مع أن العلوم الكثيرة التي في القرآن لا يمكن تعلمها الا بلازمة معلم فائق في تلك العلوم مدة متطاولة فكيف تعلم جميع ذلك من غلام سوق سمع منه في بعض أوقات مرويه عليه كليمات أعجمية لعلمهم لم يعرفها معناها وطعنهم في القرآن بما مثل هذه الكلمات الركيكة دليل على غاية عجزهم (لن الذين لا يؤمنون بآيات الله) لا يصدقون أنهم امن عند الله (لا يهديهم الله) الى الحق أو الى سبيل النجاة وقيل الى الجنة (ولهم عذاب أليم) في الآخرة هددهم على كفرهم بالقرآن بعد ما طاب شهنهم ورد طعنهم فيه ثم قلب الامر عليهم فقال (انما يفترى الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله) لا هم لا يخافون عقابا بردهم عنه (وأولئك) اشارة الى الذين كفروا أو الى قریش (هم الكاذبون) أي الكاذبون على الحقيقة أو الكاملون في الكذب لان تكذيب آيات الله والطعن فيها بهذه الخرافات أعظم الكذب أو الذين عادتهم الكذب لا يصرفهم عنه دين ولا مرواة أو الكاذبون في قولهم انما أنت مفتر انما يعلمه بشر (من كفر بالله من بعد ايمانه) بدل من الذين لا يؤمنون وما بينهما اعتراض أو من أولئك أو من الكاذبون أو مبتدأ خبره محذوف دل عليه قوله فعليه غضب ويجوز أن ينتصب بالذم وأن تكون من شرطية محذوفة الجواب دل عليه قوله (الامن أكره) على الافتراء أو كلمة الكفر استثناء متصل لان الكفر لغة يعم القول والعقد كالايمان (وقلبه مطمئن بالايمان) لم تتغير عقيدته وفيه دليل على أن الايمان هو التصديق بالقلب (ولكن من شرح بالكفر صدرا) اعتقده وطاب به نفسا (فعليه غضب من الله ولهم عذاب عظيم) اذا أعظم من جرمه روى أن قریشا أكرهوا عمارا وأبو به يأسر اوسمية على الارتداد فر بطوا سمية بين بعيرين وجيء بحجر به في قلبها وقالوا انك أسلمت من أجل الرجال فقتلت وقتلوا يأسر اوسهما أول قتيلين في الاسلام وأعطاهم عمار بلسانه ما أرادوا مكرها فقبل يارسول الله ان عمارا كفر فقال كلان عمار املي ايمانا من قرنه الى قدمه واختلط الايمان بلحمه ودمه فأتى عمار رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يبكي فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح عينيه ويقول مالك ان عادوا لك فعد لهم بما قلت وهو دليل على جواز التكلم بالكفر عند الاكره وان كان الافضل أن يتجنب عنه اعزاز الدين كما فعله أبواه لما روى أن مسيماة أخذ رجلين فقال لاحدهما ماتقول في محمد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فما تقول في فقال أنت أيضا خفاه وقال للاخر ماتقول في محمد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فما تقول في قال أنا صم فأعاد عليه ثلاثا فأعاد جوابه فقتله فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أما الاول فقد أخذ برخصة الله وأما الثاني فقد صدع بالحق فهنيأله (ذلك) اشارة الى له الكفر بعد الايمان أو الوعيد (بانهم استحبو الحياة الدنيا على الآخرة) بسبب أهم أمروها عليها (وأن الله لا يهدي القوم الكافرين) أي الكافرين في علمه الى ما يوجب ثبات الايمان

ولا يصعبهم من الزيج (أولئك الذين طبع الله على قلوبهم وسمعهم وأبصارهم) فأبت عن ادراك الحق والتأمل فيه (وأولئك هم الغافلون) الكاملون في الغفلة إذا غفلت عنهم الحالة الراهنة عن تدبر العواقب (لا جرم أنهم في الآخرة هم الخاسرون) اذ ضيعوا أعمارهم وصرفوها فيما أفضى بهم إلى العذاب المخلد (ثم إن ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا) أي عذبوا كعمار رضي الله تعالى عنهم بالولاية والنصروهم لتباعد حال هؤلاء عن حال أولئك وقرأ ابن عاصم فتنوا بالفتح أي من بعد ما عذبوا المؤمنين كالخضري أكرم هؤلاء جبراً حتى ارتد ثم أسلموا وهاجروا (ثم جاهدوا وصبروا) على الجهاد وما أصابهم من المشاق (إن ربك من بعدها) من بعد الهجرة والجهاد والصبر (لغفور) لما فعلوا قبل (رحيم) منعم عليهم بمجازاة على ما صنعوا بعد (يوم تأتي كل نفس) منصوب بـرحيم أو بـاذكر (تجادل عن نفسها) تجادل عن ذاتها وتسعى في خلاصها لا يهتمها شأن غيرها فتقول نفسي نفسي (وتوفي كل نفس ما عملت) جزاء ما عملت (وهم لا يظلمون) لا ينقصون أجورهم (وضرب الله مثلاً قرية) أي جعلها مثلاً لكل قوم أنعم الله عليهم فأبطرتهم النعمة فكفروا فأنزل الله بهم نعمته أولئك (كانت آمنة مطمئنة) لا يزعج أهلها خوف (يأتيها رزقها) أقواتها (رغداً) واسعاً (من كل مكان) من نواحيها (فكفرت بأنعم الله) بنعمه جمع نعمة على ترك الاعتداد بالتاء كدبرع وأدرع أوجع نعم كبؤس وأبؤس (فأذاقها الله لباس الجوع والخوف) استعار الذوق لإدراك أثر الضرر واللباس لما غشيهم واشتمل عليهم من الجوع والخوف وأوقع الاذقة عليه بالنظر إلى المستعار له كقول كثير

غمر الرداء إذا تبسم ضاحكا * غلقت لضحكته رقاب المال

فانه استعار الرداء المعروف لانه يصون عرض صاحبه صون الرداء لما يلقي عليه وأضاف إليه الغمر الذي هو وصف المعروف والنوال لا وصف الرداء نظر إلى المستعار له وقد ينظر إلى المستعار كقوله ينازعني ردائي عبد عمرو * رويدك يا أبا عمرو بن بكر

لى الشطر الذي ملكت عيني * ودونك فاعتجر منه بشرط

استعار الرداء لسيفه ثم قال فاعتجر نظر إلى المستعار (بما كانوا يصنعون) يصنعهم (ولقد جاءهم رسول منهم) يعني محمداً صلى الله عليه وسلم والضمير لاهل مكة عاد إلى ذكرهم بعدما ذكر مثلهم (فكذبوه فأخذهم العذاب وهم ظالمون) أي حال التباسهم بالظلم والعذاب ما أصابهم من الجذب الشديد أو وقعة بدر (فكلوا مما رزقكم الله حلالاً طيباً) أمرهم بأكل ما أحل الله لهم وشكر ما أنعم عليهم بعد ما جرحهم عن الكفر وهددهم عليه بما ذكر من التمثيل والعذاب الذي حل بهم صدأهم عن صنيع الجاهلية ومذاهبها الفاسدة (واشكروا نعمت الله أن كنتم اياه تعبدون) طيعون أو أنصح زعمكم أنكم تقصدون بعبادة الالهة عبادته (أنما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به فمن اضطر غير باغ ولا عاد فإن الله غفور رحيم) لما أمرهم بتناول ما أحل لهم عدد عليهم محرماته ليعلم أن ما عداها حل لهم ثم أكد ذلك بالنهي عن التحريم والتحليل باهوائهم فقال (ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرام) كما قالوا ما في بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا الآية ومقتضى سياق الكلام وتصدير الجملة بأنما حصر المحرمات في الاجناس الاربعه الاماضم اليه دليل كالسباع والجر والاهلية واتصاف الكذب بلا تقولوا وهذا حلال وهذا حرام بدل منه أو متعلق بتصنيف على ارادة القول أي ولا تقولوا الكذب لما تصفه ألسنتكم فتقولوا هذا حلال وهذا حرام أو مفعول لا تقولوا والكذب منتصب بتصنيف وما مصدرية أي ولا تقولوا هذا حلال وهذا حرام لوصف

ألسنتكم الكذب أي لا تحرموا ولا تحلوا بمجرد قول تنطق به ألسنتكم من غير دليل ووصف ألسنتهم الكذب مبالغة في وصف كلامهم بالكذب كأن حقيقة الكذب كانت مجهولة وألسنتهم تصفها وتعرفها بكلامهم هذا ولذلك عد من فصيح الكلام كقولهم وجهها يصف الجلال وعينها تصف السحر وقرئ الكذب بالجر بدلا من ما والكذب جمع كذوب أو كذاب بالرفع صفة لللسنة وبالنصب على الذم أو بمعنى الكلام الكواذب (لتفتروا على الله الكذب) تعليل لا يتضمن الغرض (أن الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون) لما كان المفتري يفتري لتحصيل مطلوب نفي عنهم الفلاح وبينه بقوله (متاع قليل) أي ما يفترون لاجلها وما هم فيه منفعة قليلة تنقطع عن قريب (ولهم عذاب أليم) في الآخرة (وعلى الذين هادوا حرمنا ما قصصنا عليك) أي في سورة الانعام في قوله وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر (من قبل) متعلق بقصصنا أو بحرمنا (وما ظلمناهم) بالتحريم (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) حيث فعلوا ما عوقبوا به عليه وفيه تنبيه على الفرق بينهم وبين غيرهم في التحريم وأنه كما يكون للضررة يكون للعقوبة (ثم إن ربك للذين عملوا السوء بجهالة) بسببها أو ملتبسين بها ليم الجمل بالله وعدم التدبر في العواقب لغلبة الشهوة والسوء يعم الافتراء على الله وغيره (ثم تابوا من بعد ذلك وأصلحوا إن ربك من بعدها) من بعد التوبة (لغفور) لذلك السوء (رحيم) يشب على الانابة (إن إبراهيم كان أمة) لكمالها واستجماعه فضائل لا تكاد توجد الامفرقة في أشخاص كثيرة كقوله

ليس من الله بمستنكر * أن يجمع العالم في واحد

وهو رئيس الموحدين وقدوة المحققين الذي جادل فرق المشركين وأبطل مذاهبهم الزائفة بالهجج الدامغة ولذلك عقب ذكره بترييف مذاهب المشركين من الشرك والطعن في النبوة وتحريم ما أحله وألوانه كان وحده مؤمنا وكان سائر الناس كفارا وقيل هي فعلة بمعنى مفعول كالرحلة والنخبة من أمه إذا قصدته أو اقتدى به فإن الناس كانوا يؤمنونه للاستفادة ويقتدون بسيرته كقوله اني جاعلك للناس اماما (فاتالله) مطيعا له قائما بأوامره (حنيفا) مائلا عن الباطل (ولم يك من المشركين) كما زعموا فإن قريشا كانوا يزعمون انهم على ملة إبراهيم (شاكر لانعمه) ذكر بلفظ القلة للتنبيه على أنه كان لا يخل بشكر النعم القليلة فكيف بالكثيرة (اجتباء) للنبوة (وهده الى صراط مستقيم) في الدعوة الى الله (وآتيناه في الدنيا حسنة) بان حبسه الى الناس حتى ان أرباب الملل بتولونه ويشنون عليه ورزقه أولاد اطية وعمر اطويلا في السعة والطاعة (وأنه في الآخرة لمن الصالحين) لمن أهل الجنة كما سأله بقوله وألحقني بالصالحين (ثم أوحينا اليك) بالحمد وتمام التعظيم والتنبيه على أن أجل ما أوتي إبراهيم اتباع الرسول عليه السلام ملته وألترأخى أيامه (أن اتبع ملة إبراهيم حنيفا) في التوحيد والدعوة اليه بالرفق وإيراد الدلائل مرة بعد أخرى والمجادلة مع كل أحد على حسب فهمه (وما كان من المشركين) بل كان قدوة الموحدين (انما جعل السبت) تعظيم السبت أو التخلي فيه للعبادة (على الذين اختلفوا فيه) أي على نبيهم وهم اليهود أمرهم موسى عليه السلام أن يتفرغوا للعبادة يوم الجمعة فأبوا وقالوا ان يديوم السبت لانه تعالى فرغ فيه من خلق السموات والارض فالزمهم الله السبت وشدد الامر عليهم وقيل معناه انما جعل وبالسبت وهو المسخ على الذين اختلفوا فيه فاحلوا الصيد فيه نارة وحرموه أخرى واحتالوا له الحيل وذكروهم هنا لتهديد المشركين كذكر القرية التي كفرت بانعم الله (وان ربك ليحكم بينهم يوم القيمة فيما كانوا فيه يختلفون) بالمجازاة على الاختلاف أو بمجازاة كل فريق بما يستحقه (ادع) من بعثت اليهم (الى سبيل ربك)

(قوله وأنه كما يكون للضررة الخ) يعني ان حرمة الشيء قد تكون للضررة كالليتة والدم ولحم الخنزير وقد يكون تحريم الشيء لعقوبة جوع كتحريم الاشياء المذكورة في سورة الانعام على يهود (قوله وهو رئيس الموحدين وقدوة المحققين) لعسل مراده أنه رئيس الموحدين يكونون في عصره والا فقد تقدم عليه الانبياء والمرسلون والنبي صلى الله عليه وسلم أفضل منه فكيف يكون رئيس الكل (قوله الذي جادل فرق المشركين وأبطل مذاهبهم الزائفة) كما أزم الذي حاجه في ربه وكما أزم عبدة الكواكب كما ذكر في سورة الانعام وكما أزم أباه وقومه من عبدة الاصنام

(قوله وحث علي الصغوحيث قال ان عاقبتكم) أي لم يأمر الله تعالى بالعقاب بل أورد صيغة الشرط الذي أصله الشك فكانه قيل أعفوا عن العقاب وان عاقبتكم ﴿سورة الاسراء﴾ (قوله وقد يستعمل (١٩٥) علما فيقطع عن الاضافة ويمنع الصرف)

هذا ما قاله النحاة قال الرضي ولا دليل عليه لأن أكثر ما يستعمل مضافا فلا يكون علما قالوا والدليل على علميته سبحانه من علقمة اغاخرو ولا منع من أن يقال حذف المضاف اليه وهو مراد للعلم به وأبقى المضاف على حاله مراعاة لغالغ أحواله أعني التجرد عن التنوين (قوله وتصدير الكلام به للتنزيه عن الجوز عما ذكر بعده) فهنا لتنزيه الله تعالى عن الجوز عن اسرائه عبده ليلا من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى (قوله واسرى وسرى بمعنى) أسرى لازم كسرى فيحتاج في التعدية الى الباء (قوله وفائدته الدلالة بتكبيره على تقايل مدة الاسراء) أي تم أمر الاسراء المذكور في ليلة واحدة من الياالي ولم يقل تكبيره دال على أن تمام الاسراء في بعض من ليلة واحدة كما قاله صاحب الكشف اذ هذه الدلالة ممنوعة (قوله ليطلق المبدأ المنتهى) لان عوده صلى الله عليه وسلم من الاسراء الى بيت أم هانيء وهو خارج

الى الاسلام (بالحكمة) بالمقالة المحكمة وهو الدليل الموضح للحق المزيج للشبهة (والموعظة الحسنة) الخطابات المنعقة والعبارة النافعة فالاولى لدعوة خواص الامة الطالبين للحقائق والثانية لدعوة عوامهم (وجادلهم) وجادل مع انديهم (بالي هي أحسن) بالطريقة التي هي أحسن طرق المجادلة من الرفق واللين وإظهار الوجه الايسر والمقدمات التي هي أشهر فان ذلك أنفع في تسكين طبعهم وتبيين شعبهم (ان ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين) أي اعلم عليك البلاغ ولدعوة وأما حصول الهداية والضلال والمجازاة عليهما فلا اليك بل الله أعلم بالضالين والمهتدين وهو المجازي لهم (وان عاقبتكم فعاقبوا بمثل ما عوقبتهم به) لما أمره بالدعوة وبين له طرقها أشار اليه والى من يتابعه بترك المخالفة ومراعاة العدل مع من يناصبهم فان الدعوة لا تنفك عنه من حيث انها تتضمن رفض العادات وترك الشهوات والقدرح في دين الاسلاف والحكم عليهم بالكفر والضلال وقيل انه عليه السلام لما رأى حجة وقد مثل به فقال والله لئن أظفر في الله بهم لامثلن بسبعين مكانك فزلت فكفر عن يمينه وفيه دليل على أن المقتصر أن يمثّل الجاني وليس له أن يجاوزه وحث على العفو تعريضاً بقوله وان عاقبتكم وتصرح على الوجه الآ كدبقوله (ولئن صبرتم لحو) أي الصبر (خير للصابرين) من الانتقام للنتقمين ثم صرح بالامر به لرسوله لانه أولى الناس به لزيادة علمه بالله ووثوقه عليه فقال (واصبر وما صبرك الا بالله) الابتوفيقه وتثبيته (ولا تحزن عليهم) على الكافرين أو على المؤمنين وما فعلهم (ولاتك في ضيق مما يمكرون) في ضيق صدر من مكرهم وقرأ ابن كثير في ضيق بالكسر هنا وفي النمل وهما لغتان كالقول والقليل ويجوز أن يكون الضيق تخفيف ضيق (ان الله مع الذين اتقوا) المعاصي (والذين هم محسنون) في أعمالهم بالولاية والفضل أو مع الذين اتقوا الله بتعظيم أمره والذين هم محسنون بالشفقة على خلقه * عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة السجدة لم يحاسبه الله بما أنعم عليه في دار الدنيا وان مات في يوم تلاها أوليلة كان له من الاجر كالذي مات وأحسن الوصية ﴿سورة بني اسرائيل مكية وقيل الاقوله تعالى وان كادوا ليفتنونك الى آخرثمان آيات وهي مائة واحد عشر آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(سبحان الذي أسرى بعبده ليلا) سبحان اسم بمعنى التسبيح الذي هو التنزيه وقد يستعمل علما فيقطع عن الاضافة ويمنع عن الصرف قال

قد قلت لما جاءني فخره * سبحان من علقمة الفاخر

وانتصابه بفعل متروك اظهاره وتصديرا كلام به للتنزيه عن الجوز عما ذكر بعد وأسرى وسرى بمعنى وليلا نصب على الظرف وفائدته الدلالة بتكبيره على تقليل مدة الاسراء ولذلك قرئ من الليل أي بعضه كقوله ومن الليل فتهجد به (من المسجد الحرام) بعينه لما روى أنه عليه الصلاة والسلام قال بينما أنا في المسجد الحرام في الحجر عند البيت بين النائم واليقظان اذا تأتي جبريل بالبراق أو من الحرم وسماه المسجد الحرام لانه كله مسجد ولا نه محيط به أو ليطلق المبدأ المنتهى لما روى أنه صلى الله عليه وسلم كان نائما في بيت أم هانيء بعد صلاة العشاء فأسرى به ورجع من ليلته وقص القصة عليها وقال مثل لي

من المسجد الحرام فلو كان بداية اسرائه أيضا خارجا من المسجد الحرام كانت البداية تطابق النهاية فان قيل الرواية وهي انه صلى الله عليه وسلم كان في بيت أم هانيء فأسرى به الخ تدل على انه من خارج الحرم فما وجه قول من قال ان بدايته من المسجد حقيقة قلنا يمكن أنه صلى الله عليه وسلم خرج من بيت أم هانيء الى المسجد ثم خرج منه

(قوله) ولذلك تعجب قريش واستحاولوه) لك أن تقول لعل انكارهم لعدم وصول فهمهم الى عروج الروح على الوجه المذكور فلذا استحاولوه فلا يدل انكارهم على أن الاسراء بالجسد (قوله ثم ان طرفها الاسفل الخ) الاولى أن يقال ان طرفها المؤخر يصل موضع طرفها المقدم في أقل من ثانية واعلم أن الثانية جزء من ستين جزءا من الدقيقة التي هي جزء من ستين جزءا من ساعة هي جزء من أربع وعشرين جزءا من اليوم والليلة (قوله لانه لم يكن حينئذ من روايته مسجد الخ) أي انما سمى بيت المقدس بالمسجد الأقصى أي الابعد اذ ليس بعده مسجد آخر (قوله وصرف الكلام من الغيبة الخ) لانه وان كان بطريق الغيبة يفهم منه كثرة البركات وتعظيمها لكن التكلم صريح في أنه فعزل الله تعالى لاجابة الى القرينة ففيمز يادة تعظيم فان الاكابر اذا أرادوا تعظيم فعل نسبوه الى أنفسهم (قوله نصب على الاختصاص أو على النداء) فالعنى على الاول أعنى ذرية من حملنا الخ والثاني ياذر به من حملنا (قوله أو قضينا) أي أو يكون جواب قضينا

الانبياء عليهم الصلاة والسلام فصليت بهم ثم خرج الى المسجد الحرام وأخبر به قريشا فتعجبوا منه استحالة وارتناس عن آمن به وسعى رجال الى أبي بكر رضى الله تعالى عنه فقال ان كان قال لقد صدق فقالوا تصدقه على ذلك قال انى لاصدقه على أبعدين ذلك فسمى الصديق واستنعت طائفة سافروا الى بيت المقدس فجلى له فطلق ينظر اليه ويذمته لم فقالوا أما النعت فقد أصاب فقالوا أخبرنا عن غيرنا فأخبرهم بعدد جبالها وأحوالها وقال تقدم يوم كذا مع طلوع الشمس يقدمها جل أورق فخرجوا يشتمون الى الثانية فصادفوا العير كما أخبر ثم يؤمنوا وقالوا ما هذا الاسحرميين وكان ذلك قبل الهجرة بسنة واختلف في انه كان في المنام أو في اليقظة بروحه أو بجسده والا كثر على أنه اسرى بجسده الى بيت المقدس ثم عرج به الى السموات حتى انتهى الى سدرة المنتهى ولذلك تعجب قريش واستحاولوه والاستحالة مدفوعة بما ثبت في الهندسة أن ما بين طرفي قرص الشمس ضعف ما بين طرفي كرة الارض مائة ونيفا وستين مرة ثم ان طرفها الاسفل يصل موضع طرفها الاعلى في أقل من ثانية وقد برهن في الكلام أن الاجسام متساوية في قبول الاعراض وان الله قادر على كل الممكنات فيقدر أن يخلق مثل هذه الحركة السريعة في بدن النبي صلى الله عليه وسلم أو فيا يحمله والتعجب من لوازم المجازات (الى المسجد الأقصى) بيت المقدس لانه لم يكن حينئذ وراءه مسجد (الذي باركنا حوله) بركات الدين والدنيا لانه مهبط الوحي ومتعبد الانبياء عليهم الصلاة والسلام من لدن موسى عليه الصلاة والسلام ومحفوظ بالانهار والاشجار (لنريه من آياتنا) كذهابه في برهة من الليل مسيرة شهر ومشاهدته بيت المقدس وتمثل الانبياء عليهم الصلاة والسلام له ووقوفه على مقاماتهم وصرف الكلام من الغيبة الى التكلم لتعظيم تلك البركات والآيات وقرى يريه بالياء (انه هو السميع) لا قول محمد صلى الله عليه وسلم (البصير) بأفقه في فكره ويقرب به على حسب ذلك (وآتيناموسى الكتاب وجعلناه هدى لبني اسرائيل ألا تتخذوا) على أن لاتتخذوا كقولك كتبت اليك أن افعل كذا وقرأ أبو عمرو بالياء على لان لاتتخذوا (من دوني وكيل) رباتكون اليه أموركم غيري (ذرية من حملنا مع نوح) نصب على الاختصاص والنداء ان قرى أن لاتتخذوا بالياء على النهي يعنى قلنا لم لاتتخذوا من دوني وكيل أو على أنه أحد مفعولى لاتتخذوا ومن دوني حال من وكيل فيكون كقوله ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبين أربابا وقرى بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف أو بدل من واوتخذوا وذرية بكسر الذاو وفيه نداء كبير بالعام الله تعالى عليهم في انجاء آبائهم من الغرق بحملهم مع نوح عليه السلام في السفينة (انه) ان نوحا عليه السلام (كان عبدا شكورا) يحمده الله تعالى على مجامع حالاته وفيه ايماء بان انجاءه ومن معه كان بركة شكره وحث للذرية على الاقتداء به وقيل الضمير لموسى عليه الصلاة والسلام (وقضينا الى بنى اسرائيل) وأوحينا اليهم وحياما قضيا مبتونا (في الكتاب) في التوراة (لتفسدن في الارض) جواب قسم محذوف أرقضينا على اجراء القضاء المتبوت مجرى القسم (مرتين) افسدتين أولا هما مخالفة أحكام التوراة وقتل شعيا وقيل أرميا وثانيهما قتل زكريا ويحيى وقصد قتل عيسى عليهم السلام (ولعلن علوا كبيرا) ولتستكبرن عن طاعة الله تعالى أو لتظلمن الناس (فاذا جاء وعد أولاهما) وعد عقاب أولاهما (بشنا عليكم عباد لنا) بختنصر عامل لمراسف على بابل وجنوده وقيل جالوت الجزرى وقيل سنحاريب من أهل نينوى (أولى بأس شديد) ذوى قوة وبطش في الحرب شديد (لجاسوا) فتدردوا وطلبكم وقرى بالحاء المهملة وهما أخوان (خلال الديار) وسطها للقتل والغارة فقتلوا كبارهم وسبوا صغارهم وحرقوا التوراة ونحوها المسجد والمعزلة لما منعوا تسليط الله الكافر على ذلك أقولوا البعث

بالتخلية وعدم المنع (وكان وعدا مفعولا) وكان وعد عقابهم لا بد أن يفعل (تمردنا لكم
 الكرة) أي الدولة والغلبة (عليهم) على الذين بعثوا عليكم وذلك بأن ألقى الله في قلبهم بن
 اسفنديار لما ورث الملك من جده كشتاسف بن هراسف شفقة عليهم فرد أسراهم إلى الشام وملك
 دانيال عليهم فاستولوا على من كان فيهم من أتباع بختنصر أو بان سبط الله داود عليه الصلاة والسلام
 على جالوت فقتله (وأمددناكم بأموال وبنين وجعلناكم أكثر نفيرا) مما كنتم والنفير من ينفر
 مع الرجل من قومه وقيل جمع نفروهم المتجمعون للذهاب إلى العدو (ان أحسستم أحسستم
 لأنفسكم) لأن ثوابها (وان أسأتم فلها) فان وبالله عليها وانما ذكرها باللام ازدواجا (فاذا جاء
 وعد الآخرة) وعد عقوبة المرة الآخرة (لبسوا وجوهكم) أي بعثناهم لبسوا وجوهكم أي
 يجعلوها بادية آثار المساءة فيها خذف للدلالة ذكره أو لا عليه وقرأ ابن عامر وجزة وأبو بكر
 ليسوء على التوحيد والضمير فيه للوعد أو للبعث أو لله ويعضده قراءة الكسائي بالنون وقرئ
 لنسوان بالنون والياء والنون المخففة والمتقلة ونسوان بفتح اللام على الأوجه الأربعة على أنه
 جواب إذا واللام في قوله (وليدخلوا المسجد) متعلق بمحذوف هو بعثناهم (كما دهم أول
 مرة وليتبروا) ليهلكوا (ماعلوا) ما علموه واستولوا عليه أو مدة علمهم (تنيرا) وذلك بأن سبط
 الله عليهم الفرس مرة أخرى فغزاهم ملك بابل من ملوك الطوائف اسمه جودرز وقيل جردوس
 قيل دخل صاحب الجيش مذج قرابينهم فوجد فيه دما يغلي فسأهم عنه فقالوا دم قربان لم يقبل منا
 فقال ما صدقوني فقتل عليه ألوفاً منهم فلم يهدأ الدم ثم قال ان لم تصدقوني ما تركت منكم أحدا فقالوا
 انه دم يحيي فقال لئلا يتنقم ربكم منكم ثم قال يا يحيي قد علم ربي وربك ما أصاب قومك من
 أجلك فاهداً بأذن الله تعالى قبل أن لا يبقى أحد منهم فهدأ (عسى ربكم أن يرجحكم) بعد المرة الآخرة
 (وان عدتم) نوبة أخرى (عدنا) مرة ثالثة إلى عقوبتكم وقد عادوا بتكذيب محمد صلى الله عليه
 وسلم وقصد قتلهم فعاد الله تعالى بتسليطه عليهم فقتل قريظة وأجلى بني النضير وضرب الجزية على
 الباقيين هذا لهم في الدنيا (وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا) محبسا لا يقدر ون على الخروج منها أبد
 الآباد وقيل بساطا كما يسط الحصير (ان هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم) للحالة والطريقة التي
 هي أقوم الحالات والطرق (ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات أن لهم أجرا كبيرا) وقرأ
 جزء والكسائي ويبشر بالتخفيف (وأن الذين لا يؤمنون بالآخرة أعتدنا لهم عذابا أليما) عطف
 على أن لهم أجرا كبيرا والمعنى أنه يبشر المؤمنين ببشارتين ثوابهم وعقاب أعدائهم أو على يبشر بأخبار
 يخبر (ويدع الإنسان بالشر) ويدعو الله تعالى عند غضبه بالشر على نفسه وأهله وماله أو يدعو بما
 يحسبه خيرا وهو شر (دعاء بالخير) مثل دعائه بالخير (وكان الإنسان عجولا) يسارع إلى كل
 ما يحظر به لا ينظر عاقبته وقيل المراد آدم عليه الصلاة والسلام فإنه لما انتهى الروح إلى سرته ذهب
 لينهض فسقط روى أنه عليه السلام دفع أسيرا إلى سودة بنت زمعة فرجته لأنينه فارخت كتافه فهرب
 فدعا عليها بقطع اليد ثم ندب فقال عليه السلام اللهم انما أنا بشر فغن دعوت عليه فاجعل دعائي رجسة له
 فنزلت ويجوز أن يريد بالإنسان الكافر والدعاء استجباله بالعذاب استهزاء كقول النضر بن الحرث
 اللهم انصر خير الخبز بين اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك الآية فاجيب له فضرب عنقه صبرا يوم
 بدر (وجعلنا الليل والنهار آيتين) تدلان على القادر الحكيم بتعاقبهما على نسق واحد بامكان غيره
 (فحقونا آية الليل) أي الآية التي هي الليل بالاشراق والاضافة فيهما للتبيين كاضافة العدد إلى العدد
 (وجعلنا آية النهار مبصرة) مضبوطة ومبصرة للناس من أبصره فبصرأ ومبصرا أهله كقولهم أجبن

(قوله والاضافة فيها للتبيين
 الخ) المراد من التبيين أن
 الاضافة اضافة بيانية تكتم
 فضة لصحة حمل المضاف اليه
 على المضاف (قوله وانما
 ذكر باللام للازدواج) أي
 للشاكلة مع القرينة السابقة
 (قوله والضمير فيه للوعيد)
 أولبعت أو لله (قوله على
 الأوجه الأربعة) هي
 المفهوم من قوله وقرئ
 لبسوا بالنون والياء

(قوله ويعضده قراءة يعقوب) أي ويقوى الحالية قراءة يعقوب لأنه على هذه القراءة لا يحتمل الحالية فيكون حالا من فاعل يحرق
(قوله وتذكيره) أي يجب بحسب الظاهر (١٩٨) أن يقال حسبة لأنه صفة النفس لكنه ذكر ما باعتبار أن الحاسب

الرجل إذا كان أهله جناء وقيل الآيتان القمر والشمس وتقدير الكلام وجعلنا نرى الليل والنهار
آيتين أو جعلنا الليل والنهار ذوى آيتين ومحو آية الليل التي هي القمر جعلها مظلمة في نفسها مظومة
النور أو نقص نورها شيئا فشيئا إلى المحاق وجعل آية النهار التي هي الشمس مبصرة جعلها ذات شعاع
تبصر الأشياء بضوئها (لتبتغوا فضلا من ربكم) لتطلبوا في بياض النهار أسباب معاشكم وتتوصلوا
به إلى استبانة أعمالكم (ولتعلموا) باختلافهما أو بحركاتهما (عدد السنين والحساب)
وجنس الحساب (وكل شيء) تقتفرون إليه في أمر الدين والدنيا (فصلناه تفصيلا) يناه بيان ما غير
ملتبس (وكل إنسان أئتمناه طائره) عمله وما قدر له كأنه طير إليه من عش الغيب وكر القدر لما
كانوا يقيمون ويتشاءمون بسنوح الطائر وبروحه استعير لما هو سبب الخير والشر من قدر الله تعالى
وعمل العبد (في عنقه) لزوم الطوق في عنقه (ونخرج له يوم القيامة كتابا) هي صحيفة عمله
أو نفسه المنتقشة بآثار أعماله فان الأعمال الاختيارية تحدث في النفس أحوالا ولذلك يفيد
نكر يرها لها ملكات ونصبه بانه مفعول أحوال من مفعول محذوف وهو ضمير الطائر ويعضده
قراءة يعقوب ويخرج من خرج ويخرج وقرئ ويخرج أي الله عز وجل (يلقاه منشورا)
لكشف الغطاء وهما صفتان للكتاب أو ببقاء صفة ومنشور حال من مفعوله وقرأ ابن عامر يلقيه على
البناء للمفعول من لقيته كذا (اقرأ كتابك) على إرادة القول (كفي بنفسك اليوم عليك
حسبنا) أي كفي نفسك والباء مزيدة وحسبنا تمييزا على صلته لأنه ما يعني الحاسب كالصريم بمعنى
الصارم وضرب القداح بمعنى ضاربها من حسب عليه كذا وبمعنى الكافي فوضع موضع الشهيد
لأنه يكفي المدعى ما أهمه وتذكيره على أن الحاسب والشهادة مما يتولاها الرجال أو على تأويل النفس
بالشخص (من اهتدى فانما يهتدى لنفسه ومن ضل فانما ضل عليها) لا ينجي اهتداؤه غيره
ولا يردى ضلاله سواء (ولا تزر وازرة وزر أخرى) ولا تحمل نفس حاملة وزرا وزر نفس أخرى بل
انما تحمل وزرها (وما كنا معدين حتى تبعث رسولا) يبين الحجج ويمهد الشرائع فيلزمهم الحجة
وفيه دليل على أن لا وجوب قبل الشرع (وإذا أردنا أن نهلك قرية) وإذا تعاقبت أراذلنا باهلاك
قوم لا نفاذ قضائنا السابق أو دنا وقت المقدرك قولهم إذا أراد المريض أن يموت ازداد مرضه شدة
(أمرنا مترفها) متنعيمها بالطاعة على لسان رسول بعثناه إليهم ويدل على ذلك ما قبله وما بعده فان
الفسق هو الخروج عن الطاعة والقرد في العصيان فيدل على الطاعة من طريق المقابلة وقيل أمرناهم
بالفسق لقوله (ففسقوا فيها) كقولك أمرته ففقرأ فانه لا يفهم منه إلا الأمر بالقراءة على أن الأمر
مجاز من الجمل عليه أو التسبب به بأن صب عليهم من النعم ما بطرهم وأفضى بهم إلى الفسوق ويحتمل
أن لا يكون له مفعول منوي كقولهم أمرته فعصاني وقيل معناه كثيرا يقال أمرت الشيء وأمرته فامر
إذا كثرت وفي الحديث خير المال سكة مأبورة ومهرة مأبورة أي كثيرة النتاج وهو أيضا مجاز من
معنى الطالب ويؤيده قراءة يعقوب أمرنا ورأيه أمرنا عن أبي عمرو ويحتمل أن يكون منقولاً من
أمر بالضم إمارة أي جعلناهم أمراء وتخصيص المترفين لأن غيرهم يتبعهم ولا نههم أسرع إلى الحماقة
وأقدر على الفجور (حق عليها القول) يعني كلمة المذاب السابقة بحلوه أو بظهور معاصيهم
أو ما نهما كهم في المعاصي (فدمرناهم تدميرا) أهلكناهم باهلاك أهلها ونحرب ديارهم (وكم

والشاهد في الأغلب صفة
للدكور فغلب التذكير
على التأنيث أو باعتبار أن
النفس بمعنى الشخص
(قوله تعالى من اهتدى
الح) فان قيل قد يكون
اهتداء الشخص سببا
لاهتداء غيره وضلاله سببا
لضلال غيره بأن أضله عن
الطريق قلنا المقصود أن
مجرد اهتداء الشخص
لا ينفذ غيره ومجرد ضلاله
لا يضر غيره وأما الهداية
والاضلال فليست بنفس
الاهتداء والضلالة (قوله
وإذا تعلقنا أراذلنا الح)
فان قلت إذا تعلقنا إرادة
الله تعالى بشئ لا بد أن
يوجد أو أن التعلق
لكن الكلام صريح في
انه يتوقف الاهلاك على
الإرادة ولا يقع إلا بعد زمان
طويل قلنا معناه إذا تعلق
أراذلنا باهلاك قرية بسبب
فسق مترفها في زمان
أمرنا مترفها الح (قوله
كم قولهم إذا أراد المريض
أن يموت الح) أي ويكون
وإذا أردنا أن نهلك قرية
بمعنى دنا وقت هلاكها كما
يقال إذا أراد المريض أن
يموت دنا وقت موته لعلاقة
بين إرادة الشئ ودنو وقته

فإن إرادته تعالى للشيء ودنو وقته مفر بيان (قوله سكة مأبورة ومهرة مأبورة) قال في الصحاح السكة الطريقة أهلكتنا
بمعطاة من النخل والمأبورة المقحة والمهره الاتي من ولد الفرس قال ومعنى هذا الكلام خبر المال نتاج أو زرع

(قوله وتقدم الخبز لتقدم متعلقه وهو الامر الباطني) فان للامر الباطني تقصدا شرفيا ووجوديا على الامر الظاهري لان الامر الظاهري ينشأ عن الامر الباطني (قوله وليعلم ان الامر بالمشيئة والهم فضل) أي مدار الامر على مشيئة الله تعالى وان هم الشخص لشي من المراتب فضل أي زيادة لادخله في حصول المراد (قوله وقرئ يشاء) أي بصيغة الغائب وعلى هذا فالضمير فيه لله حتى

يطابق القراءة المشهورة وهو قراءة من نشاء بالنون والمراد من مطابقة القراءة كون الفاعل للفعلين هو الله تعالى (قوله وقيل لمن) أي ضمير نشاء لمن فيكون مخصوصا بمن أراد الله اذ ليس كل من أراد شيئا يحصل له ما يشاء بل مقيد بأرادة الله تعالى (قوله لا للتقرب بما يخترعون بأرأهم) أي التقرب الحقيقي الى الله تعالى هو التقرب بالاتيان بما أمر الله به والالتزام بما نهى عنه لا للتقرب بما تخترع آراؤهم الفاسدة (قوله واحد من الفريقين) الفريق الأول مرید العاجلة والفريق الثاني من أراد الآخرة وسعى لها سعيها (قوله وانتصاب كيف بفضله على الحال) أي انظر فضلنا بعضهم على بعض كأننا على اى حال وكيفية (قوله ويجوز ان تكون ان مفسرة ولا ناهية) فيكون المعنى قضى ربك شيئا هو عبادة الرب دون غيره (قوله لان صلته لا تقدم عليه) أي صلة المصدر لا تقدم على

أهلكنا) وكثيرا أهلكنا (من القرون) بيان لكم وتغييره (من بعد نوح) كماد وتعود (وكفى ربك بذنوب عباده خبير بصيرا) يدرك بواطنها وظواهرها فيعاقب عليها وتقدم الخبير لتقدم متعلقه (من كان يريد العاجلة) مقصورا عليها (ثم جعلنا له فيها ما نشاء لمن نريد) قيد المجل والمجل له بالمشيئة والارادة لانه لا يجد كل مقن ما يتمناه ولا كل واجد جميع ما يهواه وليعلم ان الامر بالمشيئة والهم فضل ولن نريد بدل من له بدل البعض وقرئ ما يشاء والضمير فيه لله تعالى حتى يطابق المشهورة وقيل لمن فيكون مخصوصا بمن أراد الله تعالى به ذلك وقيل الآية في المنافقين كانوا يراؤن المسلمين ويغزون معهم ولم يكن غرضهم الامساك بهم في انعام ونحوها (ثم جعلنا له جهنم يصلاها مذمومًا مدحورا) مطرودا من رحمة الله تعالى (ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها) حقها من السعي وهو الاتيان بما أمر به والالتزام بما نهى عنه لا للتقرب بما يخترعون بأرأهم وفائدة اللام اعتبار النية والاخلاص (وهو مؤمن) ايمانا صحيحا لا شرك معه ولا تكذيب فانه العبد (فاولئك) الجامعون للشرط الثلاثة (كان سعيهم مشكورا) من الله تعالى أي مقبولا عنده مثابا عليه فان شكر الله الثواب على الطاعة (كلا) كل واحد من الفريقين والتونين بدل من المضاف اليه (ثم) بالعطاء مرة بعد أخرى ونجعل آفقه مددا لآلئهم (هؤلاء وهؤلاء) بدل من كلا (من عطاء ربك) من معطاه متعلق بتمدد (وما كان عطاء ربك محظورا) ممنوعا لا يمنع في الدنيا من مؤمن ولا كافر فضلا (انظر كيف فضلنا بعضهم على بعض) في الرزق وانتصاب كيف بفضلنا على الحال (والآخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلا) أي التفاوت في الآخرة أكبر لان التفاوت فيها بالجنة ودرجاتها والنار ودرجاتها (لا تجعل مع الله الها آخر) الخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم والمراد به أمته أو لكل أحد (فتعبد) فتصير من قوهم شعذ الشفرة حتى قعدت كأنها حربة أو فتعجز من قوهم قعد عن الشيء اذا عجز عنه (مذمومًا مخذولا) جامع على نفسك الذم من الملائكة والمؤمنين واخذلان من الله تعالى ومفهومة ان الموحي يكون مدحوا منصورا (وقضى ربك) وأمر امرامقطوعا به (أن لا تعبدوا) بان لا تعبدوا (الاياه) لان غاية التعظيم لا تحق الا لمن له غاية العظمة ونهاية الانعام وهو كالتفصيل لسعي الآخرة ويجوز ان تكون ان مفسرة ولا ماهية (وبالوالدين احسانا) وبان تحسنوا أو واحسنوا بالوالدين احسانا لانهما السبب الظاهر للوجود والتعيش ولا يجوز أن تتعلق الباء بالاحسان لان صلته لا تقدم عليه (اما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما) اما هي ان الشرطية زبدت عليها مأتا كيدا ولذلك صح حقوق النون المؤكدة للفعل وأحدهما فاعل يبلغن وبدل على قراءة عجزه والكسائي من ألف يبلغن الراجع الى الوالدين وكلاهما عطف على أحدهما فاعلا وبدلا ولذلك لم يجز أن يكون تأكيد اللان ومعنى عندك أن يكونا في كنفك وكفالتك (فلا تقل لهما أف) فلا تنزعج عما يستقدر منهما وتستثقل من مؤتمهما وهو صوت يدل على تضجر وقيل هو اسم الفعل الذي هو أنضجر وهو مبني على الكسر لالتقاء الساكنين وتنوينه في قراءة نافع

المصدر وقد مر ان معمول المصدر اذا كان ظرفا وجارا ومجرورا جازا أن يتقدم عليه (قوله ولذلك صح حقوقها النون المؤكدة الخ) للقاعدة المقررة في النحوان فعل الشرط يؤكده بالنون المؤكدة اذا لحق ماحوف الشرط (قوله ولذلك لم يجز أن يكون تأكيدا للإلف) أي لاجل انه معطوف على أحدهما لا يجوز ان يكون تأكيد الالف يبلغان

(قوله وقرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب بالفتح على التخفيف) ليس المراد بالتخفيف تخفيف الفاء إذ ليس هو قراءة ابن عامر بل المراد ان فتح الفاء هو تخفيف الكسرة (قوله وقيل عرف الخ) أي يدل عرفا على ما ذكره فيكون معناه ما ذكره وهو المنع من سائر الأذى كما كان قولهم فلان لا يملك النقيب (٢٠٠) والقطيمير معناه انه لا يملك شيئا (قوله جعل للنل جناحا كما جعل الخ) نقل في

الطول عن اسرار البلاغة ان الاستعارة على قسمين أحدهما أن ينتقل الاسم عن مسماه الى أمر متحقق يمكن ان ينص عليه ويشار اليه نحو رأيت أسدا أي رجلا شجاعا والثاني أن يؤخذ الاسم عن حقيقة ويوضع موضعا لا يتبين فيه شيء يشار اليه فيقال هذا هو المراد بالاسم كقول لييد وغداة ربح قد كشفت وقرة * اذ أصبحت بيد الشمال زمامها جعل للشمال يدا من غير أن يشير الى معنى يجري عليه اسم اليد ولهذا لا يصح ان يقال اذا أصبحت بشئ مثل اليد للشمال كما يقال رأيت رجلا مثل الاسد هذا كلامه ولا يخفى ما فيه من البعد والغرابة والظاهر ان يقال ان اليد في المثال المذكور استعيرت للقوة الموجودة في الرمح التي هي سبب حركته وهي مدافعة وميله الى جانب الحركة فالوجه ههنا ما ذكرنا في ان المراد بالجناح القليل أو المذلول وهو الرحلة فاستعير الجناح

وحفص للتشكير وقرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب بالفتح على التخفيف وقرئ به منوما وبالضم للاتباع كمنذ منونا وغير منون والنهي عن ذلك يدل على المنع من سائر أنواع الإيذاء قياسا بطريق الأولى وقيل عرفا كقولك فلان لا يملك النقيب والقطيمير ولذلك منع رسول الله صلى الله عليه وسلم حذيفة من قتل أبيه وهو في صف المشركين نهى عما يؤذي بهما بعد الأمر بالاحسان بهما (ولا تهرهما) ولا تزجرهما عما لا يجبك باغلاظ وقيل النهي والنهر والنهم أخوات (وقل لهما) بدل التأنيف والنهر (قولا كريما) جيلا لئلا تراسه فيه (واخفض لهما جناح الذل) تذل لهما وتواضع فيهما جعل للنل جناحا كما جعل لييد في قوله

وغداة ربح قد كشفت وقرة * اذ أصبحت بيد الشمال زمامها

للشمال يدا وللقرة زماما وأمره بخفضه مبالغة أو أراد جناحه كقوله تعالى واخفض لهما جناح الذل لئلا يذكرا (من الرجة) من فرط رجتك عليهما لاقتنارهما الى من كان أقر خلق الله تعالى اليهما بالامس (وقل رب ارحهما) وادع الله تعالى أن يرحمهما برحمة الباقية ولا تكتف برحمتك الفانية وان كانا كافرين لان من الرحمة أن يهديهما (كأرياني صغيرا) رحمة مثل رحمتهم على وتر بينهما وارشادهما لي في صغري وفاء بوعده للراحين روى أن رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان أبوي بلغا من الكبر أي ألي منهما ما وليا مني في الصغر فهل قضيتهما حقهما قال لا فانهما كانا يفتلان ذلك وهما يحبان بقاءك وأنت تفعل ذلك وتريد موتهما (ربكم أعلم بما في نفوسكم) من قصد البر اليهما واعتقاد ما يجب لهما من التوقير وكأنه تهديد على أن يضمر لهما كراهة واستنقلا (ان تكونوا صالحين) قاصدين للصالح (فانه كان للأوابين) للتوابين (غفورا) ما فرط منهم عند حرج الصدر من أذية أو تقصير وفيه تشديد عظيم ويجوز أن يكون عاما لكل نائب ويندرج فيه الجاني على أبويه التائب من جنايته لورود على أثره (وأت ذا القربى حقه) من صلاة الرحم وحسن المعاشرة والبر عليهم وقال أبو حنيفة حقهم اذا كانوا محارم فقراء أن ينفق عليهم وقيل المراد بذى القربى أقارب الرسول صلى الله عليه وسلم (والمسكين وابن السبيل ولا تبذر تبريرا) بصرف المال فيما لا ينبغي وانفاقه على وجه الاسراف وأصل التبذير التفرق وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لسعد وهو يتوضأ ما هذا السرف قال أوفى الوضوء سرف قال نعم وان كنت على نهر جار (ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين) أمثالهم في الشرارة فان التضييع والاتلاف شر أو أصدقاؤهم وأتباعهم لانهم يطيعونهم في الاسراف والصرف في المعاصي روى انهم كانوا ينحرون الابل ويتياسرون عليها ويبنرون أموالهم في السمعة فنهاهم الله عن ذلك وأمرهم بالانفاق في القربات (وكان الشيطان لربه كفورا) مبالغا في الكفر به فينبغي أن لا يطاع (واما تعرضن عنهم) وان أعرضت عن ذى القربى والمسكين وابن السبيل حياء من الرد ويجوز أن يراد بالاعراض

للارجة لأنه كما اشتمل الجناح على الشيء اشتملت الرحمة عليه (قوله كما جعل لييد في قوله وغداة ربح قد

كشفت وقرة الخ) أي كشفت وصرفت شدة الزمان عن الناس والقرة البرودة والظاهر ان مراده ان بيد الشمال زمام القرة اذ حيث ذهب الرمح ذهبت القرة أي البرودة معه (قوله لا فتقارهما الى من كان الخ) أي لا فتقارهما الى ولدهما الذي كان قبل ذلك أي حين الطفولية أخرج خلق الله اليهما فان احتياج الطفل الى الأبوين أشد من كل من هو غيره اليهما (قوله حياء من الرد) أي حياء من رد

سؤالهم يدل عليه ما روي صاحب الكشاف أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا سئل شيئا وليس عنده أعرض عن السائل وسكت
(قوله أو منتظرين له) يعني ان ابتغاء ما مفعول له واما حال من (٢٠٩) ضمير ذوى القربى وغيرهم فيكون المعنى واما

تعرض عن ذوى القربى
وغيرهم حال كونهم
منتظرين (قوله تمثيلان
لمنع الشحيح واسراف
المبذر) الظاهر من كلامه
أن ههنا استعارتين تمثيليتين
فالمشبه في الأول هو بخل
الشخص بما في يده وتصرفه
الى الغاية والمشبه به جعل
اليسد مغولة الى العنق
فاستعمل ما هو موضوع
الثاني في الأول وقس عليه
التمثيل الثاني (قوله أو
منقطعا بك) على صيغة
المفعول (قوله اذا بلغ منه)
يقال بلغ منه المرض اذا أثر
فيه تأثيرا تاما (قوله صلى
الله عليه وسلم من ساعة الى
ساعة) معناه أخرسوا له من
ساعة ليس لها فيها درع
الى زمان حصل لنا فيه
درع (قوله فليس ما
يرهقك من الاضافة) أى
ليس ما يغشاك من الاضافة
أى التضيق فى المال
والعيش المصلحتك وان
كانت خافية عليك (قوله
وهو مبنى عليه) أى تخاطو
من باب التفاعل مبنى على
خاطا الذى هو من باب
المفاعلة (قوله ويؤيد
الأول قراءة أى فلا

عنهم أن لا ينفعهم على سبيل الكناية (ابتغاء رجة من ربك ترجوها) لا تتظار رزق من الله ترجوه
أن يأتيك فتعطيه أو منتظرين له وقيل معناه لفقدر رزق من ربك ترجوه أن يفتح لك فوضع الابتغاء
موضعه لانه مسبب عنه ويجوز أن يتعلق بالجواب الذى هو قوله تعالى (فقل لهم قولاً ميسوراً) أى
فقل لهم قولاً لينا ابتغاء رجة الله برحمتك عليهم باجمال القول لهم بالميسور من يسر الامر مثل سعد
الرجل ونحس وقيل القول الميسور الدعاء لهم بالميسور وهو اليسر مثل أغناكم الله تعالى ورزقنا الله
واياكم (ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط) تمثيلان لمنع الشحيح واسراف
المبذر نهى عنهما أمر بالاعتدال بينهما الذى هو الكرم (فتقعد ماوما) فتصبر ماوما عند الله وعند
الناس بالاسراف وسوء التدبير (محسورا) نادماً أو منقطعا بك لاشئ عندك من حسره السفر اذا
بلغ منه وعن جابر يشار رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس أتاه صبي فقال ان أمى تستكسيك درعا فقال
صلى الله عليه وسلم من ساعة الى ساعة فعدا لينا فذهب الى أمه فقالت قل له ان أمى تستكسيك
الدرع الذى عليك فدخل صلى الله عليه وسلم داره ونزع قميصه وأعطاه وقعد عريانا وأذن بلال
واتظروه للصلاة فلم يخرج فأنزل الله ذلك ثم سلاه بقوله (ان ربك ييسر الرزق لمن يشاء ويقدر)
يوسعه ويضيقه بمشيئته التابعة للحكمة البالغة فليس ما يرهقك من الاضافة المصلحتك (انه كان
بعباده خيرا بصيرا) يعلم سرهم وعلمهم فيعلم من مصالحهم ما يخفى عليهم ويجوز أن يراد ان البسط
والقبض من أمر الله تعالى العالم بالسرائر والظواهر فأما العباد فعلمهم أن يقتصدوا وأنه تعالى ييسر
تارة ويقبض أخرى فاستنوا بسنته ولا تقبضوا كل القبض ولا تبسطوا كل البسط وأن يكون تمهيدا
لقوله تعالى (ولا تقتلوا أولادكم خشية اطلاق) مخافة الفاقة وقتلهم أولادهم هو وأدهم بناتهم
مخافة الفقر فنهاهم عنه وضمن لهم أرزاقهم فقال (نحن نرزقهم واياكم ان قتلهم كان خطأ كبيرا)
ذنبا كبيرا لما فيه من قطع التناسل وانقطاع النوع والخطأ الأثم يقال خطي خطأ كاتمنا وقرأ ابن
عاصم خطأ وهو اسم من أخطأ يضاد الصواب وقيل لغته فيه كمثل ومثل وحذر وحذر وقرأ ابن كثير
خطاء بالمد والكسر وهو المأفة فيه أو مصدر خاطأ وهو وان لم يسمع لكنه جاء تخاطا في قوله

تخاطأ القناص حتى وجدته * وخرطومه فى منقع الماء راسب

وهو مبنى عليه وقرئ خطأ بالفتح والمد وخطا بحذف الهزرة مفتوحا ومكسورا (ولا تقر بوالزنا)
بالعزم والاتبان بالمقدمات فضلا عن أن تبأشروه (انه كان فاحشة) فعلة ظاهرة القبح زائدته
(وساء سبيلا) وبش طريقا طريقه وهو الغصب على الابضاع المؤدى الى قطع الانساب وهيج الفتن
(ولا تقتلوا النفس التى حرم الله الا بالحق) الاباحدى ثلاث كفر بعد ايمان وزنا بعد احسان وقتل
مؤمن معصوم عمدا (ومن قتل مظلوما) غير مستوجب القتل (فقد جعلنا لوليّه) للذى بلى أمره
بعد وفاته وهو الوارث (سلطانا) تسلطا بالمؤاخذه بمقتضى القتل على من عليه أو بالقصاص على
القاتل فان قوله تعالى مظلوما يدل على ان القتل عمد عدوان فان الخطا لا يسمى ظلما (فلا يسرف)
أى القاتل (فى القتل) بان يقتل من لا يستحق قتله فان العاقل لا يفعل ما يعود عليه بالهلاك أو الولي
بالمثل أو قتل غير القاتل ويؤيد الأول قراءة أى فلا تسرفوا وقرأ جزء والكسائى فلا تسرف على خطاب

(٢٦ - (بيضاوى) - ثالث) تسرفوا) فان لا تسرفوا يناسب ان يكون الخطاب للناس حتى يوجب

نهيهم عن القتل اما اذا كان الخطاب للولى فينبغى أن يكون الفعل للواحد الغائب لا للجمع وانما قال يؤيد الاول ولم يقل نص فيه لانه يمكن
أن يكون جمع الضمير باعتبار تعدد الاولياء (قوله على خطاب أحدهما) أى القاتل أو الولي

(قوله الأبا حدى ثلاث الخ) في هذا الحصر نظر اذ لو لم يدفع الصائل الا بالقتل فقتل فلا يترتب عليه اثم فيكون داخل في قتل النفس بحق
(قوله فيكون تخيلاً) أى لا يستل (٢٠٢) العهد حقيقة اذ العهد غير عاقل حتى يستل عن الشيء بل المراد مجرد تخييل

للسؤال تعبيراً وتوبيخاً
لنا كـ (قوله قرئ ولا
تقف) هذا أجوف بضم
القاف والاول بسكونه وضم
الفاء ناقص (قوله سواء
كان قطعاً أو ظناً) فان
المجتهد اذا ظن شيئاً وجب
عليه العمل (قوله في ردغة
الخبال) قال في الصحاح
قيل الخبال صديد أهل النار
وقال أيضاً الردغة الطين
ويحتمل أن المراد طين
يحصل من امتزاج التراب
بصديد أهل النار (قوله
ضمير عليها) أى في كان
وعنه ومسؤولاً ضمير راجع
الى كل (قوله وهو خطأ
لان الفاعل وما يقوم مقامه
لا يقدم) هذا رد على
الكشاف حيث قال وعنه
في موضع الرفع بالفاعلية
ويمكن أن يقال عدم تقديم
الفاعل لاجل اشتباهه
بالمبتدأ ولا اشتباهه في تقديم
الجار والمجرور على المسؤول
وتقل هذا عن صاحب
التقریب (قوله وهو
باعتبار الحكم أبلغ) أى
قراءة مرحة حتى يكون
صفة أبلغ وأكثر باعتبار
الحكم أى باعتبار النهي
عن المرح فان قراءة مرحة
بدل على النهي عن المرح

أحدهما (انه كان منصورا) علة النهي على الاستئناف والضمير المالمقتول فانه منصور في الدنيا
بنبوت القصاص بقتله وفي الآخرة بالشواب واما الوليه فان الله تعالى نصره حيث أوجب القصاص له وأمر
الولاية بمعوقته واما الذي يقتله الولي اسرافاً بايجاب القصاص أو التعزير والوزير على المسرف (ولا
تقرى بومال اليتيم) فضلاً أن تتصرفوا فيه (الابالتي هي أحسن) الابالطريقة التي هي أحسن
(حتى يبلغ أشده) غاية لجواز التصرف الذي دل عليه الاستثناء (وأوفوا بالعهد) بما عاهدكم
الله من تكاليفه أو ما عاهدتموه وغيره (ان العهد كان مسؤولاً) مطاوباً يطلب من المعاهد أن لا يضيعه
ويؤتي به أو مسؤولاً عنه يستل لنا كـ ويعاتب عليه لم نكتسب أو يستل العهد بتسكيننا لنا كـ كما يقال
للو دة باي ذنب قتلت فيكون تخيلاً ويجوز أن يراد أن صاحب العهد كان مسؤولاً (وأوفوا الكيل
اذا كاتم) ولا تبخسوا فيه (وزنوا بالقسطاس المستقيم) بالميزان السوى وهو روى عرب ولا
يقدر ذلك في عربية القرآن لان الجهمي اذا استعملته العرب وأجرته مجرى كلامهم في الاعراب
والتعريف والتشكيك ونحوها صار عربياً وقرأ جزء والكسائي وحفص بكسر القاف هنا وفي الشعراء
(ذلك خير وأحسن تأويلاً) وأحسن عاقبة تفعل من آل اذا رجع (ولا تقف) ولا تتبع وقرئ
ولا تقف من قاف أثره اذا قفاه ومنه القافة (ماليس لك به علم) مالم يتعلق به علمك تقليداً أو رجاء
بالغيث واحتج به من منع اتباع الظن وجوابه أن المراد بالعلم هو الاعتقاد الراجح المستفاد من سند
سواء كان قطعاً أو ظناً واستعماله بهذا المعنى سائغ شائع وقيل انه مخصوص بالعقائد وقيل بالرحى وشهادة
الزور ويؤيده قوله عليه الصلاة والسلام من قفامؤمننا بماليس فيه حبسه الله في ردغة الخبال حتى
يأتي بالخروج وقول الكمي

ولا أرى البرى بغير ذنب * ولا أقفوا خواصن ان قفينا

(ان السمع والبصر والقواد كل أولئك) أى كل هذه الاعضاء فاجراها مجرى العقلاء لما كانت
مسؤلة عن أحوالها شاهدة على صاحبها هذا وان أولاء وان غلب في العقلاء لكنه من حيث انه اسم
جمع لذا وهو يعم القليلين جاء لغيرهم كقوله * والعيش بعد أولئك الأيام * (كان عنه مسؤولاً) في
ثلاثها ضمير كل أى كان كل واحد منها مسؤولاً عن نفسه يعنى عما فعل به صاحبه ويجوز أن يكون
الضمير في عنه لمصدر لا تقف وألصاحب السمع والبصر وقيل مسؤولاً مسنداً الى عنه كقوله تعالى غير
المغضوب عليهم والمعنى يستل صاحبه عنه وهو خطأ لان الفاعل وما يقوم مقامه لا يتقدم وفيه دليل
على أن العبد مؤاخذ بزمه على المعصية وقرئ والقواد بقلب الهمزة واو بعد الضمة ثم ابداهما بالفتح
(ولا تمس في الارض مرحة) أى ذا مرحة وهو الاختيال وقرئ مرحة وهو باعتبار الحكم أبلغ
وان كان المصدراً كد من صريح النعت (انك لن تحرق الارض) لن تجعل فيها خوقاً بشدة وطأتك
(ولن تبلغ الجبال طولا) بتطاورك وهو تهكم بالختال وتعليل للنهي بان الاختيال حافة مجردة
لا تعود بجودى ليس في التذلل (كل ذلك) اشارة الى الخصال الخمس والعشرين المذكورة من
قوله تعالى لا تجعل مع الله الها آخر وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أنها المكتوبة في ألواح
موسى عليه السلام (كان سيئه) يعنى المنهى عنه فان المذكورات مأمورات ومنه وقرأ
الحجازيان والبصريان سيئة على أنها خبر كان والاسم ضمير كل وذلك اشارة الى ما نهى عنه خاصة

وعلى

أى الاختيال مطلقاً وأما قراءة مرحة بفتح الراء فليس في مرتبة ذلك التأكيده لانه يدل على النهي عن

المبالغة في المرح والاختيال لانه في الظاهر نهى عن أن يكون المائتيين المرح وان كان الاتصاف بالمصدر أكثر من الاتصاف بالصفة

(قوله أوصفتها بحمولة على المعنى) أي عند ربك مكر وهما صفة محمولة على المعنى والأوجب بحسب اللفظ أن يقال مكر وهما صفة السيئة التي هي المؤنث (قوله والمراد به المبعوض الخ) أي ليست الكراهة بالمعنى المقابل للإرادة كما هو مذهب المعتزلة لأن كل ما وقع فهو مراد الله تعالى عند أهل الحق فيجب أن تكون الكراهة بمعنى المقت (٢٠٣) والبغض وعدم الرضا وحاصله الاعتراض

والمؤاخضة بفعله (قوله رتب عليه أو لا ما هو عائدة الشرك في الدنيا) حيث قال في أول الآيات لا تجعل مع الله الها آخر فتقعد منهوما مخدولا (قوله ثم بتفضيل أنفسكم عليه) عطف على قوله بإضافة الأولاد إليه وكذا قوله لم يجعل الملائكة وأما قوله لسرعة زوالها أي سرعة زوال ذلك البعض حتى يكون ولده قائما مقامه ويمكن أن يقال الأولاد خاصة لبعض الأجسام الذي هو في قوة النقص والله تعالى في غاية الكمال (قوله ويجوز أن يراد بهذا القرآن إبطال إضافة البنات إليه) فيكون من باب إطلاق الشيء على ما يفهم منه وهو قريب من إطلاق اسم المحل على الحال (قوله أوقفنا التصريف فيه) معناه أنه جعلناه مكانا للتكرير والغرض ما ذكر (قوله على أن الكلام مع الرسول) فكأنه قيل قل لهم مضمون هذه الآية (قوله فانه من خواص

وعلى هذا قوله (عند ربك مكر وهما) بدل من سيئة أوصفتها بحمولة على المعنى فانه بمعنى سيأ وقد قرئ به ويجوز أن ينتصب مكر وهما على الحال من المستكن في كان أو في الظرف على أنه صفة سيئة والمراد به المبعوض المقابل للمرضى لا ما يقابل المراد لقيام القاطع على أن الحوادث كلها واقعة بإرادته تعالى (ذلك) إشارة إلى الأحكام المتقدمة (بما أوحى إليك ربك من الحكمة) التي هي معرفة الحق لذاته واخبر للعمل به (ولا تجعل مع الله الها آخر) كرهه للتنبيه على أن التوحيد مبدأ الامر ومنتهاه فان من لا قصده بطل عمله ومن قصد بفعله أوتر كغيره ضاع سعيه وأنه رأس الحكمة وملاكها ورتب عليه أو لا ما هو عائدة الشرك في الدنيا وثانيا ما هو نتيجة في العقي فقال تعالى (فتلقى في جهنم ملوما) تلوم نفسك (مدحورا) مبعدا من رحمة الله تعالى (أفأصفاكم ربكم بالبنين) خطاب لمن قالوا الملائكة بنات الله والهمزة للانكار والمعنى أخضعكم بكم بأفضل الأولاد وهم البنون (واتخذ من الملائكة أناثا) بنات لنفسه وهذا خلاف ما عليه عقولكم وعاداتكم (انكم لتقولون قولاعظيما) بإضافة الأولاد إليه وهي خاصة بعض الأجسام لسرعة زوالها ثم بتفضيل أنفسكم عليه حيث تجعلون له ما تكرهون ثم يجعل الملائكة الذين هم من أشرف خلق الله أدونهم (ولقد صرفنا) كرهنا هذا المعنى بوجوه من التقرير (في هذا القرآن) في مواضع منه ويجوز أن يراد بهذا القرآن إبطال إضافة البنات إليه على تقدير ولقد صرفنا القول في هذا المعنى وأوقفنا التصريف فيه وقرئ صرفنا بالتخفيف (ليذكروا) ليتذكروا وقرأ جزء والكسائي هنا وفي الفرقان ليذكروا من الذكرك الذي هو معنى التذكير (وما ينذهم الا نقورا) عن الحق وقلة طمأنينة إليه (قل لو كان معه آلهة كما تقولون) أيها المشركون وقرأ ابن كثير وحفص عن عاصم بإيائه فيه وفيما بعده على أن الكلام مع الرسول صلى الله عليه وسلم ووافقهما نافع وابن عامر وأبو عمر وأبو بكر ويعقوب في الثانية على أن الأولى بما أمر الرسول صلى الله عليه وسلم أن يخاطب به المشركين والثانية بما نزه به نفسه عن مقاتلهم (إذا لابتغوا إلى ذي العرش سبيلا) جواب عن قولهم وجزاء للو والمعنى طلبوا إلى من هو مالك الملك سبيلا بالمعازة كما يفعل الملوك بعضهم مع بعض أو بالتقرب إليه والطاعة لعلمهم بقدرته وعجزهم كقوله تعالى أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة (سبحانه) ينزهه تزيها (وتعالى عما يقولون علوا) تعاليا (كبيرا) متباعدة غاية البعد عما يقولون فانه في أعلى مراتب الوجود وهو كونه واجب الوجود والبقاء لذاته واتخاذ الولد من أدنى مراتبه فانه من خواص ما يمتنع بقاءه (تسبح له السموات السبع والارض ومن فيهن وان من شيء الا يسبح بحمده) ينزهه عما هو من لوازم الامكان وتوابع الحدوث بلسان الحال حيث تدل بأكثها وحدوثها على الصانع القديم الواجب لذاته (ولكن لا تفقهون تسبيحهم) أيها المشركون لا خلالكم بالنظر الصحيح الذي به يفهم تسبيحهم ويجوز أن يحمل التسبيح على المشترك بين اللفظ والدلالة لاسناده إلى ما يتصور منه اللفظ وإلى ما لا يتصور منه وعليهما عند من

ما يمتنع بقاءه) الاولى أن يقال ان الولد دل على الجسمية الموجبة للحدوث والنقص لأجل ان فائدة الولد الاعانة (قوله والمعنى اطلبوا الخ) يعني لو كان الآلهة موجودة كآزعموا فاما أن يكونوا مثله تعالى فطلبوا إلى المقاومة سبيلا وأدنى منه تعالى فطلبوا التقرب إليه لكن الآلهة التي لكم ليست كذلك (قوله ويجوز أن يحمل التسبيح على المشترك بين اللفظ والدلالة الخ) أي معنى مشترك بينهم او الاولى أن يقال على معنى مشترك بين دلالة اللفظ ودلالة الحال وهو مطلق الدلالة (قوله وعليهما الخ) أي يمكن أن يراد بالتسبيح التسبيح باللفظ والحال

المستور معناه الحقيقي ما
يستره شيء لكن الحجاب ليس
كذلك فعناه ذو ستر أي
صاحب السر على معنى أن
يتصرف بان يستر شيئاً كما في
قوله تعالى وعده ما تبا فان
المأني ما أتاه شيء لكن
الوعد ليس كذلك بل هو
الآتي فعناه ذو اتیان أي
انصف به (قوله لا يفهمون
ولا يفهمون الخ) هذا
اثبات للحجابين فالحجاب
الاول عدم الفهم والحجاب
الثاني عدم فهم عدم الفهم
(قوله للدلالة المنصوبة في
الآفاق والانفس) هي
تسبيح الموجودات على
المعنى الذي ذكر (قوله
بسببه أولاً) فتكون
الباء في به للسببية (قوله
وقيل الذي له سحر) فيه
ضم السين وفتحها مع
سكون الحاء المهملة وفتحها
(قوله لما بين غضاضة الحى
ويبوسة الرميم من
المباعدة والمنافاة) الاولى
أن يقال لما بين العظام
والاجزاء المتفتتة المنتشرة
في الاطراف والبدن المجتمعة
والاجزاء التي فيها الحياة
والقوى والآثار الحيوانية
والانسانية من التباعد
والتنافر (قوله ما دل عليه
مبعوثون) فالمعنى أبعث
إذا متنا وكنا تراباً (قوله وأن المقصود منهما الاحضار الخ) فان الدعوة تشعر بالاحضار

جوز اطلاق اللفظ على معنييه وقرأ ابن كثير وابن عامر ونافع وأبو بكر يسبح بالياء (انه كان حليماً)
حيث لم يعالجكم بالعقوبة على غفلتكم وشرككم (غفورا) لمن تاب منكم (واذا قرأت القرآن
جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجاباً) يحجبهم عن فهم ما تقرأه عليهم (مستورا) ذا
ستر كقوله تعالى وعده ما أتاه شيء لكن الوعد ليس كذلك بل هو الآتي فعناه ذو اتیان أي
انصف به (قوله لا يفهمون ولا يفهمون الخ) هذا اثبات للحجابين فالحجاب الاول عدم الفهم والحجاب
الثاني عدم فهم عدم الفهم (قوله للدلالة المنصوبة في الآفاق والانفس) هي تسبيح الموجودات على
المعنى الذي ذكر (قوله بسببه أولاً) فتكون الباء في به للسببية (قوله وقيل الذي له سحر) فيه
ضم السين وفتحها مع سكون الحاء المهملة وفتحها (قوله لما بين غضاضة الحى ويبوسة الرميم من
المباعدة والمنافاة) الاولى أن يقال لما بين العظام والاجزاء المتفتتة المنتشرة في الاطراف والبدن
المجتمعة والاجزاء التي فيها الحياة والقوى والآثار الحيوانية والانسانية من التباعد والتنافر
(قوله ما دل عليه مبعوثون) فالمعنى أبعث إذا متنا وكنا تراباً (قوله وأن المقصود منهما الاحضار الخ)
فان الدعوة تشعر بالاحضار

المؤمنين (يقولوا التي هي أحسن) الكلمة التي هي أحسن ولا يخافوا المشركين (إن الشيطان
 يفرغ بينهم) يهيج بينهم المراء والشرف لعل الخاشنة بهم تفضي إلى العناد وازدياد الفساد (إن الشيطان
 كان للإنسان عدوا مبينا) ظاهر العداوة (ربكم أعلم بكم أن يشأيرحكم أو أن يشأيعذبكم) تفسير
 التي هي أحسن وما بينهما اعتراض أي قولوا لهم هذه الكلمة ونحوها ولا تصرحوا بأنهم من أهل النار
 فانه يهيجهم على الشر مع أن ختام أمرهم غيب لا يعلمه إلا الله (وما أرسلناك عليهم وكيلًا) موكولا
 اليك أمرهم تقسرهم على الإيمان واما أرسلناك مبشرا ونذيرا فدارهم وصرأعذابك بالاحتمال
 منهم وروى أن المشركين أفرطوا في ابدانهم فشكوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت وقيل شتم
 عمر رضي الله عنه رجل منهم فهم به فامرهم الله بالعفو (وربك أعلم بمن في السموات والارض)
 و باحوالهم فيختار منهم لنبوته وولايته من يشاء وهو رد لاستبعاد قریش أن يكون يقيم أي طالب نبيا
 وأن يكون العراة الجوع أصحابه (ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض) بالفضائل النفسانية والتبري
 عن العلائق الجسدية لا بكثره الاموال والاتباع حتى داود عليه السلام فان شرفه بما أوحى اليه من
 الكتاب لا بما أوتيته من الملك قيل هو اشارة إلى تفضيل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله (وأتينا
 داود بورا) تنبيه على وجه تفضيله وهو أنه خاتم الانبياء وأتمه خير الامم المدلول عليه بما كتب
 في الزبور من أن الارض يرثها عبادي الصالحون وتذكيره ههنا وتعرفه في قوله ولقد كتبنا في الزبور
 لانه في الاصل ففعل للفعل كالجواب أو المصدر كالتعبير ويؤيده قراءة جزة بالضم وهو كالعباس
 أو الفضل أو لان المراد آتينا داود بعض الزبر أو بعضا من الزبور فيه ذكر الرسول عليه الصلاة
 والسلام (قل ادعوا الذين زعمتم أنها آلهة (من دونه) كالملائكة والمسيح وعزير (فلا
 يملكون) فلا يستطيعون (كشف الضرعنكم) كالمرض والفقر والقحط (ولا تحويلا)
 ولا تحويل اذ لك منكم إلى غيركم (أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة) هؤلاء الآلهة
 يبتغون إلى الله القرابة بالطاعة (أيهم أقرب) بدل من واو يبتغون أي يبتغي من هو أقرب منهم
 إلى الله الوسيلة فكيف بغير الأقرب (ويرجون رجته ويخافون عذابه) كسائر العباد فكيف
 تزعمون أنهم آلهة (ان عذاب ربك كان محذورا) حقيقا بان يحذره كل أحد حتى الرسل والملائكة
 (وان من قرية الا نحن مهلكوها قبل يوم القيامة) بللوت والاستئصال (أو معذبوها عذابا
 شديدا) بالقتل وأنواع البلية (كان ذلك في الكتاب) في اللوح المحفوظ (مسطورا) مكتوبا
 (وما من أن نرسل بالآيات) وما صرنا عن ارسال الآيات التي اقترحها قریش (الأن كذب بها
 الاولون) الاتكذيب الاولين الذين هم أمثالهم في الطبع كعاد وحمود وانما لو أرسلت لكذبوا بها
 تكذيب أولئك واستوجبوا الاستئصال على ما مضت به سنتنا وقد قضينا أن لانستأصلهم لان منهم
 من يؤمن أو يلد من يؤمن ثم ذكر بعض الامم المهلكة بتكذيب الآيات المقترحة فقال (وأتينا
 نود الناقه) بسؤالهم (مبصرة) بينة ذات ابصار أو بصائر أو جاعلتهم ذوى بصائر وقرى بالفتح
 (فظلموا بها) فكفروا بها وظلموا أنفسهم بسبب عقربها (وما نرسل بالآيات) أي بالآيات المقترحة
 (الانخوفيا) من نزول العذاب المستأصل فان لم يخافوا نزل أو بغير المقترحة كالمجرات وآيات
 القرآن الانخوفيا بعذاب الآخرة فان أمر من بعث اليهم مؤخرا إلى يوم القيامة والباء مزيدة أوفى
 موقع الحال والمفعول محذوف (واذ قلنا لك) واذ كر اذ أوحينا اليك (ان ربك أحاط بالناس)
 فهم في قبضة قدرته وأحاط بقریش بمعنى أهلكهم من أحاط بهم العدو فهي بشارة بوقعة بدر والتعبير
 بلفظ الماضي لتحقق وقوعه (وما جعلنا الرؤيا التي أريناك) ليلة المعراج وتعلق به من قال انه كان

والاستجابة مشعرة
 بالسؤال المشعر بالجزاء
 لان السؤال يكون له (قوله
 كالعباس والفضل) أي
 يجوز في الزبور التعريف
 والتكبير كما يجوز في العباس
 والفضل (قوله أو لان المراد
 بعض الزبر أو بعضا من
 الزبور) فيه ان ذكر الرسول
 في الاحتمال الثاني فيه خفاء
 ولذا اختلف فيه المعلقون
 على الكشاف (قوله ذات
 ابصار أو بصائر) أي
 سبب للابصار أو البصيرة
 فان حق من ظهر له مثل
 هذه الآية أن يرى آثار
 صنعها أو يدركها بقلبه أن
 يؤمن به (قوله والباء
 مزيدة أوفى موقع الحال
 والمفعول محذوف الخ)
 أي اما أن تكون بالآيات
 مفعولا فتكون الباء
 مزيدة أو غيره فتكون حالا
 والمفعول محذوف والمعنى
 وما نرسل النبي ملتبسا
 بالآيات الاخ

(قوله أو منه) أي أو حال من
الموصول نفسه لا من الراجع
اليه ويجوز أن يكون
الخطاب للتابعين على
الالتفات فيكون المعنى
فإن جهنم جزاؤكم يا تبعه
حتى يحصل الربط (قوله أو
حال موطئة لقوله موفورا)
قال بعضهم والمعنى ذوى جزاء
موفورا فيكون حالاً من
الضمير في يجزون وقال
العلامة الطيبي الأولى أن
يقال أنه حال مؤكدة عن
مضمون الجملة السابقة
كقوله زيد حام جوداً
(قوله والخيال الخيالة) أي
أصحاب الخيال (قوله ويجوز
أن يكون تمثيلاً لتسلطه على
من يغويه الخ) أي يجوز
أن يكون استفزازاً بمن
استطاع منهم وجلبه عليهم
بخياله ورجله تمثيلاً
استعاره تمثيلية فيكون
المشبه تسلطه عليهم وتصرفه
فيهم وسوسته واضلاله
اياهم والمشبه به الاستفزاز
بالصوت والجلاب بالخيال
والرجل ووجه شبه
كوههم مقددين حكمه
ههنا بمن أرادهم منهم
فيكون الطرفان ووجه
الشبه مركبات (قوله
تسلطه على من يغويه
بعمور الخ) المعوار للقتال

في المنام ومن قال أنه كان في اليقظة فسر الرؤيا بالرؤية أو عام الخديبية حين رأى أنه دخل مكة وفيه أن
الآية مكية الآن يقال رآها بمكة وحكاها حينئذ ولعلهم يروونها في الواقعة بدر لقوله تعالى اذير يكهم الله في
منامك قليلاً ولما روى أنه لما ورد ماءه قال لكأني أنظر إلى مصارع القوم هذا مصرع فلان وهذا
مصرع فلان فتسامعت به قريش واستسخر وامنه وقيل رأى قوماً من بني أمية يرقون منبره
وينزون عليه نزول القردة فقال هذا حظهم من الدنيا يعطونه بإسلامهم وعلى هذا كان المراد بقوله
(الافتنة للناس) ما حدث في أيامهم (والشجرة الملعونة في القرآن) عطف على الرؤيا وهي شجرة
الزقوم لما سمع المشركون ذكرها قالوا إن محمد يزعم أن الجحيم تحرق الشجرة ثم يقول ينبت فيها الشجر
ولم يعلموا أن من قدر أن يحمي وبر السمندل من أن تأكله النار وأحشاء النعامة من أذى الجرو وقطع
الحديد الحمأة الحمر التي تنبت لها قدر أن يخلق في النار شجرة لا تحرقها ولعلها في القرآن لعن طاعمها
وصفت به على المجاز للبالغة أو وصفها بأنها في أصل الجحيم فإنه أبعدها من الرحمة أو بأنها مكروهة مؤذية
من قوهم طعام ملعون لما كان ضاراً وقد أوتت بالسيطان وأبى جهل والحكم من أي العاصي وقرئت
بالرفع على الابتداء والخبر محذوف أي والشجرة الملعونة في القرآن كذلك (ونحو فهم) بأنواع
التخويف (فما يزدهم الاطغيانا كبراً) الاعتوا متجاوز الحد (واذقنا لللائكة اسجدوا
لآدم فسجدوا الا إبليس قال أسجد لمن خلقت طيناً) لمن خلقته من طين فنصب بنزع الخافض
ويجوز أن يكون حالاً من الراجع إلى الموصول أي خلقته وهو طين أو منه أي أسجد له وأصله طين
وفيه على الوجوه الثلاثة إيماء بعلّة الإنكار (قال رأيتك هذا الذي كرمته على) الكاف لتأكيده
الخطاب لأهل له من الاعراب وهذا مفعول أول والذي صفته والمفعول الثاني محذوف لدلالة صلته عليه
والمعنى أخبرني عن هذا الذي كرمته على بأمري بالسجود لم كرمته على (لئن أخزني إلى يوم
القيامة) كلام مبتدأ واللام موطئة للقسم وجوابه (لاحتسكن ذريته الا قليلاً) أي لاستأصلهم
بالاغواء الا قليلاً لأفقر أن أقاوم شكيمتهم من احتسك الجراد الأرض إذا جرد ما عليها كلاماً خوذ
من الحنك وانما علم أن ذلك يتسهل له اما استنباط من قول الملائكة أن تجعل فيهم من يفسد فيهم مع
التقرير أو نرسا من خلقه ذواهم وشهوة وغضب (قال اذهب) امض لما قصدته وهو طرد وتخليه
بينه وبين ما سألته نفسه (فمن تبعك منهم فإن جهنم جزاؤكم) جزاؤكم وجزاؤهم فغلب الخطاب
على الغائب ويجوز أن يكون الخطاب للتابعين على الالتفات (جزاء موفورا) مكمل من قوهم فر
لصاحبك عرضه واتصاب جزاء على المصدر بإضمار فعله أو بما في جزاؤكم من معنى تجازون أو حال موطئة
لقوله موفورا (واستغفر) واستخفف (من استطعت منهم) أن تستغفره والفر الخفيف
(بصوتك) بدعائك إلى الفساد (وأجلب عليهم) وصح عليهم من الجلبة وهي الصياح (بجلك
ورجلك) باعوانك من راكب ورجل والخيال الخيالة ومنه قوله عليه الصلاة والسلام يا خيل الله اركبي
والرجل اسم جمع للراجل كالصاحب والركب ويجوز أن يكون تمثيلاً لتسلطه على من يغويه بمغوار
صوت على قوم فاستغفرهم من أما كنهم وأجلب عليهم مجنده حتى استأصلهم وقرأ حفص ورجلك
بالكسر وغيره بالضم وهما الفتان كندس وندس ومعناه وجعلك الرجل وقرئ ورجالك ورجالك
(وشاركهم في الاموال) بحملهم على كسبها وجعلها من الحرام والتصرف فيها على ما لا ينبغي
(والاولاد) بالحث على التوصل إلى الولد بالسبب المحرم والاشراك فيه بتسميته عبد العزى والتضليل
بالجل على الأديان الرائعة والحرف الذميمة والأفعال القبيحة (وعدهم) المواعيد الباطلة كشفاة
الآلهة والانسكال على كرامة الآباء وتأخير التوبة لطول الامل (وما بعدهم الشيطان الاغروا)

(قوله اعتراض) فإنه وقع بين الجبل التي خاطب الله بها الشياطين (قوله وتعظيم الاضافة الخ) أي ظاهر قوله تعالى عبادي بفيد العموم لكن الاضافة المفيدة لتعظيم العباد وتقييدها في قوله العبادك منهم المخلصين يدلان (٣٠٧) على أن المراد بعبادي بعض عباده

(قوله فيكم حال أو صلة)
فعلى التقدير الاول أن
يخسف جانب البر كما تنامعكم
(قوله تنبيه على أنهم كما
وصالوا الخ) لان الجانب
والساحل جهة البر (قوله
لامعقل) قال في الصحاح
المعقل الملبأ (قوله والمستثنى
جنس الملائكة وأخوص
منهم ولا يلزم الخ) أي قوله
تعالى وفضلناهم على كثير
يفيد ان بعضا من الخلق لا
يفضل عليهم الانسان والا
لما كان اللفظ كثير وجه
وجه فلهذا البعض الذي
لا يفضل عليه الانسان هو
الملائكة وعلى هذا يلزم
سؤال وهو أن هذا مناف
لقاعدة أهل السنتان
الانسان أفضل من الملك
فأجاب بقوله ولا يلزم الخ
أي لا يلزم من عدم تفضيل
جنس البشر على جنس
الملك أو أخوص منهم أن
لا يكون خواص البشر
أعلى من خواص الملك
فان عدم تفضيل جنس
البشر معناه ان ليس كل
فرد من أفراد جنس البشر
أفضل من كل فرد من
أفراد جنس الملك وهذا
لا ينافي ان يكون الخواص

اعتراض لبيان مواعيده الباطلة والغرور تزيين الخطأ بما يوهم انه صواب (ان عبادي) يعني المخلصين وتعظيم الاضافة والتقييد في قوله العبادك منهم المخلصين يخصصهم (ليس لك عليهم سلطان) أي على اغوائهم قدرة (وكفى ربك وكلا) يتوكلون عليه في الاستعانة منك على الحقيقة (ربكم الذي يزجي) هو الذي يجري (لكم الفلك في البحر لتبتغوا من فضله) الريح وأنواع الامتعة التي لا تكون عندهم (انه كان بكم رحما) حيث هيأ لكم ما تحتاجون اليه وسهل عليكم ما تعسر من أسبابه (واذا مسكم الضر في البحر) خوف الغرق (ضل من تدعون) ذهب عن خواطرهم كل من تدعونه في حوادثكم (الاياه) وحده فانكم حينئذ لا تخطر ببالكم سواء فلا تدعون لكشفه الاياه أو ضل كل من تعبدونه عن اغاثتكم الا الله (فلم نجأكم) من الغرق (الى البر أعرضتم) عن التوحيد وقيل اتسعتم في كفران النعمة كقول ذي الرمة

عطاء فتى تمكن في المعالي * فأعرض في المكارم واستظالا

(وكان الانسان كفورا) كالتعليل للاعراض (أفأنتم) الهمزة فيه للانكار والفاء للعطف على محذوف تقديره أنجوتم فأنتم فعملكم ذلك على الاعراض فان من قدر أن يهلككم في البحر بالغرق قادر أن يهلككم في البر بالخسف وغيره (أن يخسف بكم جانب البر) أن يقلبه الله وأنتم عليه أو يقلبه بسببكم فبكم حال أو صلة ليخسف وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بالنون فيه وفي الآية التي بعده وفي ذكر الجانب تنبيه على أنهم كما وصالوا الساحل كفروا وأعرضوا وان الجوانب والجهات في قدرته سواء لامعقل يؤمن فيه من أسباب الهلاك (أو يرسل عليكم حاصبا) ربحا تحصب أي ترمي بالحصاء (ثم لتجدوا لكم وكلا) يحفظكم من ذلك فإنه لا راد لفعله (أم أمتم أن يعيدكم فيه) في البحر (تارة أخرى) بخلق دواعي تلجسكم الى أن ترجعوا فتركوه (فيرسل عليكم قاصفا من الريح) لتمر بشئ الاقصته أي كسرتة (فيغرقكم) وعن يعقوب بالتاء على اسناده الى ضمير الريح (بما كفرتم) بسبب اشراككم أو كفرانكم نعمة الانجاء (ثم لتجدوا لكم علينا نبيعا) مطالبا يتبعنا باتتصار أو صرف (ولقد كرمنا بني آدم) بحسن الصورة والمزاج الاعدل واعتدال القامة والتمييز بالعقل والافهام بالنطق والاشارة والخط والتهدي الى أسباب المعاش والمعاد والتسلط على مافي الارض والتمكن من الصناعات وانسياق الاسباب والمسببات العالوية والسفلية الى ما يعود عليهم بالمنافع الى غير ذلك مما يقف الحصر دون احصائه ومن ذلك ما ذكره ابن عباس وهو ان كل حيوان يتناول طعامه بفيه الا الانسان فإنه يرفعه اليه بيده (وجلناهم في البر والبحر) على الدواب والسفن من حملته جلا اذا جعلت له ما يركبه وجلناهم فيهما حتى لم تخسف بهم الارض ولم يفرقهم الماء (ورزقناهم من الطيبات) المستلذات مما يحصل بفعلهم وبغير فعلهم (وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلا) بالغلبة والاستيلاء والشرف والكرامة والمستثنى جنس الملائكة عاينهم الصلاة والسلام وأخوص منهم ولا يلزم من عدم تفضيل الجنس عدم تفضيل بعض افراده والمسئلة موضع نظر وقد أول الكثير بالكل وفيه تعسف (يوم ندعو) نصب باضمار اذ كرأ وظرف لما دل عليه ولا يظلمون وقرئ يدعو ويدعى ويدعو على قلب الالف واوا في لغة من يقول ففعو في ففعي أو على ان

من البشر أفضل من خواص الملك (قوله وفيه تعسف) اما أو لا فلان استعمال الكثير بمعنى الكل خلاف الظاهر جدا واما تانيا فلانه لا فائدة للفظ الكثير مقام لفظ الكل (قوله ويدعو على قلب الالف واوا الخ) أي قراءة يدعو بصيغة المجهول وهو يحتمل وجهين أحدهما ان تكون صيغة مفرد غائب فتقلب ألفها واوا كما في أقصى فإنه قد قلب ألفه واوا ويحتمل ان يكون صيغة جمع

وتكون نوله محذوفة
لقلة المبالاة والاعتناء بها
لما ذكره وحيث قد تكون
الوار علامتا للجمع والفاعل
كل اناس أو تكون الوار
ضمير الفاعل وقاعله وكل
أناس بدل منه (قوله
والحكمة في ذلك اجلال
عيسى وشرف الحسن
والحسين) أي الحكمة
في دعوة الخلق بالأمهات
بان يقال يافلان بن فلانة
اجلال عيسى واطهار شرف
السبطين اذ لودعي الخلق
بالآباء لكان هذا نوع
نقص بالنسبة الى عيسى
بان يدعي بالأم واخلق
بالآباء وفيه اظهار شرف
السبطين بان يدعي بأمهات
التي هي بنت سيد المرسلين
صلى الله عليه وسلم وعدم
افتضاح أولاد الزنا ظاهرا
قانه لودعي الخلق بالآباء
وأولاد الزنا بالأمهات لكان
هذا نصريحا بكونهم أولاد
الزنا وليس لهم آباء (قوله
من عني بقلبه الخ) يعني ان
العمي وان كان من العيوب
لا يبنى منه أفعال التفضيل
لكنه اذا كان بمعنى فقد
الحاسة اما اذا كان المراد
عمي القلب يكون كالجمل
فينبني منه أفعال التفضيل
(قوله لانعشر ولا نعشر ولا
نعجي في صلاتنا) والاول
معناه لا يؤخذ عشر أموالنا

الوار علامتا للجمع كما في قوله وأسر والنجوى الذين ظلموا أو ضميره وكل بدل منه والنون محذوفة لقلة
المبالاة بها فانها ليست بالاعلاما الرفع وهو قد يقدر كافي يدعي (كل أناس بامامهم) بمن اتموا به من
نبي أو مقدم في الدين أو كتاب أو دين وقيل بكتاب أعمالهم التي قدموها فيقال يا صاحب كتاب كذا
أي تنقطع علاقة الانساب وتبقى نسبة الاعمال وقيل بالقوى الحاملة لهم على عقائدهم وأفعالهم وقيل
بامهاتهم جمع أم تكفف وخفاف والحكمة في ذلك اجلال عيسى عليه السلام واطهار شرف الحسن
والحسين رضي الله عنهما وأن لا يفتضح أولاد الزنا (فن أوتى) من المدعوين (كتابه يمينه)
أي كتاب عمله (فاولئك يقرؤن كتابهم) ابتهاجا وتبجحا بما يرون فيه (ولا يظلمون فتيلًا)
ولا ينقصون من أجورهم أدنى شيء وجمع اسم الإشارة والضمير لان من أوتى في معنى الجمع وتعليق
القراءة بابتداء الكتاب باليمين يدل على أن من أوتى كتابه بشماله اذا اطلع على ما فيه غشهم من الخجل
والخيرة ما يحبس ألسنتهم عن القراءة ولذلك لم يذكرهم مع أن قوله (ومن كان في هذه أعمى فهو في
الآخرة أعمى) أيضا مشعر بذلك فان الاعمى لا يقرأ الكتاب والمعنى ومن كان في هذه الدنيا أعمى
القلب لا يبصر ورشده كان في الآخرة أعمى لا يرى طريق النجاة (وأضل سبيلا) منه في الدنيا والزوال
الاستعداد وفقدان الآلة والمهارة وقيل لان الاهتداء بعد لا ينفعه والاعمى مستعار من فاقد الحاسة وقيل
الثاني للتفضيل من عني بقلبه كالأجهل والابله ولذلك لم يعلمه أبو عمرو ويعقوب فان أفعال التفضيل تمامه
بمن فكانت ألفه في حكم المتوسطة كافي أعمالكم بخلاف النعت فان ألفه واقعة في الطرف لفظا وحكما
فكانت معرضة للمالة من حيث انها تصيرياء في التشنية وقد أمالها محزنة والكسائي وأبو بكر وقرأ
ورش بين بين فيهما (وان كادوا ليفتنونك) نزلت في ثقيف قالوا لا ندخل في أمرك حتى تعطينا
خصالا نفتخر بها على العرب لانعشر ولا نعشر ولا نعجي في صلاتنا وكل رباعيلنا فهو
موضوع عنا وان تمتعنا باللات سنة وأن نحرم وادينا كما حرم مكة فان قالت العرب لم فعلت ذلك فقل
ان الله أمرني وقيل في قریش قالوا لا نمكنك من استلام الحجر حتى تلم بالهتنا وتساهي يدك وان هي
الخففة واللام هي الفارقة والمعنى ان الشأن قاربوا بمباغتهم أن يوقعوك في الفتنة بالاستنزال (عن
الذي أوحينا اليك) من الاحكام (لتفترى علينا غيره) غير ما أوحينا اليك (واذا لا تخذوك
خليلا) ولو اتبعت مرادهم لا تخذوك بافتتانك وليا لهم برئاس من ولايتي (ولولا أن تبنتناك) ولولا
تبنتنا اياك (لقد كنت تركن اليهم شيئا قليلا) لقاربت أن تميل الى اتباع مرادهم والمعنى انك
كنت على صدد الركون اليهم لقوة خدمتهم وشدة احتياهم لكن أدركتكم عصمتنا فغبت أن تقرب
من الركون فضلا عن أن تركن اليهم وهو صريح في أنه عليه الصلاة والسلام ما هم باجابتهم مع قوة
الدواعي اليها ودليل على أن العصمة بتوفيق الله وحفظه (اذا لأذقناك) أي لو قاربت لأذقناك
(ضعف الحياة وضعف الممات) أي عذاب الدنيا وعذاب الآخرة ضعف ما نعذب به في الدارين بمثل
هذا الفعل غيرك لان خطأ الخطير أخطر وكان أصل الكلام عذابا بضعفا في الحياة وعذابا بضعفا في
الممات بمعنى مضاعفا ثم حذف الموصوف وأقيمت الصفة مقامه ثم أضيفت كما يضاف موصوفها وقيل
الضعف من أسماء العذاب وقيل المراد بضعف الحياة عذاب الآخرة وضعف الممات عذاب القبر
(ثم لا تجدك علينا نصيرا) يدفع العذاب عنك (وان كادوا) وان كادوا أهل مكة (ليستفزونك)
ليخرجونك بمعادتهم (من الارض) أرض مكة (ليخرجوك منها واذا لا يلبثون خلقك) ولو
خرجت لا يبقون بعد سر وجك (الاقليلا) الا زمانا قليلا وقد كان كذلك فانهم أهل كوايد بعد
هجرته بسنة وقيل الآية نزلت في اليهود حسدوا مقام النبي بالمدينة فقالوا الشام مقام الانبياء فان

كنت نبيا فالحق بها حتى تؤمن بك فوقع ذلك في قلبه فخرج مرحلة فزلت فرجع ثم قتل منهم بنو قريظة وأجلى بنو النضير بقليل وقرئ لا يلبثوا منصوبا بأذا على أنه معطوف على جملة قوله وإن كادوا ليستفزونك على خبر كاد فإن إذا لا تعمل إذا كان معتمدا ما بعدها على ما قبلها وقرأ ابن عامر وحزرة والكسائي ويعقوب وحفص خلافاً وهو لغة فيه قال الشاعر

عفت الديار خلافاً فكأنما * بسط السواطب ينهن حصيرا

(سنة من قد أرسلنا قبلك من رسلنا) نصب على المصدر رأى سن الله ذلك سنة وهو أن يهلك كل أمة أخر جوارسهم من بين أظهرهم فالسنة لله وأضافها إلى الرسل لاتهمن أجلمهم ويدل عليه (ولأنجد لسنتنا نحو لا) أي تغييراً (أقم الصلاة لدلوك الشمس) لزوالها وبدل عليه قوله عليه الصلاة والسلام أتاني جبريل لدلوك الشمس حين زالت فصل في الظهر وقيل لغروبها وأصل التركيب للاتقال ومنه ذلك فإن الدالك لا تستقر يده وكذا كل ما تركب من الدال واللام كدج ودلج ودلع ودلف وقيل لدلوك من الدالك لأن الناظر إليها بذلك عينيه ليدفع شعاعها واللام للتأقبت مثلها في ثلاث خلون (الى غسق الليل) الى ظلمته وهو وقت صلاة العشاء الأخيرة (وقرآن الفجر) وصلاة الصبح سميت قرآناً لأنه ركناها كما سميت ركوعاً وسجوداً واستدل به على وجوب القراءة فيها ولا دليل فيه لجواز أن يكون التجوز لكونها مندوبة فيها نعم لو فسر بالقراءة في صلاة الفجر دل الأمر بإقامتها على الوجوب فيها نصاً وفي غيرها قياساً (ان قرآن الفجر كان مشهوداً) تشهد ملائكة الليل وملائكة النهار أروها القدرة من تبدل الظلمة بالضياء والنوم الذي هو أحوال الموت بالانتباه أو كثير من المصلين أو من حقه أن يشهده الحزم الغفير والآية جامعة للصلوات الخمس ان فسر الدلوك بالزوال واصلوات الليل وحدها ان فسر بالغروب وقيل المراد بالصلاة صلاة المغرب وقوله لدلوك الشمس الى غسق الليل بيان لمبدأ الوقت ومنتهاه واستدل به على أن الوقت يمتد الى غروب الشفق (ومن الليل فتهجد به) وبعض الليل فاترك الوجود للصلاة والضمير للقرآن (نافلة لك) فريضة زائدة لك على الصلوات المقررة وأفضلية لك لاختصاص وجوبه بك (عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا) مقاما يحمده القائم فيه وكل من عرفه وهو مطلق في كل مقام يتضمن كرامة والمشهور أنه مقام الشفاعة لما روى أبو هريرة رضي الله تعالى عنه أنه عليه الصلاة والسلام قال هو المقام الذي أشفع فيه لأمي ولا شعاري بالناس بحمدونه لقيامه فيه وما ذاك الامقام الشفاعة واتصاه على الظرف بإضمار فعله أي فيقيمك مقاما أو يتضمن ببعثك معناه أو الحال بمعنى أن يبعثك ذا مقام (وقل رب أدخلني) أي في القبر (مدخل صدق) ادخالاً مرضياً (وأخرجني) أي منه عند البعث (مخرج صدق) اخراجاً ملق بالكرامة وقيل المراد ادخال المدينة والاخراج من مكة وقيل ادخاله مكة ظاهر أعليها واخراجها منها آمن من المشركين وقيل ادخاله الغار واخراجها منه سالماً وقيل ادخاله فيما حمله من أعباء الرسالة واخراجها منه مؤدياً حقه وقيل ادخاله في كل ما يلبسه من مكان أو أمر واخراجها منه وقرئ مدخل ومخرج بالفتح على معنى أدخلني فادخل دخولا وأخرجني فأخرج خروجاً (واجعل لي من لَدُنْكَ سلطاناً نصيراً) حجة تنصرتني على من خالفني أو ملكاً ينصر الاسلام على الكفر فاستجاب له بقوله فإن حزب الله هم الغالبون ليظهره على الدين كله ليستخلفهم في الارض (وقل جاء الحق) الاسلام (وزهى الباطل) وذهب وهلك الشرك من زهى روحه اذا خرج (ان الباطل كان زهوقاً) مضمحل لا غير ثابت عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه عليه الصلاة والسلام دخل مكة يوم الفتح وفيها ثلثمائة وستون صنماً فجعل ينكت بمخصرته

والثاني معناه لا تبعث الى
الغازي ولا يضرب علينا
البعوث والثالث التعجبية
وهو ان يضع يديه على
ركبتيه (قوله لان اذن
لا تعمل اذا اعتمد ما بعدها
على ما قبلها) الاعتماد على
ما قبل هو ان يكون من
تمته (قوله نعم لو فسر
بالقراءة الخ) لان معناه
حينئذ اقم قراءة صلاة
الفجر فتكون القراءة في
صلاة الفجر واجبة (قوله
والاية جامعة للصلوات
الخمس ان فسرنا الدلوك بالزوال
وبصلوات الليل وحدها
ان فسر بالغروب) ليس
كذلك بل على التقدير
الثاني شاملة لصلاة العشاءين
وصلاة الصبح مع ان صلاة
الصبح من صلاة الهاء عند
أهل الشرع فان ابتداء
الهار عندهم من طلوع
الفجر الصادق ولقد أحسن
صاحب الكشف حيث
قال ان كان الدلوك الزوال
فالآية جامعة للصلوات الخمس
وان كان الغروب فقد خرج
منها الظهر والعصر

في عين واحد واحد منها فيقول جاء الحق وزهق الباطل فينكب لوجهه حتى ألقي جميعها وبقى صنم خراعة فوق الكعبة وكان من صفر فقال يا علي ارم به فصعد فرمى به فكسره (وتنزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين) ما هو في تقويم دينهم واستصلاح نفوسهم كالدواء الشافي للمرضى ومن البيان فان كله كذلك وقيل انه للتبويض والمعنى ان منه ما يشفي من المرض كالفاحة وآيات الشفاء وقرأ البصريان تنزل بالتخفيف (ولا يزيد الظالمين الا خسارا) لتكذيبهم وكفرهم به (واذا أنعمنا على الانسان) بالصحة والسعة (أعرض) عن ذكر الله (ونأى بجانبه) لوى عطفه وبعد بنفسه عنه كأنه مستغن مستبد بأمره ويجوز أن يكون كناية عن الاستكبار لانه من عادة المستكبرين وقرأ ابن عاصم رواية ابن ذكوان هنا وفي فصلت وناء على القلب أو على أنه بمعنى نهض (واذا مسه الشر) من مرض أو فقر (كان يؤسا) شديد اليأس من روح الله (قل كل يعمل على شاكلته) قل كل أحد يعمل على طريقته التي تشاكل حاله في الهدى والضلالة أو جوهر روحه وأحواله التابعة لمزاج بدنه (فر بكم أعلم بمن هو أهدى سبيلا) أسد طريقا وأبين منهجا وقد فسرت الشاكلة بالطبيعة والعادة والدين (ويستأثرونك عن الروح) الذي يحيا به بدن الانسان ويدبره (قل الروح من أمر ربي) من الابداعات الكائنة بكن من غير مادة وتولد من أصل كأعضاء جسده أو وجد بأمره وحدث بتكوينه على أن السؤال عن قدمه وحدثه وقيل بما استأثره الله بعلمه لما روى أن اليهود قالوا لقريش سلوه عن أصحاب الكهف وعن ذي القرنين وعن الروح فان أجاب عنها أو سكت فليس بنبي وان أجاب عن بعض وسكت عن بعض فهو نبي فيبين لهم القصتين وأبهم أمر الروح وهو مبهم في التوراة وقيل الروح جبريل وقيل خلق أعظم من الملك وقيل القرآن ومن أمر ربي معناه من وحيه (وما أوتيتم من العلم الا قليلا) تستفيدونه بتوسط حواسكم فان اكتساب العقل للعارف النظرية انما هو من الضروريات المستفادة من احساس الجزئيات ولذلك قيل من فقد حسا فقد فقد علما ولعل أكثر الاشياء لا يدركه الحس ولا شي من أحواله المعرفة لذاته وهو اشارة الى أن الروح مما لا يمكن معرفة ذاته الا بعوارض تميزه عما يلتبس به فلذلك اقتصر على هذا الجواب كما اقتصروا في جواب ومارب العالمين بذكر بعض صفاته روى أنه عليه الصلاة والسلام لما قال لهم ذلك قالوا نحن نختصون بهذا الخطاب فقال بل نحن وأتم فقالوا ما أعجب شأنك ساعة تقول ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا وساعة تقول هذا فزلت ولو أن ما في الارض من شجرة أقلام وما قالوه لسوء فهمهم لان الحكمة الانسانية أن يعلم من الخير والحق ما تسعه القوة البشرية بل ما ينظم به معاشه ومعاذه وهو بالاضافة الى معلومات الله التي لا نهاية لها قليل ينال به خير الدارين وهو بالاضافة اليه كثير (والن شئنا لنذهبن بالذي أوحينا اليك) اللام الأولى موطئة للقسم ولنذهبن جوابه النائب مناب جزاء الشرط والمعنى ان شئنا ذهبنا بالقرآن ومحوناه من المصاحف والصدور (ثم لا نجدك به علينا وكيفا) من يتوكل علينا استرداده مسطورا محفوظا (الارحة من ربك) فها ان نالتك فلعلها تسترده عليك ويجوز أن يكون استثناء منقطعا بمعنى ولكن رحمة من ربك تركته غير مذهور به فيكون امتنا بابقائه بعد المنية في تنزيله (ان فضله كان عليك كبيرا) كارساله وانزال الكتاب عليه واقائه في حفظه (قل لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن) في البلاغة وحسن النظم وكال المعنى (لا يأتون بمثله) وفيهم العرب العرباء وأرباب البيان وأهل التحقيق

(قوله ما أعجب شأنك الخ)
ادعوا ان في القرآن تناقضا
فانه تارة ادعى ان من أوتي
الحكمة فقد أوتي خيرا
كثيرا وتارة يدعى انه لا
يؤتى الانسان الا العلم القليل
فلا يعطى الخير الكثير
وهذا نص في سوء فهمهم
فان كثرة شيء لا تنافي قلته
اذ يمكن ان يكون شيء كثيرا
بالنسبة الى شيء وقليل
بالنسبة الى غيره وماتحن
فيه كذلك فان ما أوتي
الانسان من الحكمة كثيرا
بالسبة اليه وفي غابة القلة
بالنسبة الى علم الله تعالى

(قوله ولعلهم يذكروا الملائكة)

(الح) أى المقصود من الآية بيان اعجاز القرآن وهو يثبت بعدم قدرة الجن والانس على الاتيان بمثله ولا يتوقف اعجازه على عدم انيان الملائكة بمثله وههنا نظر وهو انه اذا قدر الملك على الاتيان بمثله فيمكن ان يكون القرآن من الملك أيضا فلم يثبت انه كلام الله تعالى فلم تثبت النبوة مع نه المقصود من الاعجاز والجواب ان الملك لا يأتي بالمعجز الى الكاذب على الله تعالى في دعوى النبوة (قوله ولاهم وسائط في اتيانه) يعنى ان الملائكة وسائط في اتيانه فهم آتون به فلا يصح ان الملائكة لا آتون بمثله (قوله لانه مؤول بالنبي) أى أى أكثر الناس مؤول بالنبي لان معناه ما فعل أكثر الناس شيئا الا كفورا (قوله حتى تتخبروها على) أى لبس للانباء والرسول ان يتحكموا على الله باظهار الآيات حتى تتخبروا أنهم على بالحكم على الله باظهار ما أتم تريده ومعنى تتخبروا أى تختاروا وتحكموا على بالحكم على الله (قوله الاقوله هذا) لا يخفى ان المراد من معنى هذا القول هو انكار

وهو جواب قسم محذوف دل عليه اللام الموطئة ولولا هي لكان جواب الشرط بلا جزم لكون الشرط ماضيا كقول زهير

وان أتاه خليل يوم مسئلة * يقول لا غائب مالى ولا حرم

(ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا) ولو تظاهروا على الاتيان به ولعلهم يذكروا الملائكة لان اتيانهم بمثله لا يخرجهم عن كونه معجزا ولا منهم كانوا وسائط في اتيانه ويجوز ان تكون الآية تقرير لقوله ثم لا تجد لك به علينا وكبلا (ولقد صرفنا) كثرنا بوجوه مختلفة زيادة في التقرير والبيان (لناس في هذا القرآن من كل مثل) من كل معنى هو كالمثل في غرابته ووقوعه موقعا في الانفس (فأى أكثر الناس الا كفورا) الاجودا وانما جاز ذلك ولم يحز ضربت الازيادا لانه متأول بالنبي (وقالوا لن تؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعا) تعنتوا واقتراحا بعدما لم يتمهم الحجة ببيان اعجاز القرآن وانضمام غيره من المعجزات اليه وقرأ الكوفيون ويعقوب تفجرا بالتخفيف والارض أرض مكة والينبوع عين لا ينضب ماؤها فيقول من نبع الماء كيعقوب من عب الماء اذ انخر (أو تكون لك جنة من نخيل وعنب فتفجر الانهار خلالها تفتجيرا) أو يكون لك بستان يشتمل على ذلك (أو تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا) يعنون قوله تعالى أو تسقط عليهم كسفا من السماء وهو كقطع لفظا ومعنى وقد سكنه ابن كثير وأبو عمرو وحزرة والسكساق ويعقوب في جميع القرآن الا في الروم وابن عامر الا في هذه السورة وأبو بكر ونافع في غيرهما وحفص في ما عدا الطور وهو ما مخفف من المفتوح كسفرة وسدرا وفعل بمعنى مفعول كالطحن (أو تأتي بالله والملائكة قبيلا) كقبلا بما تدعيه أى شاهدا على محنته ضامنا لدركه أو مقابلا كالعشير بمعنى المعاصر وهو حال من الله وحال الملائكة محذوفة لدلالتهما عليها كما حذف الخبر في قوله * فأنى وقيار بها الغريب * أو جاعة فيكون حالا من الملائكة (أو يكون لك بيت من زخرف) من ذهب وقد قرئ به وأصله الزينة (أو ترقى في السماء) في معارجها (ولن تؤمن لرقيق) وحده (حتى تنزل علينا كتابا نقرؤه) وكان فيه تصديقك (قل سبحان ربي) تعجبا من اقتراحاتهم أو تنزيها لله من أن يأتي أو يتحكم عليه أو يشاركه أحد في القسرة وقرأ ابن كثير وابن عامر قال سبحان ربي أى قال الرسول (هل كنت الا بشرا) كسائر الناس (رسولا) كسائر الرسل وكانوا لا يأتون قومهم الا بما يظهره الله عليهم على ما يلائم حال قومهم ولم يكن أمرا لايات اليهم ولا لهم أن يتحكموا على الله حتى تتخبروها على هذا هو الجواب المجمع وأما التفصيل فقد ذكر في آيات أخر كقوله ولو نزلنا عليك كتابا في قرطاس ولو فتحنا عليهم بابا (وما منع الناس أن يؤمنوا اذ جاءهم الهدى) أى وما منعهم الايمان بعد نزول الوحي وظهور الحق (الا أن قالوا أبعث الله بشرا رسولا) الا قوله هذا والمعنى أنه لم يبق لهم شبهة تمنعهم عن الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن الا انكارهم أن يرسل الله بشرا (قل) جوابا لشبهتهم (لو كان في الارض ملائكة يمشون) كما يمشى بنو آدم (مطمئنين) ساكنين فيها (لنزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا) لتمكينهم من الاجتماع به والى من الله وأما الانس فعامتهم عما عن ادراك الملك والتلف منه فان ذلك مشروط بنوع من التناسب والتجانس وملا كما يحتمل أن يكون حالا من رسولا وأن يكون موصوفا به وكذلك بشرا والاول أوفق (قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم) على أنى رسول الله اليكم باظهاره المعجزة على وفق دعواى أو على أنى بلغت ما أرسلت به اليكم وأنكم عاندتم وشهد انصب على الحال والتحيز (انه كان بعباده خيرا بصيرا) يعلم أحوالهم الباطنة منها والظاهرة فيجازيهم عليها وفيه تسلية للرسول صلى الله عليه وسلم وتهديد للكفار (ومن يهد الله فهو المهتد ومن يضلل فلن تجد لهم أولياء من دونه)

بعث البشر لانفس القول (قوله والاول أوفق) لان الانكار في قوله أبعث الله بشرا رسولا يتوجه الى بشرية الرسول لا الى الرسالة

يهودونه (ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم) يسحبون عليها ويمشون بها وروى أنه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم كيف يمشون على وجوههم قال ان الذي أمشاهم على أقدامهم قادر على أن يمشيهم على وجوههم (عجيا وبكيا وصما) لا يبصرون ما يقرأ أعينهم ولا يسمعون ما يلبس مسامعهم ولا ينطقون بما يقبل منهم لانهم في دنياهم لم يستبصروا بالآيات والعبر وتساموا عن استماع الحق وأبوا أن ينطقوا بالصدق ويجوز أن يحشروا بعد الحساب من الموقف الى النار مؤثى القوى والحواس (مأواهم جهنم كلما خبت) سكن لها بأن أكلت جلودهم ولحومهم (زدهم سعيرا) توفد ابان نبدل جلودهم ولحومهم فتعود ملتصقة مستعرة كأنهم لما كذبوا بالاعادة بعد الافناء جزاهم الله بأن لا يزالوا على الاعادة والافناء واليه أشار بقوله (ذلك جزاؤهم بأنهم كفروا بآياتنا وقالوا أئذا كنا عظاما ورقانا أئنا لمبعوثون خلقا جديدا) لان الإشارة الى ما تقدم من عذابهم (أو لم يروا) أو لم يعلموا (أن الله الذي خلق السموات والارض قادر على أن يخلق مثلهم) فانهم ليسوا أشد خلقا منهم ولا الاعادة أصعب عليه من الابداء (وجعل لهم أجلا لا ريب فيه) هو الموت أو القيامة (فأبى الظالمون) مع وضوح الحق (الا كفورا) الاجحودا (هل لو أتمتم تملكون خزائن رحمتي) خزائن رزقه وسائر نعمه وأتمم رفوع بفعل يفسره ما بعده كقول حاتم لودات سوار لطمتني وفائدة هذا الحذف والتفسير المبالغة مع الإيجاز والدلالة على الاختصاص (اذا لامسكم خشية الانفاق) لبعثتم مخافة النفاق بالانفاق اذ لا أحد الا ويختار النفع لنفسه ولو أثر غيره بشئ فأنما يؤثره لعوض يفوقه فهو اذن بخيل بالاضافة الى جود الله تعالى وكرمه هذا وان البخلاء أغلب فيهم (وكان الانسان قتورا) بخيلا لان بناء أمره على الحاجة والفضة بما يحتاج اليه وملاحظة العوض فيما يبذله (ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات) هي العصا واليد والجراد والقمل والضفادع والدم وانفجار الماء من الحجر وانفلاق البحر وتفتح الطور على بني اسرائيل وقيل الطوفان والسنون وقص الثمرات مكان الثلاثة الاخيرة وعن صفوان ان يهوديا سأل النبي صلى الله عليه وسلم عنها فقال ان لا تشركو ابائنا شيئا ولا تسرقوا ولا تزنا ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق ولا تسحروا ولا تأكلوا الربا ولا تمشوا بيريء الى ذي سلطان ليقتله ولا تغدوا محصنة ولا تقروا من الزحف عليكم خاصة اليهود أن لا تعدوا في السبت فقبل اليهودي يده ورجله فعلى هذا المراد بالآيات الاحكام العامة للعلل الثابتة في كل الشرائع سميت بذلك لانها تدل على حال من يتعاطى متعلقها في الآخرة من السعادة أو الشقاوة وقوله عليكم خاصة اليهود أن لا تعدوا حكم مستأنف زائد على الجواب ولذلك غير فيه سياق الكلام (فاسأل بني اسرائيل اذ جاءهم) فقلنا له سلمهم من فرعون ليرسلهم معك أو سلمهم عن حال دينهم ويؤيده قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأل على لفظ المضى بغير همز وهو لغة قريش واذ متعلق بقلنا أو سأل على هذه القراءة أو فاسأل يا محمد بني اسرائيل عما جرى بين موسى وفرعون اذ جاءهم أو عن الآيات ليظهر للشركين صدقك أو لتتسلى نفسك أو لتعلم أنه تعالى لو أتى بما اقترحوا لأصر واعلى العناد والمكابرة كمن قبلهم أو ليزداد يقينك لان تظاهر الدلالة بوجوب قوة اليقين وطمأنينة القلب وعلى هذا كان اذ نصبنا آتينا أو باضمار يخبروك على انه جواب الامر أو باضمار اذ كر على الاستئناف (فقال له فرعون اني لا ظنك يا موسى مسحورا) سحرت فتخط عقلك (قال لقد علمت) يا فرعون وقرأ الكسائي بالضم على اخباره عن نفسه (ما أنزل هؤلاء) يعنى الآيات (الارب السموات والارض بصائر) بينات تبصرك صدقك ولكنك تعاند واتصابه على الحال (وانى لأظنك يا فرعون مشبورا) مصر وفاقن الخبر مطبوعا على الثمر من قولهم ما تبرك عن هذا أى ما صرفك او هالكا قارع ظنه بظنه وشتان ما بين

لأناسب ان يكون بشرا قيدا حتى يتوجه الانكار اليه كاهو المشهور من ان النفي يتوجه الى القيد وهذا يناسب ان يكون بشرا حلا حتى يكون قيدا (قوله لان الاشارة الى ما تقدم من عذابهم) هذا علة لقوله واليه أشار بقوله يعنى ذلك اشارة الى ما تقدم من عذابهم وهو اعادة العذاب عليهم بعد ما خبت النار (قوله والدلالة على الاختصاص) يعنى لو أتمتم تملكون خزائن رحمة الرب لمنعمت الصرف منها ولا مسكتهموها خشية الانفاق بخلاف ما لو كان مالكمها غيركم وهو الله تعالى (قوله على هذه القراءة) أى على قراءة سأل بلفظ الماضي كما قرأه رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله وعلى هذا كان اذ نصبنا آتينا أو باضمار يخبروك أو باضمار اذ كر) أى على ان يكون المراد سل يا محمد بني اسرائيل الخ كان اذ منصوبا بآتينا الخ اذ لا يمكن جعله متعلقا بقوله فاسأل بني اسرائيل اذ لا معنى لان يقال سل يا محمدى اذ جاءهم أى في زمان محيى الآيات ايها

(قوله واللام فيه لاختصاص)
 الخروبه (هذا تقرير
 ناقص وفي الكشف ان
 معنى الخرو والذقن السقوط
 على وجهه وانما ذكر الذقن
 لانه أول ما يلقي الارض
 للساجد فيفهم منه ان اللام
 لاختصاص الخرو بالوجه
 لان الذقن بمعنى الوجه
 وحيث نذاختصاص الخرو
 بالذقن ظاهر واما كلام
 المصنف فلا يفهم منه ان
 المراد بالذقن الوجه واما
 قول صاحب الكشف انه
 أول ما يلقي الارض فالمراد
 انه أقرب أجزاء الوجه
 من الارض حال السجود
 والاولى ان يقال ان ذكر
 الذقن لافادة المبالغة في
 خروهم لان وصول الذقن
 الى الارض عسير لا يكون
 الا بعد المبالغة في الخرو
 (قوله وهو أجود لقوله
 أيما تدعوا) أي أنسب
 اليه لان الحكم بالاستواء
 يناسب ان يكونا اسمين
 لذات واحدة كما هو مفهوم
 كلام اليهود لانهم اسما
 لذاتين مختلفين كما زعم
 المشركون (قوله والدلالة
 على ما هو الدليل عليه)
 فان قوله تعالى فله الاسماء
 الحسنى دليل على ان
 تسميته بكل منهما حسن

الظنين فان ظن فرعون كذب بحت وظن موسى بحوم حول اليقين من تظاهرها ماراته وقرى وان
 اخالك يا فرعون لمثورا على ان الخففة واللام هي الفارقة (فأراد) فرعون (أن يستفهم)
 أن يستخف موسى وقومه وينفهم (من الارض) أرض مصر وألارض مطلقا بالقتل والاستئصال
 (فاغرقناه ومن معه جميعا) فعكسنا عليه مكره فاستغزناه وقومه بالاغراق (وقلنا من بعده) من
 بعد فرعون أو اغرقه (لبنى اسرائيل اسكنوا الارض) التي أراد أن يستفهم منها (فاذا جاء وعد
 الآخرة) الكرة أو الحياة أو الساعة والدار الآخرة يعني قيام القيامة (جئناكم لقيفا) محتطين اياكم
 واياهم ثم نحكم بينكم وغير سعداء كم من أشقيائكم واللغيف الجاعات من قبائل شتى (و بالحق أنزلناه
 وبالحق نزل) أي وما أنزلنا القرآن الا ملتبس بالحق المقتضى لازاله وما نزل على الرسول الا ملتبسا بالحق
 الذي اشتمل عليه وقيل وما أنزلناه من السماء الا محفوظا بالرصد من الملائكة وما نزل على الرسول الا
 محفوظا بهم من تخليط الشياطين ولعله أراد به نفي اعتراء البطلان له أول الامر وآخره (وما أرسلناك
 الا مبشرا) للطبع بالشواب (ونذيرا) للعاصي بالعقاب فلا عليك الا التبشير والانذار (وقرآنا
 فرقناه) نزلناه مفردا متجمعا وقيل فرقناه فيه الحق من الباطل فحذف الجار كما في قوله ويوما شهدناه
 وقرى بالتشديد لكثرة نجومه فانه نزل في تضاعيف عشرين سنة (لتقرأ على الناس على مكث)
 على مهل وتؤد فانه أيسر للحفظ وأعون في الفهم وقرى بالفتح وهو لغة فيه (ونزلناه تنزيلا) على
 حسب الحوادث (قل آمنوا به أو لا تؤمنوا) فان إيمانكم بالقرآن لا يزيدكم كمالا وامتناعكم عنه
 لا يورثه نقصا وقوله (ان الذين أوثوا العلم من قبله) تعليل له أي ان تؤمنوا به فقد آمن به من هو خير
 منكم وهم العلماء الذين قرؤا الكتب السابقة وعرفوا حقيقة الوحي وأمارات النبوة وتمكنوا من الميز
 بين الحق والمبطل أو رأوا نعتك وصفة ما أنزل اليك في تلك الكتب ويجوز أن يكون تعليل لقل على
 سبيل التسلية كأنه قيل نسل بإيمان العلماء عن إيمان الجاهلة ولا تكثر بإيمانهم واعراضهم (إذا
 يتلى عليهم) القرآن (يخرون للاذقان سجدا) يسقطون على وجوههم تعظيما لامر الله أو شكرا
 لانجاز وعده في تلك الكتب ببعثة محمد صلى الله عليه وسلم على فترة من الرسل وانزال القرآن عليه
 (ويقولون سبحان ربنا) عن خلف الموعد (ان كان وعد ربنا لمفعولا) انه كان وعده كأننا
 لاحالة (ويخرون للاذقان يبكون) كره لاختلاف الحال والسبب فان الأول للشكر عند انجاز
 الوعد والثاني لما أثر فيه من مواعظ القرآن حال كونهم باكين من خشية الله وذكور الذقن لانه أول
 ما يلقي الارض من وجه الساجد واللام فيه لاختصاص الخرو به (ويزيدهم) سماع القرآن
 (خشوعا) كما يزيدهم علما وبقينا بالله (قل ادعوا الله وأدعوا الرحمن) نزلت حين سمع المشركون
 رسول الله يقول يا الله يارحم فقالوا انه ينهانا أن نعبد الهين وهو يدعوا لها آخر وأ قالت اليهود انك لتقل
 ذكر الرحمن وقد أكثره الله في التوراة والمراد على الأول هو التسوية بين اللطين بأنهما يطلقان على
 ذات واحدة وان اختلف اعتبارا لافهما والتوحيد انما هو لذات الذي هو المعبود المطلق وعلى الثاني
 انهما سميان في حسن الاطلاق والافضاء الى المقصود وهو أجود لقوله (أيما تدعوا فله الاسماء الحسنى)
 والدعاء في الآية بمعنى التسمية وهو يتعدى الى مفعولين حذف أو وهما استغناء عنه وأو للتخير
 والتنوين في أيعوض عن المضاف اليه وما صلة لتأكيد ما في أيامن الابهام والضمير في فله للسمي لان
 التسمية له لا للاسم وكان أصل الكلام أيما تدعوا فهو حسن فوضع فله الاسماء الحسنى للبالغة
 والدلالة على ما هو الدليل عليه وكونها حسنى لدلتها على صفات الجلال والاکرام (ولا تنجهر
 بصلاتك) بقراءة صلاتك حتى تسمع المشركين فان ذلك يحملهم على السب والغوف فيها (ولا تخافت

(قوله نفي عنه الخ) ففي الولد يدل على عدم الشر بك من الجنس اختيارا ونفي الشر بك من الملك يدل على عدم الشر بك من غير الجنس اضطرابا ونفي الولد ونفي الولي من الدل يدل على عدم المعاونة (قوله وفيه تنبيه الخ) فان قوله تعالى كبره تكبيراً معناه انساب الكبرياء والعظمة اليه ففيه اشارة الى انه تعالى أعظم وأكبر من ان يحمدوا حامدون ويعرفه العارفون ﴿سورة الكهف﴾

﴿اسم الله الرحمن الرحيم﴾ (قوله تنبيهاً على انه أعظم نعمائه الخ) أي تخصيص هذه النعمة التي هي القرآن بالذكر من سائر النعم على العباد دال على انه أشرف والا لزم ترجيح أحد المتساويين أو ترجيح المرجوح فان قيل الدليل المذكور على كون القرآن أفضل النعم مشترك بين القرآن وبين ارسال النبي صلى الله عليه وسلم لان النبي صلى الله عليه وسلم الهادي الى ما فيه كمال العباد والداعي الى نظام صلاح المعاش والمعاد فيلزم ان (٢١٤) يكون كل منهما أعظم قلنا كونه هاديا وداعيا بسبب القرآن فانه استفاد

الامور الدينية منه فاقرآن هو الاصل واعلم ان صاحب الكشف جعل ههنا أجزل النعماء نعمة الاسلام وانزال القرآن حيث قال لقن الله عباده كيف يحمدونه على أجزل نعمائه عليهم وهي نعمة الاسلام وما أنزل على عبده محمد صلى الله عليه وسلم (قوله شيأ من العوج) لان المنكر اذا كان داخلا في سياق النفي يفيد العموم (قوله وتناف في المعنى) لو فسر العوج في المعنى عمالا يقبله العقل السليم لكان أولى ليعم التنافي وغيره ولذا فسر صاحب الكشف بفي الاختلاف والتناقض عن معانيه وخروج شئ من الحكمة والاصابة فيه (قوله وهو في المعاني الخ) أي العوج بكسر العين يستعمل في المعاني كما ان

بها) حتى لا تسمع من خلفك من المؤمنين (وابتغ بين ذلك) بين الجهر والخافتة (سبيلا) وسطا فان الاقتصاد في جميع الامور محبوب روي ان ابا بكر رضي الله عنه كان يخفت ويقول ابا جري بن وقيل حاجتي وعمر رضي الله عنه كان يجهر ويقول اطر د الشيطان وأوقظ الوسنان فلما نزلت امر رسول الله صلى الله عليه وسلم ابا بكر أن يرفع قليلا وعمر أن يخفض قليلا وقيل معناه لا تجهر بصلاتك كلها ولا تخافت بها بأسرها وابتغ بين ذلك سبيلا بالاخفات نهارا والجهر ليلا (وقل الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك) في الألوهية (ولم يكن له ولي من الدل) ولي يواليه من أجل مذلة به ليدفعه بمواليه نفي عنه أن يكون له ما يشاركه من جنسه ومن غير جنسه اختيارا واضطرابا وما يعاونه ويقويه وترتب الحمد عليه للدلالة على أنه الذي يستحق جنس الحمد لانه الكامل الذات المنفرد بالاجداد المنعم على الاطلاق وما عداه ناقص عما لك نعمة أو منعم عليه ولذلك عطف عليه قوله (وكبره تكبيرا) وفيه تنبيه على ان العبد وان بالغ في التنزيه والتمجيد واجتهد في العبادات والتحميد ينبغي أن يعترف بالقصور عن حقه في ذلك روي أنه صلى الله عليه وسلم كان اذا أفصح الغلام من بني عبد المطلب عليه هذه الآية وعنه عليه السلام من قرأ سورة بني اسرائيل فرق قلبه عند ذكر الوالدين كان له قنطار في الجنة والقنطار ألف أوقية ومائتا أوقية والله أعلم بالصواب واليه المرجع والمآب ﴿سورة الكهف مكية وقيل الاقوله واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم الآية وهي مائة واحدى عشرة آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب) يعني القرآن رتب استحقاق الحمد على انزاله تنبيهاً على انه أعظم نعمائه وذلك لانه الهادي الى ما فيه كمال العباد والداعي الى ما به ينتظم صلاح المعاش والمعاد (ولم يجعل له عوجا) شيأ من العوج باختلال في اللفظ وتناف في المعنى أو انحراف من الدعوة الى جناب الحق وهو في المعاني كالعوج في الاعيان (قيما) مستقيما معتدلا لا افراط فيه ولا تفريط أو قيا بمصالح العباد فيكون وصفه بالكمال أو على الكتب السابقة يشهد بصحتها واتصابه بمضمرة تقديره جعله قيا أو على الحال من الضمير في له أو من الكتاب على أن الواو في ولم يجعل للحال

دون

العوج بفتح العين يستعمل في الاعيان أي الاجسام ويوافق ما قاله الراغب ان العوج بالكسر

يستعمل فيما يدرك بالبصرة والعوج بالفتح يستعمل فيما يدرك بالبصر كالتشب المنتصب (قوله مستقيما لا افراط فيه ولا تفريط) أي ليس في القرآن الكسر إم افراط في الامر بالعبادات والنهي عن الاشياء ومبالغة في الاجتهاد بحيث يتعسر على البشر ولا تقصير في بيان الامور التي يجب ان تراعى بحسب الفعل وترك وعلى هذا لا يكون قياتا كيدالفي العوج ولا عكسه بخلاف ما ذكره صاحب الكشاف حيث قال فان قلت ما فائدة الجمع بين نفي العوج والاستقامة وفي أحدهما غنى عن الآخر قلت فأنه التأكيد قرب مستقيم مشهود بالاستقامة وهو لا يخلو عن أدنى عوج بالتفتيش والتصفح هذا كلامه أقول يرد على هذا التقدير ان المناسب له تقديم القيم على نفي العوج حتى يكون نفي العوج محتاجا اليه لكونه مزيلا لما يتوهم من بقاء شئ من العوج واما اذا ذكر نفي شئ من العوج مطلقا

لا حاجة الى ذكر القيم والوجه ان يقال ان ذكر القيم لاجل ان لا يتوهم ان له عوجا ذاتيا لا بالحس فان بعض الاشياء مما تنفر عنه الطباع السليمة ويستقيم لاجل الجاعل بل لصفة ذاتية (قوله ولذلك قيل فيه تقديم وتأخير) أي من جعل الواو للعطف وقياما لا من الكتاب لزمه ان يقول بان في هذا التركيب تقديم وتأخير فيكون قياما مقدما حقيقة مؤخر اللفظ (قوله لخذف الاول اكتفاء بدلالة القرينة) فيه ان القرينة لا تدل على اعتبار خصوص الكافرين بل على اعتبار عموم العاصين لان الانذار مناسبا لطلاق العصاة وكذا المقابلة بالذين آمنوا وعملوا الصالحات وقد يقال المراد من البأس الشديد العذاب الذي بلغ الغاية وهو مخصوص بالكافرين (قوله وكرر الانذار متعلقا بهم الخ) أي بالمتبينين للولد التكرار حاصل بتعليق الانذار بهم وانما يفيد الاستعظام لكونه تخصيصا بعد تعميم (قوله أي بالولد) أي ليس لهم علم بما يترتب على كون الولد لله تعالى من المحالات (قوله أو بالله) عطف على قوله بالولد (قوله من غير علم بالمعنى الذي أرادوا به) أي من غير علم الأواخر منهم بالمعنى الذي ارادته الأوائل منهم من اللفظ الذي كانوا يقولونه وانهم كانوا يقولون الابن على الاثر والاب على المؤثر فلم يفهم الأواخر ما أراده الأوائل فتوهموا ان مراد الأوائل من لفظ الابن الولد (قوله اذ لو علموه) هذا دليل يتعلق بكل من التقدير أي لو علموا ما يترتب على كون الولد ولد الماجوزوا الخ أو علموا ما في الاتخاذ أو لو علموا ما أراده الأوائل منهم لما جوزوا (قوله الذين تقولونه بمعنى التبني) أي ليس المراد ان ليس (٢١٥) لا بأثم مطلقا علم به بل لا بأثم الذين يقولون بأنه تعالى تبني أحدا

دون العطف اذ لو كان للعطف مكان المعطوف فاصلا بين أبعاض المعطوف عليه ولذلك قيل فيه تقديم وتأخير وقرئ قبا (لينذر بأسا شديدا) أي لينذر الذين كفر واعتدوا بشديد الخذف المفعول الاول اكتفاء بدلالة القرينة واقتصارا على الغرض المسوق اليه (من لدنه) صادر من عنده وقرأ أبو بكر باسكان الدال كاسكان الباء من سبع مع الأشمام ليدل على أصله وكسر النون للتقاء الساكنين وكسر الهاء للاتباع (ويشير المؤمنين الذين يعملون الصالحات أن لهم أجرا حسنا) هو الجنة (ما كثرين فيه) في الاجر (أبدا) بلا انقطاع (وينذر الذين قالوا اتخذنا الله ولدا) خصهم بالذكر وكرر الانذار متعلقا بهم استعظاما لكفرهم وانما يذكر المنذر به استغناء بتقدم ذكره (ما لهم به من علم) أي بالولد أو بالتخاذ أو بالقول والمعنى أنهم يقولونه عن جهل مفرط وتوهم كاذب أو تقليدا لما سمعوه من أوائلهم من غير علم بالمعنى الذي أرادوا به فانهم كانوا يطلقون الأب والابن بمعنى المؤثر والاثر أو بالله اذ لو علموا لما جوزوا نسبة الاتخاذ اليه (ولا لا بأثم) الذين تقولونه بمعنى التبني (كبرت كلمة) عظمت مقالتهن هذه في الكفر لما فيها من التشبيه والتشريك وإيهام احتياجه تعالى الى ولد يعينه ويخلفه الى غير ذلك من الزيف وكلمة نصب على التمييز وقرئ بالرفع على الفاعلية والاول ابلغ وأدل على المقصود (تخرج من أفواههم) صفة لها تفيد استعظام اجترأهم على اخراجها من أفواههم والخارج بالذات هو الهواء الحامل لها وقيل صفة محذوف هو المخصوص بالذم لان كبرهذه بمعنى بش وقرئ كبرت بالسكون مع الاشمام (ان يقولون الا كذبافاعلك باخع نفسك) قاتلها (على آثارهم) اذ اولوا عن الايمان شبهه لما يداخله

صفات الكمال وان لم يكونا من جنس واحد والاولى ان يقال لا معنى لاتخاذ الولد الا ان يكون وارثه وخليفة عنه وهذا في حقه تعالى محال واما تقریب أحد غيره الى نفسه لمناسبات بينهما فلا وجه لجعله لاتخاذ الولد (قوله وكلمة نصب على التمييز) من الضمير انهم المستتر فيه كافي نعم رجال زيد (قوله يفيد استعظام اجترأهم الخ) لما كان من المعلوم ان الكلمة تخرج من أفواههم ففائدة التنبيه بهذه الصفة تفيد استعظامها فكان كبرها باعتبار هذه الصفة أي هي كلمة يجب ان لا يتكلم بها أحد فالتكلم بها لا يكون الا لعظم الجاهة (قوله والخارج بالذات هو الهواء الحامل لها) فان الكلمة لفظ هو كيفية صوت يحصل للهواء الخارج من الصدر فخرج بالذات هو الهواء الذي يكيف بالكيفية المذكورة وخروج الكلمة بالعروض (قوله وقيل صفة محذوف هو المخصوص بالذم) والمعنى كبرت كلمة قول يخرج من أفواههم (قوله بالسكون مع الاشمام) أي يسكون الباء مع اشمام الضمة (قوله لعلك باخع نفسك) فان قلت ان معنى التبرج الذي هو معنى لعل لا يتصور في المتكلم الذي هو الله تعالى ولا في المخاطب الذي هو النبي صلى الله عليه وسلم اذ لا يكون راجيا لبخعه قلنا المراد أنت في صورة من يرجي منه البخع كما قال في تفسير لعلكم تتقون انه يجوز ان يكون حلا من ضمير خلقكم على معنى انه خلقكم في صورة من يرجي منه التقوى (قوله شبهه الخ) أي شبه الله النبي عليه الصلاة والسلام بمن فارقه أعزته ووجه

التشبه ما حصل في صدره من الوجد وهذا التشبيه مستفاد من قوله تعالى باخع نفسك فلذا قال فهو يتحسر على آثارهم أي توليهم ويتبع نفسه وجداعيه ولذا جعل أسفا مفعولا مطلقا لفعل مقدرو هو يتحسر (قوله للتأسف أو متأسفا) أي أسفا اما مفعوله بباع لان البع والتأسف فعلا فاعل واحد واما حال عنه (قوله فلا يجوز اعمال باخع الخ) يعني اذا قرئ ان بالكسر كان باخعا للاستقبال فيوجد شرط عمله فينصب نفسك واما اذا قرئ ان بالفتح كان باخع للماضي لأن ان لم يؤمنوا للماضي لأن لم يجعله للماضي فيكون المعنى لعلك بخت نفسك لاجل عدم ايمانهم في الماضي ولا يعمل في المفعول الا اذا جعل باخع حكاية حال ماضية أي لتصور بترك الحالة في ذهن المخاطب حتى كأنه واقع في ذلك الزمان فيوجد شرط عمله فان قيل لم لا يجوز ان يكون ان لم يؤمنوا للماضي وباع للحال والاستقبال والمعنى لعلك باخع نفسك في الحال أو المستقبل لتوليهم في الزمان الماضي قلنا نفوت المبالغة في وجده صلى الله عليه وسلم على توليهم اذا التأكيدي ان يكون البع في بدء زمان التولي لا بعده ومن هذا يعلم ان لم لا تقلب المضارع الى الماضي اذا اجتمعت مع ان الشرطية واذا اجتمعت مع ان الناصبة قلبتها الى المضي والفرق ان الناصبة قد تدخل على فعل ماض لفظا ومعنى كقوله تعالى لولا ان من الله علينا تخسف بنا واما ان الشرطية فليست كذلك (٢١٦) فلقوتها غلبت على لم (قوله هو من زهد فيه الخ) مذكوره يفيد

الحسن ولا يفيد الأحسن لان من لم يكن على الطريق الذي ذكره لم يكن له حسن العمل والاولى ان يقال معناه ليسوا مراتب الاشخاص في الزهد والقناعة فان للزهد عن الدنيا مراتب فان بعضهم يقتصرون على قدر الضرورة وبعضهم جاوز عنه (قوله وفيه تسكين لرسول الله صلى الله عليه وسلم) لانه يفهم ان مدار الامر على حسن العمل فلا ضير لغيره عند وجوده فلا يضر كتولي المشركين بل لك الدرجة العليا والسعادة العظمى لانك احسن عملا

من الوجد على توليهم عن فارقه أعزته فهو يتحسر على آثارهم ويتبع نفسه وجدا عليهم وقرئ باخع نفسك على الاضافة (ان لم يؤمنوا بهذا الحديث) بهذا القرآن (أسفا) للتأسف عليهم أو متأسفا عليهم والاسف فرط الحزن والغضب وقرئ أن بالفتح على لان فلا يجوز اعمال باخع الا اذا جعل حكاية حال ماضية (انا جعلنا ما على الارض) من الحيوان والنبات والمعادن (زينة لها) ولاهلها (لنبأهم أيهم أحسن عملا) في تعاطيه وهو من زهد فيه ولم يغتر به وقنع منه بما رزق به أيامه وصرفه على ما ينبغي وفيه تسكين لرسول الله صلى الله عليه وسلم (وانا الجاعلون ما عليها صعيدا جزا) تزهد فيه والجزا الارض التي قطع نباتها مأخوذ من الجزز وهو القطع والمعنى اما لنعيد ما عليها من الزينة تراها مستويا بالارض ونجعلها كصعيدا ملسا لنبات فيه (أم حسبت) بل أحسبت (أن أصحاب الكهف والرقم) في ابقاء حياتهم مدة مسيدة (كانوا من آياتنا عجبا) وقصتهم بالاضافة الى خلق ما على الارض من الاجناس والانواع الفاتحة للحصر على طبائع متباعدة وهيآت متخالفة نجب الناظرين من مادة واحدة ثم ردها اليها ليس بحجيب مع أنه من آيات الله كالنزل الحقيق والكهف الغار الواسع في الجبل والرقم اسم الجبل أو الوادي الذي فيه كهفهم أو اسم قريتهم أو كلهم قال أمية بن أبي الصلت

وليس بها الا الرقيم مجاورا * وصيدهم والقوم في الكهف هجد

أولوح رصاصي أو حجرى رقت فيه أسماؤهم وجعل على باب الكهف وقيل أصحاب الرقيم قوم آخرون كانوا ثلاثة خرجوا يرتادون لاهلهم فأخذتهم السماء فأووا الى الكهف فأنحطت صخرة وسدت بابه فقال أحدهم اذكروا أيكم عمل حسنة لعل الله يرحنا بركته فقال أحدهم

من غيرك واما العمل الحسن لغيرك فهو نتيجة عملك ولا يخفى ان هذا تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم استعملت

(قوله تزهد فيه) أي تزهد وتقليل في أخذ ما على الارض لانه لما صار آخر الى التراب لا ينبغي ان يكتسب ويجمع أكثر مما يحتاج اليه (قوله وقصتهم الخ) بيان ربط هذه القصة مع الآية السابقة (قوله ليس بحجيب خبر قصتهم) يعني ان اتخاذ أنواع ما على الارض أعجب بمراتب غير متناهية من قصة أصحاب الكهف لكن شأن الانسان ان لا يتعجب مما يأمن به ويشاهد كثيرا بخلاف ما يشاهده نادرا (قوله مع انه من آيات الله كالنزل الحقيق) مذكوره أولا يفيد ان قصة أصحاب الكهف بالنسبة الى الآيات المذكورة ليس بعظيم وهنابل على انه في حد ذاته ليس بامر عظيم بل حقير ويمكن أن يكون ضمير مع انه راجع الى خلق ما في الارض الخ يعني أن خلق ما في الارض مع انه عظيم بالنسبة الى حال أصحاب الكهف فهو حقير بالنسبة الى من تمتع آيات الله تعالى (قوله قال أمية بن أبي الصلت الخ) هذا دليل على أن الرقيم الكلب لانه ذكر أن الرقيم مجاور للصيد الذي هو فناء للبيت وقد يعلم مما يحكي عن قوله تعالى ونقلبهم ذات اليمين وذات الشمال وكلهم باسط ذراعيه بالصيد ان المجاور للصيد الكلب

(قوله وقد رفع ذلك نعمان بن بشير) أي رفع نعمان بن بشير هذا الحديث المشتمل على قصة هؤلاء الثلاثة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي الصحيحين عن ابن عمر مثل هذا الحديث لكن على غير هذا الترتيب ومع زيادة وتقص فاذكري هذه الرواية ثالثا جعله في المرتبة الاولى (قوله وقيل أصحاب الرقيم) هذا خلاف الظاهر اذ لو كان كذلك لكان المناسب أن يقال أصحاب الكهف وأصحاب الرقيم فامامهم عدم تكراره فالتبادر أن يكون أصحاب الكهف والرقيم معا جاءوا واحدا ولذا قال قيل (قوله أرادهم) أي كلهم (قوله رجة توجب لنا المغفرة الخ) لا يخفى أن المغفرة رجة فالظاهر أن يقال رجة هي المغفرة كما قاله صاحب الكشف لكنه أراد بالرجة عملا يوجب الامور المذكورة وصاحب الكشف نظر إلى أن الرجة هي الامر الذي ينتفع به المخلوق فيشمل نفس المغفرة وغيرها (٢١٧)

ولعل فائدة ذلك أنا نطلب من محض لطفك رجة لاننا عملنا شيئا نستحق به المغفرة والرزق (قوله أو اجعل أمرنا كله راشدا) ففيه مبالغة ان احدهما جعل الامر نفس الرشد فهو كمن يدعي ان الرشد مصدر والثانية تجريد الرشد من الامر فائتزع من الامر الرشد مثله (قوله بنى على امرأته) أي بنى الحجاب عليها (قوله ووصف سنين به الخ) أي فائدة وصف السنين به يحتمل أن يكون لافادة الكثرة أي سنين كثيرة ويحتمل التقليل أي سنين قليلة ووصفها بالقلّة مع كونهما أكثر من ثلثائة لانها كبعض يوم عنده لقوله تعالى وان يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون واذا كان يوم عنده تعالى كألف سنة مما تعدون كان السنين

استعملت أجواء ذات يوم جاء رجل وسط النهار وعمل في بقيته مثل عملهم فاعطيته مثل أجرهم فغضب أحدهم وترك أجرو فوضعت في جانب البيت ثم مر بنى بقر فاشتريت به فصيلة فبلغت ماشاء الله فرجع إلى بعد حين شيخا ضعيفا لا عرفه وقال ان لي عندك حقاوذا كره لي حتى عرفته فدفعها اليه جميعا اللهم ان كنت فعلت ذلك لوجهك فافرج عنا فانصدع الجبل حتى رأوا الضوء وقال آخر كان في فضل وأصاب الناس شدة فجاءتني امرأة فطلبت مني معروفا فقلت والله ما هو دون نفسك فأبت وعادت ثم رجعت ثلاثا ثم ذكرت لزوجها فقال أجيبي له وأغيني عيالك فأنت وسلمت إلى نفسها فلما تكتشفها وهمت بها ارتعدت فقلت مالك قالت أخاف الله فقلت لها خفته في الشدة ولم أخفه في الرءاء فتركها وأعطيتها ملتمسها اللهم ان كنت فعلته لوجهك فافرج عنا فانصدع حتى تعارفوا وقال الثالث كل لي أبوان همان وكانت لي غنم وكنت أطعمهما وأسقيهما ثم أرجع إلى غنمي فحسني ذات يوم غيث فلم أبرح حتى أمسيت فأنيت أهلي وأخذت محلي فخلت فيه ومضيت اليهما فوجدتهما نائمين فشق على أن أوقظهما فتوقعت جالسوا محلي على يدي حتى أيقظهما الصبح فسقيتهما اللهم ان كنت فعلته لوجهك فافرج عنا ففرج الله عنهم فخرجوا وقد رفع ذلك نعمان بن بشير (اذأوى الفتية إلى الكهف) يعني فتية من أشرف الروم أرادهم دقيانوس على الشرك فابوا وهربوا إلى الكهف (فقالوا ربنا آتنا من لدنك رجة) توجب لنا المغفرة والرزق والامن من العدو (وهي لنا من أمرنا) من الامر الذي نحن عليه من مفارقة الكفار (رشدا) نصير بسببه راشدين مهتدين أو اجعل أمرنا كله رشدا كقولك رأيت منك أسدا وأصل الهيئة احداث هيئة الشيء (فضر بنا على آذانهم) أي ضربنا عليهم حجبا يمنع السماع معنى آذانهم انماهم لانهم فيها الاصوات فحذف المفعول كما حذف في قولهم بنى على امرأته (في الكهف سنين) ظرفا لضربنا (عددا) أي ذوات عدد ووصف السنين به يحتمل التكثر والتقليل فان مدة لبثهم كبعض يوم عنده (ثم بعثناهم) أي قطنناهم (لنعلم) ليتعلق علمنا تعلقا حاليا مطبقا لتعلقه أو لاتعلقا استقباليا (أي الحزبن) المختلفين منهم أو من غيرهم في مدة لبثهم (أحصى للبشوا أمدا) ضبط أمد الزمان لبثهم وما في أي من معنى الاستفهام علق عنه لنعلم فهو مبتدأ وأحصى خبره وهو فعل ماض وأمد مفعول له ولما لبثوا حال منه أو مفعول له وقيل انه المفعول واللام مزيدة وما موصولة وأمد تمييز وقيل أحصى اسم تفضيل من الاحصاء بحذف الزوائد كقولهم هو أحصى للمال وأفلس من ابن المذلق وأمد انصب بفعل دل عليه أحصى كقوله

(٢٨ - (بضاوى) - ثالث)

هذا دفع أن يتوهم حدوث علمه تعالى فلزم الجهل السابق تعالى عن ذلك فالمراد أن يحدث تعلق علمنا الذي هو الصفة الثابتة لتعلقا حاليا أي نعلم ان الامور واقع في الحال بعد ان علمنا في الماضي أنه سيقع في المستقبل أي في مستقبل الزمان يعني انه تعالى علم في الازل أنه يقع ذلك الشيء فيما لا يزال واذا وقع ذلك الشيء تعلق علمه بانه واقع في الحال فان وقت يفهم من قوله تعالى لنعلم الخ انه أمر عظيم حتى يصير سببا على بعثهم بعد ما ماتهم فواجه عظمه قلنا لتعلق علمه تعالى في الازل بعثهم في ذلك الزمان وجب بعثهم فيه والازل الجهل وهو مستلزم للعلم الخالي الذي ذكره المصنف (قوله ولما لبثوا حال منه) والتقدير أمد كقوله للبشوا فامصدر به (قوله وأمد اصب بفعل دل عليه أحصى)

أى أحصى أمدا فيكون أحصى الأول اسم تفصيل واحصى الثاني فعلا ما ضيا بمعنى ضبط كما مر (قوله قومنا عطف بيان) لأن المقصود ههنا جعل القوم محكوما عليهم بأهم اتخذوا آلهة من دون الله الخ (قوله خبر في معنى الانكار) ودليله لولا يأتون عليهم بسلطان بين (قوله وفيه دليل على أن ما لدليل (٢١٨) عليه من الديانات) أى من أصول الدين مردود ولا يصح التقليد في الأصول

ويمكن أن يقال المراد من الديانات مطلق الأمور الدينية أصولا وفروعا وأما كون شخص مقلدا الآخر في المذهب فليس من التقليد بل دليل بل قول المجتهد دليل عليه (قوله جنوبا) أى بابه مقابل القطب الشمالى وهو ذاهب الى جانب الجنوب (قوله في مقابلة نبات نعش) أى نبات نعش الكبرى والصغرى التى تدور قرب القطب الشمالى (قوله وأقرب المشارق والمغارب) كل نقطة على الافق تطلع منه الشمس تسمى مشرقا ولما كان الكهف في جانب شمال منطقة البروج كان الاقرب الى محاذة الكهف مشرق رأس السرطان أى نقطة على الافق تطلع منها الشمس اذا كانت في رأس السرطان أى أوله لان مشرق رأس السرطان أقرب الى القطب من سائر المشارق فلا جرم يكون أشد محاذة للكهف من سائر المشارق فاذا طاعت من هذا المشرق يقع شعاعها في الجانب الغربى من

* واضرب منا بالسيف القوانسا * (نحن نقص عليك نبأهم بالحق) بالصدق (انهم فنية) شبان جمع فنى كصبى وصبية (أمنوارهم وزدناهم هدى) بالثبوت (وربطنا على قلوبهم) وقربناها بالصبر على هجر الوطن والاهل والمال والجراءة على اظهار الحق والرد على دقيانوس الجبار (اذ قاموا) بين يديه (فقالوا ربنا رب السموات والارض لن ندعوك من دونه لما لقد قلنا اذا شططا) والله لقد قلنا قولنا لا شطط أى ذابعد عن الحق مغرط في الظلم (هؤلاء) مبتدأ (قومنا) عطف بيان (اتخذوا من دونه آلهة) خبره وهو اخبار في معنى انكار (لولا يأتون) هلا يأتون (عليهم) على عبادتهم (بسلطان بين) ببرهان ظاهر فان الدين لا يؤخذ الابيه وفيه دليل على أن ما لدليل عليه من الديانات مردود وأن التقليد فيه غير جائز (فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا) بنسبة الشريك اليه (واذ اعزّزنا قلوبهم) خطاب بعضهم لبعض (وما يعبدون الا الله) عطف على الضمير المنصوب أى واذا اعزّزنا القوم ومعبودهم الا الله فانهم كانوا يعبدون الله ويعبدون الاصنام كسائر المشركين ويجوز أن تكون مامصدرية على تقدير واذا اعزّزنا قلوبهم وعبادتهم الالعبادة الله وأن تكون مافية على أنه اخبار من الله تعالى عن الفتية بالتوحيد معترض بين اذ وجوابه لتحقيق اعتزالهم (فأوالى الكهف ينشر لكم ربكم) يبسط الرزق لكم ويوسع عليكم (من رحته) فى الدارين (ويهيى لكم من أمركم مرفقا) ما ترقون به أى تنتفعون وبخزيمهم بذلك لنصوع يقينهم وقوة وثوقهم بفضل الله تعالى وقرأ نافع وابن عامر مرفقا بفتح الميم وكسر الفاء وهو مصدر رجاء شاذا كالرجع والمحيض فان قياسه الفتح (وترى الشمس) لورأتهم والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أو لكل أحد (اذا طلعت تزاوّر عن كهفهم) تميل عنه ولا يقع شعاعها عليهم فيؤذهم لان الكهف كان جنوبيا ولان الله تعالى زوّرها عنهم وأصله تزاوّر فأدغمت التاء فى الزاى وقرأ الكوفيون بمحذوها وابن عامر ويعقوب تزور كتحمر وقرئ تزوار كتحمار وكلها من الزور بمعنى الميل (ذات اليمين) جهة اليمين وحقيقتها الجهة ذات اسم اليمين (واذا غربت تقرضهم) تقطعهم وتصرم عنهم (ذات الشمال) يعنى يمين الكهف وشماله لقوله (وهم في خوة منه) أى وهم في متسع من الكهف يعنى في وسطه بحيث ينالهم روح الهواء ولا يؤذهم كرب الغار ولا حر الشمس وذلك لان باب الكهف في مقابلة نبات نعش وأقرب المشارق والمغارب الى محاذاته مشرق رأس السرطان ومغربه والشمس اذا كان مدارها مداره تطلع مائة عنه مقابلة لجانبه الايمن وهو الذى يلى المغرب وتغرب محاذية لجانبه الايسر فيقع شعاعها على جانبيه ويحلل عفوته ويعدل هواءه ولا يقع عليهم فيؤذى أجسادهم ويبلى ثيابهم (ذلك من آيات الله) أى شأنهم واياؤهم الى كهف شأنه كذلك أو اخبارك قصتهم أو ازوار الشمس عنهم وقرضها طاعة وغلبة من آيات الله (من يهده الله) بالتوفيق (فهو المهتد) الذى أصاب الفلاح والمراد به اما الشئاء عليهم أو التنبيه على أن أمثال هذه الآيات كثيرة ولكن المنتفع بها من وفقه الله لتأمل فيها والاستبصار بها (ومن يضل) ومن يخذله (فلن نجده) وليا مرشدا من يليه ويرشده (ونحسبهم أيقاظا) لانفتاح عيونهم أو لكثرة تقلبهم (وهم رقاد) نيام

ونقلبهم

الكهف واذا غربت فى مغرب رأس السرطان تكون أقرب محاذة الى الكهف من سائر

المغارب لان هذا المغرب أقرب الى القطب الشمالى (قوله تطلع مائة عنه مقابلة لجانبه الايمن) وهو الذى يلى المغرب تسمية الجانب الغربى باليمين باعتبار قرب اليمين الداخلة فيه فبكون الجانب الشرقى شمالا مثل ما ذكر (قوله أول كثره تقلبهم) فى الكشف قلب عيونهم

مفتحة وهم نيام فيحسبهم الناظر لذلك ايقاظا وقيل لكثرة ثقلهم وقيل لهم ثقلان في السنة وقيل ثقله واحدة في يوم عاشوراء (قوله فقال لواطلت عليهم الخ) ولا يخفى أنه يفهم مما ذكر منع النبي عن اطلاعه (٢١٩) صلى الله عليه وسلم ودخول كهفهم لوقدر اذا

لاوجه للاطلاع على موضع
يوجب فرار المطلع سيما النبي
صلى الله عليه وسلم (قوله
ولذلك أحالوا الخ) أي
اختلفوا بينهم ثم اتفقوا على
أن الله أعلم بمدتهم أو
يكون القولان المتقدمان
قول بعضهم والقول الثالث
قول البعض الآخر (قوله
بالتخفيف) أي تسكين
الراء قالوا ذلك إشارة إلى
قالوا البثنا يوما أو بعض يوم
وهذا إشارة إلى ربكم أعلم
بما لبثتم (قوله ويرد المدغم
لآلة الساكنين على غير
حده) الساكنان هما الزاء
والقاف المدغم في الكاف
وانما كان على غير حده
لان حد التقاء الساكنين
أن يكون الاول حرف مد
(قوله أو يصيروكم إليها
كرها) فيه نظر فان المصير
إلى ملة الكفر كرها لا
يوجب الكفر لان محل
الايمان القلب فكيف
يترتب عليه عدم الفلاح
أبدا قلنا تصحيح ما ذكر
يكون بان ثبت أن الاكراه
في ذلك الزمان لا يرفع
الخرج فان ثبت صح كلام
المصنف والظاهر أن المراد
من يعيدوكم في ملتهم أنهم

(ونقلهم) في رقدتهم (ذات اليمين وذات الشمال) كيلا تأكل الأرض ما يليها من أبدانهم على
طول الزمان وقرئ ويقلبهم بالياء والضمير لله تعالى وتقلبهم على المصدر منصوبا بفعل يدل عليه
وتحسبهم أي ترى تقلبهم (وكلبهم) هو كلب مروابه فتبعهم فطرده فأنطق الله تعالى فقال
أنا أحب أعباء الله فناموا وأنا أحرسكم أو كلب راع مروابه فتبعهم وتبعه الكلب ويؤيده قراءة
من قرأ وكالبهم أي وصاحب كلبهم (باسط ذراعيه) حكاية حال ماضية ولذلك أعمل اسم الفاعل
(بالوصيد) بفناء الكهف وقيل الوصيد الباب وقيل العتبة (لواطلت عليهم) فنظرت إليهم وقرئ
لواطلت بضم الواو (لوليت منهم فرارا) هربت منهم وفرارا يحتمل المصدر لانه نوع من التولية
والعلة والحال (ولمئت منهم رعبا) خوفا يعلأ صدرك بما ألبسهم الله من الهيبة وألغظ أجرامهم
وانفتاح عيونهم وقيل لوحشة مكانهم وعن معاوية رضى الله عنه أنه غزا الروم فر بالكهف فقال
لو كشف لنا عن هؤلاء فنظرنا إليهم فقال له ابن عباس رضى الله عنهما ليس لك ذلك قدمع الله تعالى
منه من هو خير منك فقال لواطلت عليهم لوليت منهم فرارا فلم يسمع وبعث ناسا فلما دخلوا جاء تريح
فأحرقهم وقرأ الحجاز يان للئت بالتشديد للمالفة وابن عامر والكسائي ويعقوب رعبا بالثقل
(وكذلك بعثناهم) وكما أنماهم آية بعثناهم آية على كل قدرتنا (ليتساءلوا بينهم) ليسأل بعضهم
بعضا فيتعرفوا حالهم وما صنع الله بهم فيزدادوا يقيناً على كمال قدرة الله تعالى ويستبصر وابه أسر
البعث ويشكر واما أنهم لآله به عليهم (قال قائل منهم كم لبثتم قالوا لبثنا يوما أو بعض يوم) بناء على
غالب ظنهم لان النائم لا يحصى مدة نومه ولذلك أحالوا العلم إلى الله تعالى (قالوا ربكم أعلم بما لبثتم)
ويجوز أن يكون ذلك قول بعضهم وهذا انكار الآخريين عليهم وقيل انهم دخلوا الكهف غدوة
وانتهبوا ظهيرة وظنوا أنهم في يومهم أو اليوم لدى بعده قالوا ذلك فلما نظروا إلى طول أظفارهم
وأشعارهم قالوا هذا ثم علموا أن الامر ملتبس لا طريق لهم إلى علمه أخذوا فيايبهمهم وقالوا
(فابعثوا أحدكم بورقكم هذه إلى المدينة) والورق الفضة مضروبة كانت أو غير مضروبة
وقرأ أبو بكر وأبو عمر ووحدة وروح عن يعقوب بالتخفيف وقرئ بانثقل وادغام القاف في
الكاف وبالتخفيف مكسور الواو مدغما وغير مدغم وردد المدغم لانتقاء الساكنين على غير حده
وحلهم له دليل على أن التزود رأى المتوكلين والمدينة طرسوس (فلينظروا إليها) أي أهلها (أزكى
طعاما) أحل وأطيب أو أكثر وأرخص (فليأتكم برزق منه وليتلطف) وليتكاف اللطف
في المعاملة حتى لا يغبن أو في التخفي حتى لا يعرف (ولا يشعركم أحد) ولا يفعل ما يؤدى إلى
الشعور (اهم ان يظهر وأعليكم) أي يطلعوا عليكم أو يظفروا بكم والضمير للأهل المقدر في أيها
(يرجوكم) يقتلوكم بالرجم (أو يعيدوكم في ملتهم) أو يصيروكم إليها كرها من العود بمعنى
الصبرورة وقيل كانوا أولا على دينهم فآمنوا (ولن تفلحوا اذا أبدا) ان دخلتم في ملتهم
(وكذلك أعثرنا عليهم) وكما أنماهم وبعثناهم لتزداد بصيرتهم أطعنا عليهم (ليعلموا) ليعلم الذين
أطلعناهم على حالهم (ان وعدناهم) بالبعث أو الموعد الذي هو البعث (حق) لان نومهم
وانتباهم كحال من يموت ثم يبعث (وأن الساعة لا ريب فيها) وأن القيامة لا ريب في امكانها

يحتالون أنواع الخيل حتى يجلب اليكم الكفر وهو يوجب عدم الفلاح أبدا (قوله وأن الساعة لا ريب في امكانها) قد فسر قوله تعالى
وعدا الله حق بان البعث حق وفسر قوله تعالى ان الساعة آتية لا ريب فيها بأنه لا ريب في امكانها حينئذ توجه ان بعد تحقق حقيقة البعث
لا حاجة إلى ذكر ما كان البعث بعده بل حق النظم أن يقال لا ريب في امكان الشيء ثم بعد ذلك يقال انه متحقق والذي وصل إليه فهمي

والله أعلم أن يقال ان المراد بقوله وعد الله حتى ان كل ما وعد الله حتى لان من فخره على البعث المذخور وهو بعث أصحاب الكهف بعد نومهم فهو في غاية القدرة فكل ما وعد به يكون متحققا البتة وحينئذ يكون قوله تعالى وان الساعة لاريب فيها انه لا ريب في تحققها حينئذ يكون تخصيصا بعد تعميم وفيه بحث سيحى (قوله فان من توفى الخ) لك أن تقول التوفى ممنوع لانه قال ان الله تعالى أنامهم والجواب أن المراد من التوفى هنا الانامة كما قال تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها بقى أن يقال البعث من النوم ليس كاعادة الروح الى البدن المتفتت المنتشر اجزائه بل بينهما بون بعيد فكيف يدل الاول على الثانى وأما قول المصنف تبعا لصاحب الكشف ان نومهم وانتباههم كحال من يموت ثم (٢٢٠) يبعث غير واف بحصول العلم بحقيقة الساعة لما بينهما من التفاوت العظيم كما

ذكرنا والذي يخطر لي والله أعلم انه يحتمل أن يكون المراد ان الله تعالى جعل الاطلاع على حال أصحاب الكهف من النوم الطويل في السنين مع حفظ أبدانهم ثم انتباههم سببا للعلم المطلعين عليهم بحقيقة الساعة يعنى أنه تعالى حصل لهم العلم بحقيقة الساعة عند الاطلاع على حالهم وربط أحدهما بالآخر لما بينهما من التناسب وليس المراد ان العلم بحالهم لا بد أن يكون مستلزما للعلم بحقيقتها (قوله ويتبين انهما يبعثان معا) فيه نظر اد بعث الجسم عبارة عن تعاقب الروح به وهذا المعنى غير ممكن في الروح فلا يكون البعث بمعنى واحد متعلقا بهما بل بمعنىين مختلفين فلزم استعمال لفظ واحد في محل واحد لمعنيين مختلفين وقد قال المصنف تبعا لصاحب الكشف سابقا

فان من توفى نفوسهم وأمسكها ثلثة ائسنين حافظا أبدانها عن التحلل وانفتحت ثم أرسلها اليها قدر أن يتوفى نفوس جميع الناس ممسكا اياها الى أن يحشر أبدانهم فيردها عليها (اذ ينزاعون) ظرف لاعترنا أى أعترا عليهم حين ينزاعون (بينهم أمرهم) أمر دينهم وكان بعضهم يقول تبعت الارواح مجردة وبعضهم يقول يبعثان معا ليرفع الخلاف ويتبين أنهما يبعثان معا وأمر الفتية حين أماتهم الله ثانيا بالموت فقال بعضهم ما تواف قال آخرون ناموا نومهم أول مرة وأ قالت طائفة بنى عليهم بانيان يسكنه الناس ويتخذونه قرية وقال آخرون لتتخذن عليهم مسجدا يصل في كماله تعالى (فقالوا ابنوا عليهم بانيان بهم أعلم بهم قال الذين غلبوا على أمرهم لتتخذن عليهم مسجدا) وقوله ربهم أعلم بهم اعتراض امامن الله رد على الخائضين في أمرهم من أولئك المتنازعين أو من المتنازعين في زمانهم أو من المتنازعين فيهم على عهد الرسول صلى الله عليه وسلم أو من المتنازعين للرد الى الله بعد ما تذاكروا أمرهم وتناقشوا الكلام في أنسابهم وأحوالهم فلم يتحقق لهم ذلك حتى أن المبعوث لما دخل السوق وأخرج الدراهم وكان عليها اسم دقيانوس اتهموه بأنه وجد كنزا فذهبوا به الى الملك وكان نصرانيا موحد افقص عليه القصص فقال بعضهم ان أباءنا أخبر وبان فتية فروا بدينهم من دقيانوس فلعلهم هؤلاء فانطلق الملك وأهل المدينة من مؤمن وكافر وأبصر وهم وكلهم ثم قالت الفتية للملك نستودعك الله ونعيذك به من شر الجن والانس ثم رجعوا الى مضاجعهم فاتوا فدفنهم الملك في الكهف وبنى عليهم مسجدا وقيل لما انتهوا الى الكهف قال لهم الفتى مكانكم حتى أدخل أولا ثلاثا يفرز عوا فدخل فعصى عليهم المداخل فبنوا ثم مسجدا (سبعة ولون) أى الخائضون في قضيتهم في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم من أهل الكتاب والمؤمنين (ثلاثة رابعهم كلهم) أى هم ثلاثة رجال بر بهم كلهم بانضمامهم اليهم قيل هو قول اليهود وقيل هو قول السيد من نصارى نجران وكان يعقوبيا (ويقولون خمسة سادسهم كلهم) قاله النصارى أو العاقب منهم وكان نسطوريا (رجبا بالغيب) يرمون رميا بالخبر الخفى الذى لا مطلع لهم عليه واتيانا به أو ظنا بالغيب من قولهم رجم بالظن اذا ظن وانما يذكر بالسينا كسقاء بعطفه على ما هو فيه (ويقولون سبعة ونامهم كلهم) انما قاله المسلمون باخبار الرسول لهم عن جبريل عليهما الصلاة والسلام وإيماء الله تعالى اليه بان اتبعه قوله (قل ربى أعلم بعدتهم ما علمهم الا قليل) واتبع الاولين قوله رجبا بالغيب وبان أثبت العلم بهم لطائفة بعد ما حصر أحوال الطوائف في اثلاثة المذكورة فان عدم إيراد رابع في نحو هذا المحل دليل لعدم

في سورة النساء ان الكلمة الواحدة لا تحمل على معنيين مختلفين عند جمهور الادباء والجواب ان المراد من البعث تصيير أحد هما على الحالة السابقة على الموت وهذا معنى واحد موجود في الروح والجسد فالجسد صار على حاله السابقة على الموت من تعلق الروح به وكذا الروح صار على حاله سابقة على الموت من تعلقه بالبدن (قوله وكان يعقوبيا) اعلم ان أئمة النصارى كانت يعقوب ونسطور وملك كلهم ذهبوا الى الاقاييم أى الاصول الثلاثة الأب والابن وروح القدس المعبر بها عندهم عن الوجود والحياة والعلم وقالوا ان الله تعالى جوهر واحد وهو هذه الاقاييم الثلاثة ثم ان الملكانية قالت أقنوم العلم اتحدت بجسد المسيح وتدرعت بناسوته بطريق الانزاج كالخر بالماء وقالت النسطورية اتحدت بطريق الاشتراق كما تشرق الشمس من كوة على بلور وقالت اليعقوبية اتحدت

بطريق الانقلاب الجاود ما بحيث صار الله هو المسيح (قوله مع ان الاصل ينفيه) فان الاصل في كل شيء القدم حتى ثبت بدليل اوله
 (قوله بان ادخل الواو على الجملة الواقعة صفة للنكرة الخ) قال صاحب المفتي الواو بهذا المعنى أى التأكيد والاثبات المذكورين أثبتا
 الزمخشري ومن قلده وجعلوا على ذلك مواضع الواو فيها كلها واو الحال نحو وعسى أن تكرر هو شيئا وهو خير لكم وسبعة وثلاثون منهم كلهم
 والمسوخ لحيء الحال من النكرة في هذه الآيات امتناع الوصفية اذا حال متى امتنع كونها صفة جاز مجيئها من النكرة ولهذا جاءت منها
 عند تقدمها عليها نحو في الدار قائما رجل وعند جودها نحو هذا خاتم حديد او المانع للوصفية في الآيات اقترانها بالواو انتهى كلامه واذا
 ثبت جواز الحال عن النكرة بالشرط المذكور لا حاجة الى القول بالوصفية مع الواو والمضارع بعدمها قال الرضى الاعرف محيى عن النكرة
 المقطوع بالواو الدال على القطع والفصل اذ ظاهر النكرة يحتاج الى الوصف فلك القطع بحرف هونص في القطع أعنى الواو كقول
 الشاعر * وبأوى الى نسوة عطل وشعثا * انتهى كلامه وحينئذ نقول اما أن يكون الواو مشعرا باقتران ما بعدهما مقابلهما ومشعرا
 باتصاله وعلى الأول ضعف قول الزمخشري وعلى الثاني ضعف قول (٢٢١) الرضى وغيره من النحاة فتأمل (قوله من

غير تجهيل لهم والرد عليهم)
 المراد عدم التصريح
 بالتجهيل والرد والا
 فالتجهيل والرد يحصلان
 بان يقص القرآن عليهم لانه
 يعلم منه ما ذكر (قوله لان
 استثناء اقتران المشيئة
 بالفعل غير سديد الخ)
 فيكون المعنى انى فاعل
 ذلك الآن يشاء الله ان
 أفعله فزعم منه انه ان شاء
 الله فعله لم يفعل وهذا غير
 سديد كما لا يخفى وان كان
 المعنى الآن يشاء الله عدم
 فعلى لا يناسبه النهى بل
 لوجه للنهى عنه وهذا معنى
 قوله واستثناء اعتراضها دونه
 الخ أى اعتراض المشيئة
 متجاوز عن الفعل بان

مع أن الاصل ينفيه ثم رد الأولين بان أتبعهما قوله رجبا الغيب ليتعين الثالث وبان أدخل فيه الواو
 على الجملة الواقعة صفة للنكرة تشبيها لها بالواقعة حال من المعرفة لتأكيد لصوق الصفة بالموصوف
 والدلالة على أن اتصافه بها أمر ثابت وعن على رضى الله عنه هم سبعة وثلاثون منهم كلهم وأسماؤهم
 يملحها ومكشينييا ومشلينييا هؤلاء أصحاب عيسى الملك ومروث ودبرنوش وشاذنوكس أصحاب يساره
 وكان يستشيرهم والسابع الراعى الذى وافقهم واسم كلهم قطمير واسم مدينتهم افسوس وقيل
 الاقوال الثلاثة لاهل الكتاب والقليل منهم (فلانما فيهم الامراء ظاهرا) فلا تجادل في شأن
 الفتية الاجد الاظهار غير متعمق فيه وهو أن نقص عليهم ما في القرآن من غير تجهيل لهم والرد عليهم
 (ولاستفت فيهم منهم أحدا) ولانسأل أحدا منهم عن قصتهم سؤال مسترشد فان فيما أوحى اليك
 لندوحة عن غيره مع أنه لا علم لهم بها ولا سؤال متعنت تريد تضييع المسؤل وتزييف ما عنده فانه
 محل بحكام الاخلاق (ولا تقولن لشيء انى فاعل ذلك غدا الا أن يشاء الله) نهى تأديب من الله تعالى لنبية
 حين قالت اليهود لقر يش سلوه عن الروح وأصحاب الكهف وذى القرنين فسألوه فقال اتتوني غدا
 أخبركم ولم يستئن فأبطأ عليه الوحى بضعة عشر يوما حتى شق عليه وكذبه قريش والاستثناء من
 النهى أى ولا تقولن لاجل شئ تعزم عليه انى فاعله فيما يستقبل الا بان يشاء الله اى الامتسبا بمشيئته
 قائلا ان شاء الله أو الاوقت أن يشاء الله أن تقوله بمعنى أن يأذن لك فيه ولا يجوز تعليقه بفاعل لان
 استثناء اقتران المشيئة بالفعل غير سديد واستثناء اعتراضها دونه لا يناسب النهى (واذ كر ربك) مشيئة
 ربك وقل ان شاء الله كما روى أنه لما نزل قال عليه الصلاة والسلام ان شاء الله (اذ انسيت) اذا فرط
 منك نسيان لذلك ثم تذكره وعن ابن عباس ولو بعد سنة ما لم يحث ولذلك جوز تأخير الاستثناء
 عنه وعامة الفقهاء على خلافه لانه لو صح ذلك لم يتقرر اقرار ولا طلاق ولا عتاق ولم يعلم صدق ولا كذب

يتعلق بعدمه أى لو حلل الاستثناء على استثناء مانعية ارادة الله تعالى لفعله بان يشاء الله عدم فعله كان هذا الاستثناء لا يناسب
 النهى (قوله ولو بعد سنة ما لم يحث) أى لو قال لم أفعلم ذلك ولم يقل ان شاء الله متصلا فيمكن أن يقول ولو بعد سنة ما لم يحث أى ما لم
 يخالف ما ذكر بان يفعل (قوله لم يتقرر اقرار ولا طلاق ولا عتاق) لانه لو صح الاستثناء متى شاء المقر أو المطلق أو المعتق فله أن
 يقول فى كل زمان ان شاء الله فاذا قال بطل ما قال سابقا من الاقرار والطلاق والعتاق فاذا قال زيد مثلا فلان على كذا فلو كان للقرآن
 يقول ان شاء الله متى شاء لم يثبت الاقرار لانه اذا قال الاستثناء بطل الاقرار وقس عليه الطلاق والعتاق (قوله ولم يعلم صدق ولا كذب)
 عدم العلم بالكذب ظاهر لانه اذا قال زيد فاعل كذا غدا فليفعل لم يظهر كذبه اذ يمكن أن يقول غرضى افعلم ان شاء الله وأما
 عدم العلم بالصدق ففيه نظر لانه اذا قال فاعل كذا غدا فليفعل علم الصدق والجواب أنه اذا جوز ما ذكره هو كذا الاستثناء فى أى وقت
 كان لم يعلم صدق الخبر فيما ذكره ولا كذبه مثلا اذا قال زيد عمر قائم لم يعلم صدقه ولا كذبه فيما ذكره هو قوله عمر وقائم لانه يجوز أن يكون
 مما داه ان شاء الله فيكون كلامه قضية متصلة فى الحقيقة وهو ان شاء الله عمر وقائم وعلى هذا لا يكون فى عمر وقائم حكم كافر فى المنطقي

والله اعلم بالصواب في حكمه واذالم يكن فيه حكم لم يكن خبر اول يمكن انما فيه بالصدق ولا بالكذب فليتامل
 (قوله وليس في الآية والخبر) أي ليس فهم ان الاستثناء الذي هو ان شاء الله متدارك به على القول السابق وهو قوله عليه السلام
 اتوفى غدا أخبركم لان ان شاء الله المذكور في الحديث ليس متدارك به عن القول بالاخبار عن أصحاب الكهف وغيرهم المذكور في
 السؤال عنهم من النبي صلى الله عليه وسلم بل هو استثناء عن شيء مقدر التقدير كما نسيت ذكر الله اذ كره حين التذكر ان شاء الله
 والغرض من هذا الكلام وهو قوله وليس في الآية الخ دفع الاستدلال على جواز تأخير الاستثناء كما هو مذهب ابن عباس وتوضيحه
 ان الاستثناء الواقع في الحديث وهو قوله عليه السلام بعد نزول الآية ان شاء الله استثناء على القول السابق وهو قوله عليه السلام
 اتوفى غدا أخبركم فكان هذا دليلا على جواز تأخير الاستثناء لان هذا الاستثناء وقع بعد أيام كثيرة فاجاب بقوله وليس في الآية الخ
 معجزة بالنسبة الى من كان في عصره وغيره والاخبار بالغيوب

(٢٢٢)

(قوله كقصص الانبياء) هي

الاستقابلة معجزة بالنسبة الى
 الجائين بعده الناظرين لها
 (قوله على وضع الجمع موضع
 الواحد الخ) أي لفظ مائة
 يضاف الى المفرد فاضافته
 الى الجمع ههنا وهو سنين
 لجعله بمنزلة المفرد ويؤيده
 ما ذكرنا من ان المصنف لم
 يذكر قاعدة قوله تعالى
 وازدادوا تسامع انه يمكن
 أن يقال هذا المعنى باخصر
 مما ذكر وهو ان يقال ثلثائة
 وتسع سنين وذكر وافية
 أمرين أحدهما ان فوت
 العبارة عن هذا الوجه الى
 ما في القرآن للإشارة الى
 أن مدة لبثهم ثلثائة سنين
 وازدادوا تسامعا واعتبرت
 ثلثائة سنين قريبة لان
 التفاوت بين ثلثائة سنين

وليس في الآية والخبر أن الاستثناء المتدارك به من القول السابق بل هو من مقدر مدلول به
 عليه ويجوز أن يكون المعنى واذ كررك بك بالتسبيح والاستغفار اذا نسيت الاستثناء بمبالغة في الخ
 عليه أو اذ كررك بك وثقابه اذا تركت بعض ما أمرك به ليبعثك على التدارك أو اذ كره اذا اعتراك
 النفسان ليذكرك المنسى (وقل عسى أن يهدين ربني) يدلني (لا قرب من هذارشدا) لا قرب رشدا
 وأظهر دلالة على أني نبي من نبي أصحاب الكهف وقد هداه لا عظم من ذلك كقصص الانبياء المتباعدة
 عنه أيامهم والاخبار بالغيوب والحوادث النازلة في الاعصار المستقلة الى قيام الساعة ولا قرب رشدا
 وأدنى خيرا من المنسى (ولبشوا في كهفهم ثلثائة سنين وازدادوا تسامعا) يعني لبثهم فيه أحياء مضروباً على
 آذانهم وهو بيان لما أجل قبل وقيل انه حكاية كلام أهل الكتاب فانهم اختلفوا في مدة لبثهم كما اختلفوا
 في عدتهم فقال بعضهم ثلثائة وقال بعضهم ثلثائة وتسع سنين وقرأ أجزاء الكسائي ثلثائة سنين بالاضافة
 على وضع الجمع موضع الواحد ويحسنه ههنا أن علامة الجمع فيه جبر لما حذف من الواحد وأن الاصل في
 العدد اضافة الى الجمع ومن لم يضاف أبدل السنين من ثلثائة (قل الله أعلم بما لبثوا) له غيب السموات
 والارض له ما غاب فيهما رخن من أحوال أهلها فلا خاف يخفى عليه علما (أبصر به وأسمع) ذكر
 بصيغة التمجيد للدلالة على أن أمره في الادراك خارج عما عليه ادراك السامعين والمبصرين اذ لا
 يحجب به شيء ولا يتفاوت دونه لطيف وكثيف وصغير وكبير وخفي وجليل وألهاء تعود الى الله ومحل الرفع
 على الفاعلية والباء من يدة عند سيبويه وكان أصله أبصر أي صار ذا بصر ثم نقل الى صيغة الامر بمعنى
 الانشاء فبر زال ضمير لعدم لياق الصيغة له أول زيادة الباء كما في قوله تعالى وكفى به والنصب على المفعولية
 عند الاخفش والفاعل ضمير المأمور وهو كل أحد والباء من يدة ان كانت الهزمة للتعدية ومعدية
 ان كانت لاصيرورة (ما لهم) الضمير لاهل السموات والارض (من دونه من ولي) من يتولى أمورهم
 (ولا يشرك في حكمه) في قضائه (أحدا) منهم ولا يجعل له فيه مدخلا وقرأ ابن عامر وقالون عن يعقوب

بالتاء

شمسية وثلثائة سنين قرية تسع سنين قرية ودلالة اللفظ على هذا المعنى غير ظاهرة الثاني

انهم لما استكملوا ثلثائة سنين قرب أمرهم من الابتاه ثم انفق ما وجب ابقاءهم في النوم بعد ذلك تسع سنين والاولى أن يقال يحتمل
 أهم انتهموارنا قليلا ثم ارادوا النوم فناء، واتسع سنين وحينئذ ظهر نسبة الزدياد (قوله تعالى قل الله أعلم بما لبثوا) فان قيل قد قال
 الله تعالى ولبشوا في كهفهم ثلثائة سنين فبعد ذلك علم الخالق مدة لبثهم بالتعيين فاجبه قوله تعالى قل الله أعلم بما لبثوا قلت يمكن الجواب من
 وجوه أحدها انه يمكن أن يكون مدة ابثهم ما ذكر تحق بقاء يمكن أن تكون تقريرا قاله أعلم بمدة لبثهم اذ تحقق عنده انه على أي وجه ولم
 يتحقق عند غيره الثاني ان السنين يمكن أن تكون شمسية ويمكن أن تكون قرية والله أعلم بذلك على التحقيق دون غيره الثالث
 ان التسعة الزائدة ظاهرة أن تكون سنين لكن يحتمل أن تكون غير هابل شهروا وأياما والله أعلم بذلك على التعيين (قوله لعدم سياق
 الصيغة له) لأن صيغة أمر المخاطب لا يستتر فيه ضمير الغائب (قوله والفاعل ضمير الامور الخ) الغرض ان معنى التركيب في الاصل
 رذكري وان كان معناه في الحال غيره بل هو بمعنى التمجيد

(قوله أمره ان يلزم درسوه ويلزم أصحابه) فيه ان الشرط المذكور مستلزم للعلو عليه دون المعطوف فتأمل ويمكن أن يقال لما دل
 ما ذكر على أن القرآن مجزوع على أنه صلى الله عليه وسلم نبى ثبت وظهر نبوته فلا حاجة الى ارضاء الاغنياء وامالة قلوبهم بان يطرأ أصحابه
 الفقراء فلذلك أمر بدرس القرآن وملازمة الاصحاب (قوله لتضمنه معنى نبا) من النبوة (قوله حال من الكاف في المشهورة) كذا في الكشف
 وهذا خلاف القاعدة المشهورة ان الحال يجب أن تكون عن الفاعل أو المفعول به إلا أن يقال ان المضاف اليه المذكور يمكن أن يجعل فاعلا
 بتغيير التركيب وإيراد امر ادمقامه فتأمل (قوله بقوله واتبع هواه وجوابه مامر) (٢٢٣) تمسك المعتزلة بان الاغفال ليس

بالمعنى الذى اعتبره أهل
 السنة بوجهين الاول أن
 الغفلة لو كانت صادرة من
 الله تعالى لم يصح منه
 مؤاخذه العبد بها الثانى
 صدور الاغفال بالمعنى
 المذكور أو لا من الله تعالى
 ينافى أن يكون اتباع الهوى
 من العبد بل يكون أيضا
 من الله تعالى تبعا للاغفال
 والجواب عن الاول مامر
 من أن الله تعالى مالك الملك
 على الاطلاق يفعل ما يشاء
 لا يقبح منه شيء ولا يتصور
 منه الظلم فله أن يغفل قلب
 العبد ثم يؤاخذه بالغفلة
 وعن الثانى أن نسبة اتباع
 الهوى الى العبد ليس بمعنى
 أن العبد موجد الحقيقى
 بل باعتبار كونه مظهره
 (قوله باسناد الفعل الى
 القلب) أى برفع القلب
 حتى يكون هو الفاعل
 لا غفلة (قوله خبر محذوف)
 والتقدير الموحى اليك الحق
 كأنهم ركبكم فيكون من
 ركبكم حال من الضمير المستتر

بالتاء والجزم على نهى كل أحد عن الاشرار ثم لما دل لثبات القرآن على قصة أصحاب الكهف من
 حيث انها من المقتبسات بالاضافة الى الرسول صلى الله عليه وسلم على أنه وحى مجزأ أمره أن يداوم درسه
 ويلزم أصحابه فقال (واتل ما أوحى اليك من كتاب ربك) من القرآن ولا تسمع لقولهم أنت
 بقرآن غير هذا أو بدله (لا تبدل لكلماته) لأحد يقدر على تبديلها وتغييرها غيره (ولن تجد من
 دونه ملتجدا) ملتجأ تعدل اليه ان هممت به (واصبر نفسك) واجسها وثبتها (مع الذين يدعون ربهم
 بالغداة والعشي) في مجامع أوقاتهم أو في طرفى النهار وقرأ ابن عاصم بالغداة وفيه أن غدوة علم في
 الاكثرتكون اللام فيه على تأويل التكبير (يريدون وجهه) رضا الله وطاعته (ولا تعد
 عيناك عنهم) ولا تجاوزهم نظرك الى غيرهم وتعديته بمن لتضمنه معنى نبا وقرئ ولا تعد عينيك
 ولا تعد من أعداء وعداءه والمراد نهى الرسول صلى الله عليه وسلم أن يزدرى فقراء المؤمنين وتعالى
 عينه عن رثائهم ثم موحى الى طراوة زى الاغنياء (تريدون الحياة الدنيا) حال من الكاف
 في المشهورة ومن المستكن في الفعل في غيرها (ولا تطع من أغفلنا قلبه) من جعلنا قلبه غافلا (عن
 ذكرنا) كأمية بن خلف في دعائه الى طرد الفقراء عن مجلسك لصناديد قريش وفيه تنبيه على أن
 الداعي له الى هذا الاستدعاء غفلة قلبه عن المعقولات وانهما كما في المحسوسات حتى خفى عليه أن
 الشرف بحلية النفس لا بزينة الجسد وأنه لو أطاعه كان مثله في العباد والمعتزلة لما غاظهم اسناد الاغفال
 الى الله تعالى قالوا انه مثل أجنته اذا وجدته كذلك أو نسبته اليه أو من أغفل ايله اذا تركها بغير سمة
 أى لم نسمه بذلك كقولنا الذين كتبنا في قلوبهم الايمان واحتجوا على أن المراد ليس ظاهر ما ذكر
 أو لا بقوله (واتبع هواه) وجوابه مامر غير مرة وقرئ أغفلنا باسناد الفعل الى القلب على معنى حسبنا
 قلبه غافلين عن ذكرنا لايامه بالمؤاخذه (وكان أمره فرطا) أى تقديما على الحق ونبدال هوى ظاهره يقال
 فرس فرط أى متقدم للخيول ومنه الفرط (وقل الحق من ربكم) الحق ما يكون من جهة الله لا ما يقتضيه
 الهوى ويجوز أن يكون الحق خبر مبتدأ محذوف ومن ربكم حالا (فن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر)
 لا بأبى بايمان من آمن ولا كفر من كفر وهو لا يقتضى استقلال العبد بفعله فإنه وان كان بمشيئته
 فمشيئته ليست بمشيئته (انا أعندنا) هيأنا للظالمين نارا أحاط بهم سرادقها فسطاطها شبه ما يحيط بهم
 من النار وقيل السرادق الحجرة التي تكون حول الفسطاط وقيل سرادقها دخانها وقيل حائط من نار
 (وان يستغيثوا) من العطش (يغاثوا بماء كالمهل) كالجسد المتألم وقيل كدردى الزيت وهو على
 طريقة قوله * فاعتبوا بالصليب * (يشوى الوجوه) اذا قدم لشرب من فرط حراره وهو صفة

في الموحى (قوله فانه وان كان بمشيئته الخ) يعنى أن الايمان والكفر وان كان بمشيئته أى مشيئة العبد فمشيئة الايمان أو الكفر ليست
 بمشيئته بل بمشيئة الله تعالى وفي هذا الكلام نظر اذ يفهم منه أن العبد بعد ان أوجده الله فيه مشيئة الايمان مثلا كان موجد له بمشيئته وهو
 خلاف الواقع ويمكن أن يقال معناه انه وان فرض أن فعل العبد بمشيئته فمشيئته ليست بمشيئته ويمكن أيضا أن يقال ان للمشيئة دخلا في
 فعله بطريق الكسب لا بطريق الخلق (قوله وهو على طريقة فاعتبوا بالصليب) قال في الصحاح أعننى فلان معنى أراضنى والصليب الداهية
 فيكون المعنى ارضوا بالداهية فيكون تمهكا

ثانية لساء أو حال من المهل أو الضمير في الكاف (بشس الشراب) المهل (وساءت) النار (مرتقفا) متكأ وأصل الارتفاق نصب المرفق تحت الخد وهو لمقابلة قوله وحسنت مرتقفا والافلا ارتفاق لاهل النار (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات انا لانضيق أجور من أحسن عملا) خبر ان الاولى هي الثانية بما في حيزها والراجع محذوف تقديره من أحسن عملا منهم أو مستغنى عنه بعموم من أحسن عملا كما هو مستغنى عنه في قولك نعم الرجل زيد أو واقع موقعه الظاهر فان من احسن عملا لا يحسن اطلاقه على الحقيقة الاعلى الذين آمنوا وعملوا الصالحات (أو أهلك لهم جنات عدن تجري من تحتهم الانهار) وما بينهما اعتراض وعلى الاول استئناف لبيان الاجرا وخبر ثان (بحالون فيها من اساور من ذهب) من الاولى للابتداء والثانية للبيان صفة لاساور وتكبيره لتعظيم حسنهما من الاحاطة به وهو جمع أسورة أو اسوار في جمع سوار (ويلبسون ثيابا خضرا) لان الخضرة احسن الالوان وأكثرها طراوة (من سندس واستبرق) محارق من الديباج وما غلظ منه جمع بين النوعين للدلالة على ان فيها ما تشتهي النفس وتلذذ الاعين (متكئين فيها على الارائك) على السرر كما هو هيئة المتنعمين (نعم الثواب) الجنة ونعيمها (وحسنت) الارائك (مرتقفا) متكأ (واضرب لهم مثلا) للكافر والمؤمن (رجلين) حال رجلين مقدرين او موجودين هما اخوان من بني اسرائيل كافر اسمه قطروس ومؤمن اسمه يهوذا ورثا من أيهما ثمانية آلاف دينار فتشاطر افاشترى الكافر بها ضياعا وعقارا وصر فيها المؤمن في وجوه الخير وآل أمرهما الى ما حكاه الله تعالى وقيل الممثل بهما اخوان من بني مخزوم كافر وهو الاسود بن عبد الاشود ومؤمن وهو أبو سلمة عبد الله زوج أم سلمة قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم (جعلنا للاحد همتين) بستانين (من أعناب) من كروم والجملة بتمامها بيان للتمثيل او صفة للرجلين (وحققناهما بنخل) وجعلنا النخل محيطة بهما مؤزرا بها كرومهما يقال حقه القوم اذا اطافوا به وحققته بهم اذا جعلتهم حافين حوله فتزيده الباء مفحولا ثانيا كقولك غشيت به (وجعلنا بينهما) وسطهما (زرعا) ليكون كل منهما جامعا للاقوات والقوا كه متواصل العمارة على الشكل الحسن والترتيب الانيق (كلتنا الجنة أنت أكلها) ثمها وافراد الضمير لافراد كلتنا وقرئ كل الجنة آتى أكله (ولم تظلم منه) ولم تنقص من أكلها (شيأ) يعهد في سائر البساتين فان الثمار تم في عام وتنقص في عام غالبا (وجرنا خلاهما نهر) ليدوم شرهما فانه الاصل ويزيدها وهما وعن يعقوب وجفنا بالتخفيف (وكان له ثمرة) أنواع من المال سوى الجنة من ثمرة ما اذا كثرة وقرأ عاصم بفتح الشاء والميم وأبو عمرو بضم الشاء واسكان الميم والباقون بضمهما وكذلك في قوله واحيط بثمره (فقال لصاحبه وهو يحاوره) راجعه في الكلام من حار اذا رجع (أنأأ أكثر منك مالا وأعز نفرا) حشما واعوانا وقيل اولادا ذكورا لانهم الذين ينفرون معه (ودخل جنته) بصاحبه يطوف به فيها ويقاخره بها وافراد الجنة لان المراد ما هو جنته وهو ما متع به من الدنيا تنبئها على أن لاجنة له غيرها ولا حظ له في الجنة التي وعد المتقون أو لاتصال كل واحدة من جنتيه بالآخرى اولان الدخول يكون في واحدة واحدة (وهو ظالم لنفسه) ضارها بحجبه وكفره (قال ما أظن أن تبدي) أن تقني (هذه) الجنة (أبدا) لطول أمه وتمادى غفلته واغتراره بمهلته (وما أظن الساعة قائمة) كائنة (ولئن رددت الى ربي) بالبعث كما زعمت (لأجدن خيرا منها) من جنته وقرأ الحجازيان والشاميان من الجنة (منقلبا) مرجعا وعاقبة لانها فانية وتلك باقية وانما أقسم على ذلك لاعتقاده أنه تعالى انما أولاده ما أولاده لاستئصاله واستحقاقه اياه لذاته وهو معه أينما تلقاه (قال له صاحبه وهو يحاوره) كفرت بالذي خلقك من تراب

يشابه المهل (قوله وهو لمقابلة قوله وحسنت مرتقفا) اذ لا ارتفاق لاهل النار اذ الارتفاق الالتفاح (قوله أو واقع موقعه الظاهر) أي وقع الراجع الى المبتدأ اسما ظاهرا هو من أحسن عملا لانه متحدمع الذين آمنوا وعملوا الصالحات (قوله أولئك لهم الخ) عطف على قوله هي الثانية أي خبر ان الاولى وهو قوله تعالى ان الذين آمنوا ما انا لانضيق الخ أو أولئك لهم وما بينهما وهو قوله تعالى انا لانضيق الخ اعتراض (قوله لجمع بين النوعين للدلالة الخ) أي الجمع بين النوعين من جنس واحد دل على حصول ما تشتهي النفس وتلذذ الاعين ولك أن تقول ان أراد حصول كل ما تشتهي النفس وتلذذ الاعين فهو غير لازم مما ذكر وان أراد حصول بعضها فهذا حاصل لو اكتفى بواحد من النوعين من غير الجمع بينهما الا أن يقال ان استيفاء أنواع جنس واحد يدل على استيفاء أنواع الاجناس فتأمل (قوله وافراد الجنة الخ) أي ارادها بصيغة المفرد لا التثنية مع انه ذكر سابقا أن له جنتين تنبئها

(قوله لانه أصل مادته أو مادته أصله) أما الاول فلان مادة الشخص النطقة والنطقة حصلت من الغذاء وهو حاصل من التراب وأما الثاني فلان أصل النوع الانساني آدم وهو من التراب (قوله لان منشأ الشك في كمال قدرة الله تعالى) لا يخفى أن الكفر بالبعث وهو انكاره ليس منشؤه الشك في كمال قدرته تعالى اذ انكار البعث عبارة عن نفي تحققه ولا يلزم من نفيه نفي القسرة عليه اذ كثير من الاشياء التي تحت قدرة القادر غير موجودة فان قيل لعل نفيه للبعث لانه نفي

(٢٢٥)

لا يلزم الشك في كمال القدرة اذ لعله اعتقد أن البعث متمتع وعدم القدرة على المتمتع لا ينافي كمال القدرة وفيه انه لما يقدر على البدأة فبأدنى تأمل يعلم قدرته على الاعادة فان شك في امكانه نفي القدرة اذ امكانه يعلم بأدنى تأمل والاولى أن يقال انه علم كفه بشئ آخر هو شركه كما أخبر عنه تعالى بما سيجي من قوله ولم أشرك برى أحدا (قوله ظهر البطن) مفعول مطلق أى يقلب كفيه تقليبا خاصا (قوله أو حال من ضميره) فان قيل الفعل المضارع المثبت اذا وقع حالاً لم تدخل الواو عليه قلنا ههنا مقدر والتقدير وهو يقول (قوله أو يحتمل أن يكون توبة من الشرك) فان قيل بل هو توبة منه البتة لان التوبة من الشرك هو الندم عليه وهو المفهوم من باليتنى لم أشرك لا يقال لا يكفي الندم في التوبة بل العزم على ان لا يعود لا نقول من ندم

لانه أصل مادتك أو مادة أصلك (ثم من نطقة) فانها مادتك القريبة (ثم سواك رجلا) ثم عدلك وكذلك انسانا ذكر ابا الغامبلغ الرجال جعل كفره بالبعث كفر بالله تعالى لان منشأ الشك في كمال قدرة الله تعالى ولذلك رتب الانكار على خلقه اياه من التراب فان من قدر على بدء خلقه منه قدر أن يعيده منه (لكننا هو الله ربى ولا أشرك برى أحدا) أصله لكن أنا خذفت الهمزة بنقل الحركة أودونه فتلاقت التونان فكان الادغام وقرأ ابن عامر و يعقوب فى رواية بالالف فى الوصل لتعويضها من الهمزة أو لاجراء الوصل مجرى الوقف وقد قرئ لكن أنا على الاصل وهو ضمير الشأن وهو بالجملة الواقعة خبرا له خبر أنا أو ضمير الله والله بدله وربى خبره والجملة خبر أنا والاستدراك من أ كبرت كأنه قال أنت كافر بالله لكى مؤمن به وقد قرئ لكن هو الله ربى ولكن أنا لاله الا هو ربى (ولو لا اذ دخلت جنتك قلت) وهلا قلت عند دخولها (ما شاء الله) الامر ما شاء الله أو ما شاء كائن على أن ماموصولة أو أى شئ شاء الله كان على أنها شرطية والجواب محذوف اقرارا بأها وما فيها بمشيئة الله ان شاء بقاها وان شاء أباها (لاقوة الابالله) وقلت لاقوة الابالله اعترافا بالعجز على نفسك والقدرة لله وان ما تيسر لك من عمارتها وتدير أمرها فبمعونته وإقداره وعن النبي صلى الله عليه وسلم من رأى شيئا فأنجبه فقال ما شاء الله لاقوة الابالله لم يضره (ان ترن أنا أقل منك مالا وولدا) يحتمل أن يكون أفاصلا وأن يكون تأكيذا للمفعول الاول وقرئ أقل بالرفع على أنه خبر أنا والجملة مفعول ثان لترنى وفي قوله وولد ادليل لمن فسر النفر بالاولاد (ففسى ربى أن يؤتين خيرا من جنتك) فى الدنيا أو فى الآخرة لا يمانى وهو جواب الشرط (و يرسل عليها) على جنتك لكفرتك (حسبا من السماء) مرأى جمع حسابة وهى الصواعق وقيل هو مصدر بمعنى الحساب والمراد به التقدير بتخريبها وعذاب حساب الاعمال السيئة (فتصيح صعيدا زلقا) أرضا ملساء يزلق عليها باستئصال نباتها وأشجارها (أو يصبح ماؤها غورا) أى غائرا فى الارض مصدر وصف به كالزلق (فلن تستطيع له طلبا) للماء الغائر تردد فى رده (وأحيط بثمره) وأهلك أمواله حسبما توقعه صاحبه وأنذره منه وهو مأخوذ من أحاط به العدو فانه اذا أحاط به غلبه واذا غلبه أهلكه ونظيره أى عليه اذا أهلكه من أى عليهم العدو اذا جاءهم مستعلياء عليهم (فأصبح قلبك كفيه) ظهرا لبطن تلهفا وتحسرا (على ما أنفق فيها) فى عمارتها وهو متعاقب يقلب لان قلب الكفين كناية عن الندم فكانه قيل فأصبح يندم أى متحسرا على ما أنفق فيها (وهى خاوية) ساقطة (على عروشها) بأن سقطت عروشها على الارض وسقطت الكروم فوقها عليها (ويقول) عطف على يقلب أو حال من ضميره (باليتنى لم أشرك برى أحدا) كأنه تذكرة موعظة أخيه وعلم أنه أتى من قبل شركه فتمنى لو لم يكن مشركا فلم يهلك الله بستانه ويحتمل أن يكون توبة من الشرك وندما على ما سبق منه (ولم تكن له فئة) وقرأ حزة والكسائى بالياء لتقدمه (ينصرونه) يقدرونه على نصره

(٢٩ - (بيضاوى) - ثالث)

صاحب الموافق ووافقه شارحه بل يقال القول المذكور دال على الدم على الشرك لكن لا يكفي مجرد هذا فى التوبة بل لابد من الندم على المعصية من حيث كونها معصية ولعدم ندم القائل المذكور على الشرك لا لكونه معصية بل لانه يقضى الى هلاك ماله وبستانه ولما كان هذا الاحتمال ثابتا لم يجزم المصنف بان هذا القول توبة منه بل قال يحتمل الخ (قوله لتقدمه) أى لتقدم الفعل على المسند اليه المؤث لان

القاعدة أن الفعل إذا أسند إلى ظاهر المؤثر الغير الحقيقي يجوز تذكيره وتأنينه (قوله أو لا يعبد غيره الخ) أي في هذا الوقت ولا يكون معبود غير الله تعالى (قوله فيكون تنبيهاً الخ) أي قوله يا ليتني لم أشرك بربّي أحد لم يصدر عنه بسبب ندمه على الشرك بل للاضطراب والجزع فلا يوجب إسلامه ولهذا شبه قوله بقول المشركين الداعين لله خالصين غير شركاء في الفلك وإذا نجوا أظهروا الشرك يعني لم يمكن لغير الله تعالى سلطان في ذلك المقام قال ذلك المشرك ما قال (قوله هي كماء) على هذا يكون المعنى ما يشبه الحياة كماء وفيه أن ما يشبه الحياة الدنيا ليس كماء بل هو نفس الماء إذا المقصود ههنا أن يبين أن حال الحياة الدنيا كالحال المستفاد مما ذكر بعد الكاف على ما سيجيء فالوجه أن يكون المراد من المثل (٢٣٦) الحال فيكون المعنى حال الحياة الدنيا كحال ماء ونظيره كثير في القرآن

كقوله تعالى مثلهم كمثل الذي استوقد ناراً والمقصود مما ذكر ما سيجيء من قوله والمشبّه به الخ فيكون المراد من الحال من الطرفين مجموع أمور (قوله ويندرج فيها ما فسرته به من الصلوات) فيه أن كلام من الأمور المذكورة عمل من أعمال حسنة وقد قال الله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها فيكون للصلوات عشر أمثالها وكذا لغيرها من الأعمال فهي لا تكون ثمرتها أبد الآباد فان قلت هذا مما لا بد منه وقد يكون أزيد إلى سبع مائة قلنا نبي السؤال لأن التضعيف على أي قدر كان لا يوجب الثمرة أبد الآباد اللهم إلا أن يقال والله يضاعف لمن يشاء بالقدر الغير المنتهي في المدة الغير المنتهية لمن يشاء من عبادته فان فضله غير متناه ولو فسر الباقيات

بدفع الإهلاك أو رد المهلك أو الاتيان بمثله (من دون الله) فانه القادر على ذلك وحده (وما كان منتصراً) وما كان محتسباً بقوته عن انتقام الله منه (هناك) في ذلك المقام وتلك الحال (الولاية لله الحق) النصرة له وحده لا يقدر عليها غيره تقرير القول ولم تكن له فتنة ينصرونه أو ينصرف فيها وأولياءه المؤمنين على الكفرة كما ينصرف في فعل بالكفر أخاه المؤمن ويعضده قوله (هو خير ثواباً وخير عقاباً) أي لأوليائه وقرأ جزء والكسائي بالكسر ومعناها السلطان والملك أي هناك السلطان له لا يغلب ولا يمنع منه أو لا يعبد غيره كقوله تعالى فإذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين فيكون تنبيهاً على أن قوله يا ليتني لم أشرك كان عن اضطراب وجزع مما دهاه وقيل هناك إشارة إلى الآخرة وقرأ أبو عمرو والكسائي الحق بالرفع صفة للولاية وقرئ بالنصب على المصدر المؤكد وقرأ عاصم وجزء عقباً بالسكون وقرئ عقيباً وكلها بمعنى العاقبة (واضرب لهم مثل الحياة الدنيا) وإذا كره لهم ما يشبه الحياة الدنيا في زهرتها وسرعة زوالها وأصفتها الغريبة (كماء) هي كماء ويجوز أن يكون مفعولاً ثانياً لا ضرب على أنه بمعنى صير (أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الأرض) فالتب بسببه واختلط بعضه ببعضاً من كثيرته وتكاثرته ونجج في النبات حتى روي ورف وعلى هذا كان حققة فاختلط بنبات الأرض لكنه لما كان كل من المختلطين موصوفاً بصفة صاحبه عكس للبالغة في كثيرته (فأصبح هشيماً) مهشوماً مكسوراً (تذروه الرياح) تفرقه وقرئ تذر به من أذرى والمشبّه به ليس الماء ولا حاله بل الكيفية المنتزعة من الجلة وهي حال النبات المنبت بالماء يكون أخضر وارثاً هشيماً تطيره الرياح فيصير كأن لم يكن (وكان الله على كل شيء) من الإنشاء والافناء (مقتدراً) قادراً (المال والبنون زينة الحياة الدنيا) يتزين بها الإنسان في دنياه وتفتنى عنه عما قريب (والباقيات الصالحات) وأعمال الخيرات التي تبقى له ثمرتها أبد الآباد ويندرج فيها ما فسرته به من الصلوات الخمس وأعمال الحج وصيام رمضان وسبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر والكلام الطيب (خير عند ربك) من المال والبنين (نواباً) عائدة (وخيراً ملاً) لأن صاحبها ينال بها في الآخرة ما كان يؤمل بها في الدنيا (ويوم نسير الجبال) وإذا ذكر يوم نقلها ونسيرها في الجوّ ونذهب بها فنجعلها هباء منبثاً ويجوز عطفه على عند ربك أي الباقيات الصالحات خير عند الله يوم القيامة وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر تسير بالياء والبناء للمفعول وقرئ تسير من سارت (وترى الأرض بارزة) بادية برزت من تحت الجبال ليس عليها ما يستريحها وقرئ وترى على بناء المفعول (وحشرناهم) وجعناهم إلى الموقف ومحيطه ماضياً بعد نسيروا ترى

لتتحقق

الصالحات بالاعتقادات التي هي عبارة عن الإيمان وتوابعه ظهر ما قاله من بقاء الأثر بعد الآباد ويمكن أن

يقال إن المراد من الأمثال العشرة كونها أمثالاً في صفات مخصوصة وإن كانت دائماً أبد الآباد والله أعلم فتأمل في هذا المقال (قوله بمعنى صير) أي جعل الحياة الدنيا مثل ماء (قوله ورف) يقال رف النبات أي اهتز نضارة وتلاؤوا (قوله عكس للبالغة في كثيرته) أي للبالغة في كثرة الماء فان المختلط بشيء يكون أقل من ذلك الشيء غالباً فاذا قيل فاختلط بنبات الأرض لم يدل كثرة الماء وإذا قيل اختلط به نبات الأرض أفاد في الظاهر قلة النبات وكثرة الماء (قوله بل الكيفية المنتزعة الخ) وكذا المشبه الكيفية المنتزعة فانه حال الحياة الدنيا يشبهها وترقيتها ثم الوقوف في الكمال ثم اليبس والشجوخة ثم الفناء (قوله ومحيطه ماضياً الخ) أي محيى حشرناهم بصيغة

الماضي مع كونه مستقبلا يكون لا حد شيئين الاول ان يكون لتحقيق الحشر فكانه امر قد وقع وتحقق كما في قوله تعالى وتفتح في الصور الثاني ان يكون للاشعار بتقدم الحشر على التسيير فكان مضى حشرنا بالنسبة الى التسيير واما قال أولم يقل وللدلالة الخ للدلالة على استقلال كل من الامرين (قوله وعلى هذا الخ) أي على هذا الوجه وهو ان يكون مضى حشرنا بالنسبة الى التسيير يكون حشرناهم حالا من فاعل نسير لان محصل المعنى نسير الجبال حال حشرناهم قبل واما على الوجه الاول فهو جملة مستقلة ليس قيد الماسبق (قوله شبه حالهم بحال الجن الخ) يفهم منه ان العرض ليس على حقيقته لان العرض على الشخص حقيقة عبارة عن ايراد شيء في نظر ذلك الشخص لا يكون قبل ذلك في نظره وملاحظته والله تعالى عالم بكل شيء في كل حين فلا وجه للعرض حقيقة بالنسبة اليه فيكون المراد ايرادهم في موضع واحد يطلع عليه الحكم ووجه التنبه ورودهم في موضع يطلع عليه الحكم (قوله على اضممار القول على وجه الخ) فلي كونه حالا يكون المعنى وعرضا على ربك يقول لهم لقد جئتمونا وعلى (٢٢٧) الوجه الثاني يكون المعنى وتقول لهم يوم نسير الجبال

لقد جئتمونا (قوله وان الانبياء كذبوكم) بالتخفيف أي يقولون لكم الكذب (قوله وبل للخروج من قصة الى أخرى) فالقصة الاولى حكاية تسيير الجبال والعرض وما يتعلق بهما والقصة الأخرى زعمهم الفاسد كذب الامور المدكورة وعدم الساعة واما قال للخروج من قصة الى أخرى لان من جملة الى أخرى لان ما تقدم قصة مشتملة على جل وكذا ما تأخر اذ هو مشتمل على نفي جميع مواعيد القيامة فكانه بل زعمهم ان لا بعث ولا حشر ولا وقوف ولا حساب الخ (قوله ينادون هلكتهم التي الخ) شبه

لتحقق الحشر أو للدلالة على أن حشرهم قبل التسيير ليعاينوا ويشاهدوا ما وعد لهم وعلى هذا تكون الأوائل حال باضمار قد (فلم تغادر) فلم تترك (منهم أحدا) يقال غادره وأغدره إذا تركه ومنه الغدر لترك الوفاء والغدير لما غادره السيل وقرئ بالياء (وعرضوا على ربك) شبه حالهم بحال الجن والمعرضين على السلطان ليعرفهم بل ليأمر فيهم (صفا) مصطفين لا يحجب أحدا (لقد جئتمونا) على اضممار القول على وجه يكون حالا أو عملا في يوم نسير (كما خلقناكم أول مرة) عراة لا شيء معكم من المال والولد كقوله ولقد جئتمونا فرادى أو أحياء كخلقكم الاول لقوله (بل زعمتم أن لن نجعل لكم موعدا) وقتل الانجاز الوعد بالبعث والنشور وأن الانبياء كذبوكم به وبل للخروج من قصة الى أخرى (وضع الكتاب) صحائف الاعمال في الايمان والشمال أو في الميزان وقيل هو كناية عن وضع الحساب (فترى المجرمين مشفقين) خائفين (عما فيه) من الذنوب (ويقولون يا ويلتنا) ينادون هلكتهم التي هلكوها من بين الهلكات (مال هذا الكتاب) تعجب من شأنه (لا يغادر صغيرة) هنة صغيرة (ولا كبيرة الا أحصاها) لا يعددها وأحاط بها (ووجدوا معاملا واحدا) مكتوبا في الصحف (ولا يظلم ربك أحدا) فيكتب عليه ما لم يفعل أو يزد في عقابه الملائم لعمله (واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس) كره في مواضع لكونه مقدمة للامور المقصود بيانها في تلك المحال وههنا لما شنع على المفتخرين واستقبح صنيعهم قرر ذلك بانه من شأن ابليس او لما بين حال المغرور بالدين والاعراض عنها وكان سبب الاغترار بها حب الشهوات وتسويل الشيطان زهدهم أولا في زخارف الدنيا بانها عرضة الزوال والاعمال الصالحة خيرا وأبقى من انفسها واعلاها هم فقرهم عن الشيطان بتذكير ما بينهم من العداوة القديمة وهكذا مذهب كل ذكر في القرآن (كان من الجن) حال باضمار قد واستثناف للتعليل كانه قيل ماله لم يسجد فقليل كان من الجن (ففسق عن أمر ربه) فخرج عن أمره بترك السجود

هلكتهم بالشخص الذي يمكن طلب اقباله على الاستعارة بالكناية وجعل ايراد اعليه استعارة تخيلية فهم طلبوا هلاكهم حتى يرى ما هم فيه (قوله كره في مواضع أخر الخ) أي كرر الله تعالى حكاية أمر ابليس بالسجود وابائه وما يتعلق به في مواضع من القرآن منها ذكره تعالى ههنا وفي سورة البقرة وفي الاعراف وفي الاسراء وغيرها ونسكت التكرار جعل ذكره في مواضع مقدمة لما يجيء بعده من الامور المقصودة لذلك المحل وذ كر قصة ابليس ههنا لانه لما ذكر حال المفتخرين والمتكبرين وسوء صنيعهم وحالهم مذكورة في ضمن حال أحد الرجلين الذين جعل الله لاحدهما البستان المذكور ثم كفر بالله تعالى وتسكبر على الرجل الآخر ذكر قصة ابليس للاشعار بان المفتخر تشبه بابليس حيث استكبر عن سجد آدم بعد أمر الله تعالى به أو لما بين حال المغرور بالدنيا وهو ذلك الرجل أيضا أو يكون المشار اليه بقوله تعالى واضرب لهم مثل الحياة الدنيا اذ فيه اشارة الى المغرورين بها أي بالحياة الدنيا وما يتعلق بها ذكر قصة ابليس المغرور (قوله فقليل كان من الجن) يعني لما توجه السؤال بان ابليس في زمرة الملائكة كما هو المفهوم من ظاهر قوله تعالى فسجدوا الا ابليس وليس من شأن الملك عصيان أمر الله تعالى بل طاعته كما أمر فلم خالف ابليس فقليل في الجواب انه ليس ملكا حقيقة

إلى من الجن وأدغاله في الملائكة تغليب (قوله والفاء للسبب) يعني هي مشعرة بأن كونه من الجن سبب لفصله عن أمر ربه ويرد عليه أنه إذا كانت الجنية سببا للفسق عن أمر الرب فلا بد أن كل جنى كذلك لسببهم كالانس بعضهم مطيع وبعضهم عاص كاعلم من الاخبار الواردة في حالهم والجواب أن من شأن الجن الفسق لكن بعضهم بعصمه الله بعنايته به ويمكن أن يقال أن الجن على طباع مختلفة فشأن بعضهم الطاعة وشأن بعض آخر التمرد والطفيان وأبليس كان من هذا الصنف فيكون معنى قوله تعالى كان من الجن كان من المتمردين بقرينة تمرد وطغيانه (قوله أعقيب ما وجد منه الخ) هذا التعقيب مستفاد من الفاء (قوله وسماهم ذرية مجازا) أي سمي الاتباع ذرية على سبيل المجاز (قوله وأبليس وذريته) مخصوص بالتم (قوله ردًا لاتخاذهم أولياء من دون الله شركاء

(٢٢٨)

الخ) فإن قيل لم يعبد أحد أبليس وذريته قلنا عبادته الاصنام في الحقيقة عبادة الشيطان (قوله فإن استحقاق العبادة من توابع الخالقية) فإن العبادة غاية الخضوع وغاية الخضوع لا ينبغي لغير الخالق والالزم استواء الخالق وغير الخالق في غاية الخضوع والعقل يشهد بأنه خطأ (قوله والاشتراك فيه) يستلزم الاشتراك فيها) أي الاشتراك في استحقاق العبادة يستلزم الاشتراك في الخلقية (قوله والمعنى ما أشهدتم خالق ذلك الخ) فيه أن المذكور في القرآن نبي أمرين خاصين وهونى احضارهم خلق السموات والارض وخلق أنفسهم ولا يلزم من نفي الخاص بى العام وهو بى اختصاصهم ببعض العلوم والذي يلوح لى والله أعلم أنه تعالى قال

والفاء للسبب وفيه دليل على أن الملك لا يعصى البتة وأنما عصى إبليس لانه كان جنيا في أصله والكلام المستقصى فيه في سورة البقرة (أفتتخذونه) أعقيب ما وجد منه تتخذونه والهمزة للانكار والتعجب (وذريته) أولاده أو أتباعه وسماهم ذرية مجازا (أولياء من دونى) فتسببوا لهم في فتطيعونهم بدل طاعنى (وهم لكم عدو بش للظالمين بدلا) من الله تعالى إبليس وذريته (ما أشهدتم خلق السموات والارض ولا خلق أنفسهم) نفي احضار إبليس وذريته خلق السموات والارض واحضار بعضهم خلق بعض ليدل على نفي الاعتقاد بهم في ذلك كما صرح به بقوله (وما كنت متخذ المضلين عضدا) أى أعوانا ردًا لاتخاذهم أولياء من دون الله شركاء له في العبادة فإن استحقاق العبادة من توابع الخالقية والاشتراك فيه يستلزم الاشتراك فيها فوضع المضلين موضع الضمير ذماهم واستبعاد الاعتقاد بالاعتقاد بهم وقيل الضمير للشركيين والمعنى ما أشهدتم خلق ذلك وما خصصتهم بعلم لا يعرفها غيرهم حتى لو آمنوا بتبعهم الناس كما يزعمون فلا تلتفت الى قوطهم طمعاني نصرتهم للدين فانه لا ينبغي لى أن أعتضد بالمضلين لدينى وبعضه قراءه من قرأ وما كنت على خطاب الرسول صلى الله عليه وسلم وقرئ متخذ المضلين على الاصل وعضدا بالتخفيف وعضدا بالاتباع وعضدا تخدم جمع عاضد من عضده اذا قواه (و يوم يقول) أى الله تعالى للكافرين وقرأ حجة بالنون (نادوا شركائى الذين زعمتم) أنهم شركائى وشفعائى لكم لينعوكم من عذابى واضافة الشركاء على زعمهم للتوبيخ والمراد ما عبد من دونه وقيل إبليس وذريته (فدعوهم) فنادوهم للاغاثة (فلم يستجيبوا لهم) فلم يغيثوهم (وجعلنا بينهم) بين الكفار وأهلهم (موبقا) مهلكا يشتركون فيه وهو النار وأعداؤه هي في سدتها هلاك كقول عمر رضى الله عنه لا يكن حبك كلفا ولا بغضك تلفا اسم مكان أو مصدر من وبقى بوقى وبقا اذا هلك وقيل البين الوصل أى وجعلنا توصلهم في الدنيا هلا كايوم القيامة (ورأى المجرمون النار فظنوا) فأيقنوا (أنهم واقعوها) مخاطوها واقعون فيها (ولم يجدوا فيها مصرا) انصراقا أو مكانا ينصرفون اليه (ولقد صرفنا فى هذا القرآن للناس من كل جنس يحتاجون اليه (وكان الانسان أكثر شئ) يتأنى منه الجدل (جدلا) خصومة بالباطل واتصابه على التمييز (وما منع الناس أن يؤمنوا) من الايمان (اذ جاءهم الهدى) وهو الرسول الداعى والقرآن المبين (ويستغفروا ربهم) ومن الاستغفار من الذنوب (الأن تأتهم سنة الاولين) الاطلب أو انتظارا وتقدير أن تأتهم سنة الاولين وهي الاستئصال

خفف

ما أحضرت المشركين خالق شئ من السموات والارض وما اعتضدت بهم في خلق

هذه الأمور العظام التى منها السموات التى في غاية العظم الدالة على نهاية القدرة والغلبة فبالحرى أن لا اعتضد بهم في تقرير الدين الذى هو أهون من خلق تلك الامور بمراتب لا تحصى (قوله من كل جنس يحتاجون اليه) ولا يلزم منه ذكر كل شئ من الاشياء في القرآن (قوله تعالى وكان الانسان أكثر شئ جدلا) فإن قيل ما وجه ربط هذا الكلام بقوله تعالى ولقد صرفنا الخ قلنا ربطه به مع اننا نوردى القرآن كل ما يحتاجون اليه ودين يباا شافيا فيه بمجادلون فيه ويخوضون في الباطل (قوله يتأنى منه الجدل) صفة كثر شئ أكثر شئ يتأنى منه الجدل (قوله الاطرب أو انتظار الخ) الاطلب ولا انتظارا ماحية قمتان بان يطلبوا العذاب عنادا

كما حكى الله تعالى عنهم بقوله جل وعلا واذ قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم واما مجازان بان يستعمل الانتظار والطلب بمعنى الاستحقاق والاستعداد (قوله وتذكير الضمير وافراده للمعنى) أى تذكير مفعول يفقهوه وافراده مع انه راجع الى الآيات للمعنى أى لتأويلها (٢٢٩) بالقرآن أو بالوحى (قوله البليغ المغفرة)

مستفاد من صيغة الغفور (قوله استشهدا على ذلك) أى على كونه تعالى موصوفا بالرحمة بامهال قرىش فانه تعالى لو لم يكن موصوفا بها لم يعمل قرىشامع شرهم وفرط عداوتهم لرسوله (قوله أو مفعول مضمر مفسر) يعنى مفعول أهلكنا المضمر المفسر باهلكناهم (قوله ولا بد من تقدير مضاف فى أحدهما الخ) أى لابد من تقدير مضاف بأن يقال لمعنى أهل تلك القرى (قوله لا هلاكهم وقتامعوا ما الخ) جعل المهلك مصدر المعنى الاهلاك وهو على قراءة غير عاصم فانهم قرؤا بضم الميم وفتح اللام على ان يكون مصدرا على زنة المفعول (قوله حتى أبلغ جمع البحرين من حيث الخ) عطف على حاله أى لدلالة حاله ولدلالة قوله فان حتى تدل على الغاية وهى تستدعى ذاغاية (قوله ويجوز أن يكون أصله الخ) الباعث على هذا التكلف ان البراح هو الزوال وهو غير مسند الى موسى بل

خفف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه (أو يأتى بهم العذاب) عذاب الآخرة (قبلا) عيانا وقرأ الكوفيون قبلا بضمين وهو لغة فيه أوجع قبيل بمعنى أنواع وقرئ بفتحين وهو أيضا لغة يقال لقيته مقابلة وقبلا وقبلا وقبليا واتصابه على الحال من الضمير أو العذاب (وما ترسل المرسلين الا مشرين ومنذرين) للمؤمنين والكافرين (ويجادل الذين كفروا بالباطل) باقتراح الآيات بعد ظهور المجزات والسؤال عن قصة أصحاب الكهف ونحوها فتعنتا (ليدحضوا به) ليزيلوا بالجدال (الحق) عن مقره ويبطلوه من ادحاض القدم وهو ازالها وذلك قولهم للرسول ما أنتم الا بشر مثنا ولو شاء الله لآنزل ملائكة ونحو ذلك (واتخذوا آياتى) يعنى القرآن (وما أذكروا) وانذارهم أووالذى أنذروا به من العقاب (هزوا) استهزاء وقرئ هزأ بالسكون وهو ما يستهزأ به على التقديرين (ومن أظلم ممن ذكر بآيات ربه) بالقرآن (فأعرض عنها) فلم يتدبرها ولم يتذكر بها (ونسى ما قدمت يدها) من الكفر والمعاصى ولم يتفكر فى عاقبتها (اجعلنا على قلوبهم أكنة) تعليل لاعراضهم ونسيانهم باهم مطبوع على قلوبهم (أن يفقهوه) كراهة أن يفقهوه وتذكير الضمير وافراده للمعنى (وفى آذانهم وقرا) بمنعهم أن يستمعوه حق استماعه (وان تدعهم الى الهدى فلن يهتدوا اذا أبدا) تحقيقا ولا تقيدا لانهم لا يفقهون ولا يسمعون واذ كما عرفت جزاء وجواب للرسول صلى الله عليه وآله وسلم على تقدير قوله ما لى لأدعوهم فان حرصه صلى الله عليه وسلم على اسلامهم يدل عليه (وربك الغفور) البليغ المغفرة (ذو الرحمة) الموصوف بالرحمة (لويؤخذهم بما كسبوا الجبل لهم العذاب) استشهدا على ذلك بامهال قرىش مع افراطهم فى عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم (بل لهم موعد) وهو يوم بدر أو يوم القيامة (لن يجدوا من دونه مواتا) منجاولا ملامجا يقال وأل اذا تجاوزاأل اليه اذا جأ اليه (وتلك القرى) يعنى قرى عاد وثمود وأضرابهم وتلك مبتدأ أخبره (أهلكناهم) أو مفعول مضمر مفسر به والقرى صفته ولا بد من تقدير مضاف فى أحدهما ليكون مرجع الضمائر (لما ظلموا) كقرىش بالتكذيب والمراء وأنواع المعاصى (وجعلنا المهلكهم موعدا) لا هلاكهم وقتا معلوما لا يستأخرون عنه ساعة ولا يستقدمون فليعتبروا بهم ولا يغتروا بتأخير العذاب عنهم وقرأ أبو بكر لمهلكهم بفتح الميم واللام أى لهلاكهم وحفص بكسر اللام جلا على ما شذ من مصادر يفعل كالرجع والمحيض (واذ قال موسى) مقدر باذ كر (لفتاه) يوشع بن نون بن افرايم بن يوسف عليهم الصلاة والسلام فانه كان يخدمه ويتبعه ولذلك سماه فتاه وقيل لعبده (لا أبرح) أى لا زال أسير خفف الخبر لدلالة حاله وهو السفر وقوله (حتى أبلغ جمع البحرين) من حيث انها تستدعى اغاية عليه ويجوز أن يكون أصله لا يبرح مسيرى حتى أبلغ على أن حتى أبلغ هو الخبر خفف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه فانقلب الضمير والفعل وأن يكون لأبرح هو بمعنى لا زال وعمما ناعليه من السبر والطلب ولا أفا رقه فلا يستدعى الخبر وجمع البحرين ملحق بقرى فارس والروم مما يلي المشرق وعد لقاء الخضر فيه وقيل البحرين موسى وخضر عليهما الصلاة والسلام فان موسى كان بحر علم الظاهر والخضر كان بحر علم الباطن وقرئ بجمع بكسر الميم على الشذوذ من يفعل كالمشرق والمطلع (أو أمضى

الى سيره فى الحقيقة فاسنده اليه على ما هو الظاهر يستدعى تكلفا وقوله فانقلب الضمير والفعل معناه انقلب ضمير المتكلم البارز الى المستتر وانقلب فعل الغائب الى المتكلم (قوله فلا يستدعى الخبر) لان لا يزول ليس من الافعال التى تستدعى خيرا (قوله على الشذوذ من فعلا الخ) أء المحم كسمه المحم محم ففتح المحم شاذ كان الشذوذ والمطلع بكسر لاء واللام من يشرق ويطلع بضمة شاذان وعبارة

الكشاف وهو في الشذوذ من يفعل كما لشرق والمطلع من يفعل (قوله حتى أبلغ إلا أن أمضى) فيكون أو بمعنى إلا كما في قوله لا لزمنك أو تعطيني حتى وإنما لم يجعلها معنى إلى أن لا وجه له إذ كان المعنى حتى إلى أن أمضى حقبا وهو غير صحيح لاجتماع حرفين للغاية وإن كان متعلقا بقوله لا أبرح كان المعنى لا أبرح أسير إلى أن أمضى حقبا فكان جزا بمسير الحقب وهو مناف لقوله تعالى حتى أبلغ الجمع البحرين (قوله فوات الجمع) أي (١٣٥) فوات الجمع ليعتد بأنه لا يحصل الجمع (قوله يبتغي علم الناس إلى علمه) أي

يطلب انضمام علم الناس إلى علمه (قوله وبينهما ظرف أضيف إليه الخ) بأن يخرج الظرف عن الظرفية فصار المعنى محل جمع بينهما أو يكون بمعنى الموصل فيصير المعنى محل جمع وصلهما وفيه أنه يكفي أن يقال محل اجتماعهما أو محل وصلهما ولا يلزم اجتماع الجمع والوصل ولذا لم يذكر صاحب الكشاف هـ ندا الوجه (قوله وقيل نسيا تفقده أمره وما يكون منه الخ) أي نسيان يترصدا حال الحوت في ذلك الوقت و ينتظرا حصول ما يكون فوزا بالمطلوب الذي هو التقاء الخضر (قوله فصار كالطاق) أي حصل في الماء جوف خال كالسرب في الأرض سكن فيه الحوت (قوله وإنما نسب إلى الشيطان الخ) فيه أنه يلزم من كلا الوجهين الكذب وهو لا يناسب نبيا رسلا ولا ضرورة إلى إثبات التجوز والتكاف ولو كان القول منه على ما ذكره

حقبا) أو أسير زمانا طويلا والمعنى حتى يقع ما يلوغ المجمع أو مضى الحقب أو حتى أبلغ إلا أن أمضى زمانا أتيقن معه فوات المجمع والحقب الدهر وقيل ثمانون سنة وقيل سبعون روى أن موسى عليه الصلاة والسلام خطب الناس بعد هلاك القبط ودخوله مصر خطبة بليغة فأعجب بها فقيل له هل تعلم أحدا أعلم منك فقال لا فأوحى الله إليه بل أعلم منك عبدا بالخضر وهو مجمع البحرين وكان الخضر في أيام أفر يدون وكان على مقدمة ذئ القرنين الأكبر ونقي إلى أيام موسى وقيل إن موسى عليه السلام سأل ربه أي عبادك أحب إليك قال الذي يذكرني ولا ينساني قال فأى عبادك أقضى قال الذي يقضى بالحق ولا يتبع الهوى قال فأى عبادك أعلم قال الذي يبتغي علم الناس إلى علمه عسى أن يصيب كلمة تدله على هدى أو ترده عن ردى فقال إن كان في عبادك أعلم مني فادلني عليه قال أعلم منك الخضر قال أين أطلبه قال على الساحل عند الصخرة قال كيف لي به قال تأخذ حوتاني مكتل فحيث فقدته فهو هناك فقال لفتاه إذا فقدت الحوت فأخبرني فذهبنا بمشيان (فلما بلغا مجمع بينهما) أي مجمع البحرين وبينهما ظرف أضيف إليه على الاتساع أو بمعنى الوصل (نسيان حوتهما) نسي موسى عليه الصلاة والسلام أن يطلبه ويتعرف حاله ويوشع أن يذكر له ما رأى من حياته ووقوعه في البحر روى أن موسى عليه السلام رقد فاضطرب الحوت المشوى ووثب في البحر مجزة لموسى أو الخضر وقيل توضع يوشع من عين الحياة فانتزع الماء عليه فعاش ووثب في الماء وقيل نسيان تفقده أمره وما يكون منه أمارعة على الظفر بالمطلوب (فأخذ سبيله في البحر سربا) فأخذ الحوت طريقه في البحر مسلكا من قوله وسارب بالهار وقيل أمسك الله جريته الماء على الحوت فصار كالطاق عليه ونصبه على المفعول الثاني وفي البحر حال منه أو من السبيل ويجوز تعلقه بالتخذ (فلما جاؤا) مجمع البحرين (قال لفتاه أنا غدا) ما تنغدى به (لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا) قيل لم ينصب حتى جاوز الموعد فلما جاوزه وسار الليلة والغدا إلى الظهر ألقي عليه الجوع والنصب وقيل لم يعي موسى في سفر غيره ويؤيده التقييد باسم الإشارة (قال أرأيت إذا وينا) أرأيت مادها في إذا وينا (إلى الصخرة) يعني الصخرة التي رقد عندها موسى وقيل هي الصخرة التي دون نهر الزيت (فأنى نسيت الحوت) فقدته أو نسيت ذكره بما رأيت منه (وما أنسانيه إلا الشيطان أن أذكره) أي وما أنساني ذكره إلا الشيطان فإن أن أذكره بدل من الضمير وقرئ أن أذكره وهو اعتذار عن نسيانه بشغل الشيطان له بوساوسه والحال وإن كانت عجيبة لا ينسى مثلها لكنه لما ضرى بمشاهدة أمثاله عند موسى وألفها قل اهتمامه بها ولعله نسي ذلك لاستغراقه في الاستبصار وانجذاب شراره إلى جنب القدس بما عراه من مشاهدة الآيات الباهرة وإنما نسب إلى الشيطان هضم نفسه أولان عدم احتمال القوة للجانبين واشتغالها بأحد هما عن الآخر يعد من نقصان (وأخذ سبيله في البحر عجا) سبيلا عجا وهو كونه كالسرب أو اتخذ عجا والمفعول الثاني هو الظرف وقيل هو مصدر فعله المضمر أي قال في آخر كلامه أو موسى في جوابه عجا تعجبا من

تلك

المصنف لوجب أن يكون بدله أي يقول ولم أستطع تذكره فإن فيه أيضا هضم النفس مع الاختصار (قوله

والمفعول الثاني هو الظرف) هذا على التقدير الثاني إذ عليه عجا - سفة للمفعول المطلق المحذوف فوجب أن يكون الظرف مفعولا ثانيا إذ ليس شئ آخر يصح أن يكون كذلك (قوله وقيل هو مصدر فعله المضمر) فيكون التقدير عجبت تعجبا من تلك الحالة (قوله أي قال في آخر كلامه عجا) أي هذا اللفظ لتعجبه من تلك الآية

(قوله عما يخص بنا ولا يعلم الا بتوفيقنا الخ) فان قيل فيه ان كل علم لا يعلم الا بتوفيق الله تعالى فالأولى ان يقال هو علم يختص به تعالى لا يعرفه الا من اصطفاه الله تعالى من عباده قلنا هذا السؤال انما يرد اذا كان التوفيق بتقديم الفاء على القاف وأما اذا كان بالعكس وهو الواقع ههنا فلا يرد لان المراد بما لا يعلم الا بتوفيق الله ما يحصل بالكسب ولا يكون تحت اختيار الشخص (قوله وهو في موضع الحال من الكاف) والتقدير كائن على شرط تعليمك اياي (قوله (٢٣١) ومفعول علمت العائد المحذوف) لان التقدير ما علمته (قوله وكلاهما

منقولان من علم الذي له مفعول واحد الخ) وهو ان يكون علم بمعنى عرف (قوله ويجوز ان يكون رشا علة لاتبعك) أي يكون رشا مفعولا له لاتبعك فان الاتباع والرشد وهو الاهتداء الى الخير فعلا فاعل واحد (قوله على وجوه من التأكيذ) أحدها ايراد الجملة الاسمية الثانية ايراد ان عليها الثالث ايراد ان على الفعل فانه يفيد التأكيذ كما صرح به الزمخشري في الكشاف وتبعه الرضى وقال صاحب المغنى كون لن للتأكيذ دعوى بلا دليل (قوله على ما أتولى) متعلق بقوله كيف تصبر أي كيف تصبر على ما أتولى وأنت نبى (قوله وتعلق الوعد بالمشيئة الخ) لما كان كل أمر لا يكون وقوعه بالمشيئة الله تعالى لاحتياج الوعد المذكور الى ذكر التعليل بالمشيئة لانه معلوم انه متعلق به فالتصريح بالتعليل لابد

تلك الحال وقيل الفعل لموسى أي اتخذ موسى سبيل الخوت في البحر عجبا (قال ذلك) أي أمر الخوت (ما كنا نبغ) نطلب لانه أمانة المطلوب (فارتد على آثارهما) فرجعا في الطريق الذي جا آ فيه (قصصا) يقصان قصص أي يتبعان آثارهما اتباعا أو مقتصين حتى أتيا الصخرة (فوجدوا عبدا من عبادنا) الجمهور على أنه الخضر واسمه بليان ملكان وقيل اليسع وقيل الياس (آتيناه رجعة من عندنا) هي الوحي والنبوة (وعلمناه من لدنا علما) عما يخص بنا ولا يعلم الا بتوفيقنا وهو علم الغيوب (قال له موسى هل أتبعك على أن تعلمن) على شرط أن تعلمن وهو في موضع الحال من الكاف (عما علمت رشا) علما اذا رشد وهو اصابة الخير وقرأ البصريان بفتح تين وهما الغتان كالبلخل والبلخل وهو مفعول تعلمن ومفعول علمت العائد المحذوف وكلاهما منقولان من علم الذي له مفعول واحد ويجوز أن يكون رشا علة لاتبعك أو مصدر اياضار فعله ولا ينافي نبوته وكونه صاحب شريعة أن يتعلم من غيره ما لم يكن شرطا في أبواب الدين فان الرسول ينبغي أن يكون أعلم ممن أرسل اليه فيما بعث به من أصول الدين وفروعه لا مطلقا وقدر اعى في ذلك غاية التواضع والادب فاستجهل نفسه واستأذن أن يكون تابعه وسأل منه أن يرشده وينعم عليه بتعليم بعض ما أنعم الله عليه (قال انك لن تستطيع معي صبرا) نفى عنه استطاعة الصبر معه على وجوه من التأكيذ كأنها مما لا يصح ولا يستقيم وعلل ذلك واعتذر عنه بقوله (وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا) أي وكيف تصبر وأنت نبى على ما أتولى من أمور ظواهرها منا كبر وبواطنها لم يحط بها خبرك وخبرنا تميز أو مصدر لان لم تحط به بمعنى لم تجرب (قال ستجدني ان شاء الله صابرا) معك غير منكر عليك (ولأعصى لك أمرا) عطف على صابرا أي ستجدني صابرا وغير عاص أو على ستجدني وتعلق الوعد بالمشيئة اما للتيمن وخلفه ناسيا لا يقدح في عصمته أو لعلهم يصعبو به الامر فان مشاهدة الفساد والصبر على خلاف المعتاد شديد فلا خلف وفيه دليل على أن أفعال العباد واقعة بمشيئة الله تعالى (قال فان اتبعني فلا تسألني عن شيء) فلا تفاتحني بالسؤال عن شيء أنكرته مني ولم تعلم وجه محنته (حتى أحدث لك منه ذكرا) حتى أبتدئك بيانه وقرأ أرفع وابن عامر فلا تسألني بالنون الثقيلة (فانطلقا) على الساحل يطلبان السفينة (حتى اذار كباني السفينة خرقها) أخذ الخضر فأسا خرق السفينة بأن قلع لوحين من ألواحها (قال آخرتها لتغرق أهلها) فان خرقها سبب لدخول الماء فيها المفضى الى غرق أهلها وقرئ لتغرق بالتشديد للتكثير وقرأ حزة واللسائي ليفرق أهلها على اسناده الى الامل (لقد جئت شيئا مرمورا) أتيت أمرا عظيما من أمر الامر اذا عظم (قال ألم أقل انك لن تستطيع معي صبرا) تذكيرا لذكركه قبل (قال لا تؤاخذني بما نسيت) بالذي نسيت أو بشئ نسيت يعني وصيته بان لا يعترض عليه أو بنسياني اياها وهو اعتذار بالنسيان أخرجه في معرض النهي عن المؤاخذة مع قيام المانع لها وقيل أراد بالنسيان التذكير أي لا تؤاخذني بما تركت من وصيتك أو لمرة وقيل انه من معار يض الكلام والمراد شيء آخر نسيه (ولا ترهقني من أمري عسرا)

ان يكون لنسكتة هي ما ذكر والتيمن ظاهر وأما العلم بصعوبة الامر فلان القول بانى أفعّل كذا دال على تحقق الوقوع ظاهرا فلما علم صعوبة الاتباع توسل بالاستثناء الدال على عدم تيقن وقوعه لاجل صعوبة (قوله وفيه دليل الخ) لانه لما كان الاتباع بمشيئته كان كل فعل كذلك اذا لفرق بين فعل وفعل فتأمل (قوله بالذي نسيت أو بشئ نسيت) يعني يجوز ان تكون ماموولة وان تكون موصوفة (قوله وقيل انه من معار يض الكلام الخ) أي موسى عليه السلام لم ينس الوصية المذكورة لكن أورد الكلام في صورة دلت على

النسيان ولم يقصد نسيان الوصية بل نسيان شيء آخر حتى لا يلزم الكذب (قوله الأولي بلغ) الدلالة الصيغة على المبالغة في الزيادة للدلالة على قوة علة انكار القتل (قوله (٣٣٣) ولعله اختار الاول لذلك) أي لعل أبا عمر واختاره قراءة زكية لما

ذكر من أن الزاكية أعلى من الزكية فإن لم يقارف الذنب أصلاً على من قارفه ثم استغفر (قوله وكلا الامرين منتف) اما الحد فلانه لم يذنب ذنباً يستحق الحد وأما القصاص فلانه لم يقتل نفساً (قوله لان القتل أقبح الى قوله فكان جديراً الخ) أي جعل اعتراض موسى عليه السلام في المرة الثانية نفس الجزاء وعمدة الكلام لان الجزاء الثاني من الكلام لمزيد الاهتمام به وقسوته في الاعتراض بخلاف المرة الاولى والمراد بجعله عمدة الكلام ان يكون الاعتراض من جملة الكلام الاول الذي ألقى الى المخاطب لمزيد الاهتمام (قوله ولذلك فصله الخ) أي لاجل ان الاعتراض بالقتل أقبح جعل آخر هذه الآية نكراً وجعل فاصلة الآية السابقة امراً لان كون الشيء نكراً أبلغ من كونه امراً (قوله لما فيه من معنى النفي) يعني ما فيه من معنى النفي يدل على عدم المشيئة فان لو شئت يستلزم المشيئة لما قالوا ان لو لا تفتأ أحد الشيبين لا تفتأ الآخر

ولا تفتني عسراً من أمرى بالمضايقة والمؤاخذة على المنسى فان ذلك يعسر على متابعتك وعسر امفعول ثان لترهق فاه يقال رهقه اذا غشيته وأرهقه اياه وقرئ عسراً بضمين (فانطلقاً) أي بعدما نكرنا من السفينة (حتى اذا القيا غلاماً فقتله) قيل قتل عنقه وقيل ضرب برأسه الخاطئ وقيل أضجعه فذبحه والفاء للدلالة على أنه كما لقيه قتله من غير ترو واستكشاف حال ولذلك (قال أقتلت نفساً زكية بغير نفس) أي طاهرة من الذنوب وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو ورويس عن يعقوب زكية والاول بلغ وقال أبو عمرو والزكية التي لم تذنب قط والزكية التي أذنبت ثم غفرت ولعله اختار الاول لذلك فانها كانت صغيرة لم تبلغ الحلم أو أنه لم يرها فقد أذنبت ذنباً يقتضي قتلها وأقتلت نفساً فتقادها بيه به على أن القتل انما يباح حداً أو قصاصاً وكلا الامرين منتف ولعل تغيير النظم بأن جعل خرقها جزاء واعتراض موسى عليه السلام مستأنفاً في الاولى وفي الثانية قتله من جملة الشرط واعتراضه جزاء لان القتل أقبح والاعتراض عليه أدخل فكان جديراً بأن يجعل عمدة الكلام ولذلك فصله بقوله (لقد حثت شيئاً نكراً) أي منكراً وقرأ نافع في رواية قالون وورش وابن عامر ويعقوب وأبو بكر نكراً بضمين (قال ألم أقل لك انك لن تستطيع معي صبرا) زاد فيه لك مكافئة بالعقاب على رفض الوصية ووسماً بقلة الثبات والصبر ما تكرره منه الاستمزاز والاستنكار ولم يرد بالثد كبيراً أول مرة حتى زاد في الاستنكار ثاني مرة (قال ان سألتك عن شيء بعدها فلا تصاحبني) وان سألت محبتك وعن يعقوب فلا تصاحبني أي فلا تجعلني صاحبك (قد بلغت من لدني عذراً) قد وحدث عذراً من قبلي لما خالفتك ثلاث مرات وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم رحم الله أخى موسى استجيا فقال ذلك لولبت مع صاحبه لا بصر أعجب الاعاجيب وقرأ نافع من لدني بتحر يك النون والا كتفاء بها عن نون الدعامة كقوله

ير يدالرح صدر أبي براء * ويعدل عن دماء بني عقيل

وقال * ان دهرنا يل شملى بجمل * لزمان يهـم بالاحسان

واقض انفع من قضضته اذا كسرت ومنه انقضاء الطير والكواكب لهويه وأفعل من النقض وقرئ أن ينقض وأن ينقاص بالصاد المهملة من انقاص السن اذا انشقت طولاً (فاقامه) بعمارتها أو بعمود عمده وقيل مسح يده فقام وقيل نقضه وبناء (قال لو شئت لا اتخذت عليه أجراً) تحريراً على أخذ الجعل لينتعبه أو تعريضاً بأنه فضول لما في لومني النفي كأنه لما رأى الحرمان ومساس الحاجة واشتغاله بما لا يعنيه لم يمالك نفسه واتخذت فعل من اتخذ كاتب من تبع وليس من الاخذ عند البصريين وقرأ ابن كثير والبصريان لا اتخذت أي لأخذت وأظهر ابن كثير ويعقوب وحفص الذال وأدغمه الباقون (قال هذا فراق بني وبينك) الاشارة الى الفراق الموعود بقوله فلا تصاحبني أو الى الاعتراض الثالث أو الوقت أي هذا الاعتراض

(قوله تحريراً على أخذ الجمل أو تعريضاً به فضول) اما التحريض فظاهر وأما التعريض فلانه لما لم يأخذ الجمل سبب

مقابله فهو فضول (قوله الاشارة الى الفراق الموعود بقوله فلا تصاحبني) فيه انه يلزم منه اتحاد المبتدأ والخبر لان الفراق الموعود معناه

الفراق بيني وبينك فكانه قيل الفراق بيني وبينك فراق بيني وبينك والاولى الاقتصار على الوجه الآخر (قوله واضافة الفراق الى
البين الخ) هذا يدل على ان ما اختاره ابن الحاجب من ان الاضافة قد تكون بمعنى في ضعيف اذ لو جاز ما ذكر لم يتجسها الى الاتساع
بل يقال اضيف المصدر الى البين الذي هو الظرف بتقدير في كما في ضرب اليوم على ما اختاره ولاجل ضعفه وكونه خلاف الجمهور رده
الرضي (قوله على سبيل التقييد والتعميم) اما التقييد فالمراد به ان مسكنة الملاك مع قيد كون الملك المذكور وراعه سبب لما ذكر
واما التعميم فلدلالته على ان الاصل رعاية حال المساكين وخوف (٢٣٣) الغصب منهم لما ذكر (قوله والمعنى عليها)

أى معنى الكلام على
مقتضى هذه القراءة فان
الصاحبة وان لم تذكر في
القراءة المشهورة اعتبر
معناها اذ يعلم من الآية انه
غصب كل سفينة صالحة لانه
غصب كل سفينة صالحة
وغيرها اذ لو كان كذلك
لما كان لتعبيها فائدة
(قوله ويجوز ان يكون
قوله نخشينا حكاية الخ) أى
يجوز ان يكون قول الخضر
نخشينا الخ حكاية عما قال
الله تعالى فكانه قال الخضر
واما الغلام فكان أبواه
مؤمنين فقال ربك نخشينا
(قوله رجاء بالنقل) أى
بتحريك الحاء واما
الباقون فقرؤا بسكون
الحاء (قوله روى ذلك
مرفوعا) أى مرفوعا الى
النبي صلى الله عليه وسلم
(قوله والتم على كنزهما
في قوله تعالى والذين
يكنزون الخ) جواب سؤال
وهو ان الله عز وجل وصف
أباهما بالصالح مع وصفه

سبب فراقنا وهذا الوقت وقته واضافة الفراق الى البين اضافة المصدر الى الظرف على الاتساع وقد
قرئ على الاصل (سانبك بتأويل ما لم تستطع عليه صبرا) بالخبر الباطن فيما لم تستطع الصبر عليه لكونه
منكرا من حيث الظاهر (أما السفينة فكانت لساكين يعملون في البحر) لمحاويع وهو دليل
على أن المسكين يطلق على من يملك شيئا اذ لم يكفه وقيل سمواسا كين لجزمهم عن دفع الملك أو
لزامتهم فانها كانت لعشرة اخوة خمسة زمني وخسة يعملون في البحر (فأردت أن أعيها) ان أجعلها
ذات عيب (وكان وراعه ملك) قدامهم أو خلفهم وكان رجوعهم عليه واسمه جلندي بن كركر
وقيل منوار بن جلندي الازدي (ياخذ كل سفينة غصبا) من أصحابها وكان حق النظم أن يتأخر قوله
فأردت أن أعيها عن قوله وكان وراعه ملك لان ارادة التعيب مسببة عن خوف الغصب وانما قدم
للعناية أو لان السبب لما كان مجموع الامر من خوف الغصب ومسكنة الملاك رتبة على أقوى الجزأين
وأدعاهما وعقبه بالاخر على سبيل التقييد والتعميم وقرئ كل سفينة صالحة والمعنى عليها (وأما الغلام
فكان أبواه مؤمنين نخشينا أن يرهقهما) أن يغشيهما (طغيانا وكفرا) لنعمتهما بعقوقه فيلحقهما
شرا أو يقرن بايمانهما طغيانه وكفره فيجتمع في بيت واحد مؤمنان وطاغ كافر أو يعديهما بعقلته
فيرتد اباضلاه أو بما لأته على طغيانه وكفره حباله وانما خشى ذلك لان الله تعالى أعلمه وعن ابن
عباس رضى الله عنهما أن نجدة الحروى كتب اليه كيف قتله وقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن
قتل الولدان فكاتب اليه ان كنت علمت من حال الولدان ما علمه عالم موسى فلك أن تقتل وقرئ
خاف ربك أى فكره كراهة من خاف سوء عاقبته ويجوز أن يكون قوله نخشينا حكاية قول الله عز وجل
(فأردنا أن يبدلهم أربابهم ما خبرناهم) أن يرزقهم ما بدله ولداخيرناهم (زكاة) طهارة من الذنوب
والاخلاق الرديئة (وأقرب رجاء) رجة وعطف على والديه قيل ولدت لهما جارية فتزوجها بنى فولدت له
نبياهدى الله بهامة من الأمم وقرأ نافع وأبو عمر ويبدلهم بالتشديد وابن عامر ويعقوب وعاصم رجاء
بالتخفيف وانتصابه على التمييز والعامل اسم التفضيل وكذلك زكاة (وأما الجد ارفكان لغلامين يتيمين
في المدينة) قيل اسمهما أصرم وصريم واسم المقتول جيسور (وكان تحت كنفهما) من ذهب وفضة
روى ذلك مرفوعا والتم على كنزهما على قوله والذين يكنزون الذهب والفضة لمن لا يؤدى زكاتها وما
تعلق بهما من الحقوق وقيل من كتب العلم وقيل كان لوح من ذهب مكتوب فيه عجبت لمن يؤمن بالقدر
كيف يحزن وعجبت لمن يؤمن بالرزق كيف يتعب وعجبت لمن يؤمن بالحساب كيف يغفل وعجبت لمن
يؤمن بالموت كيف يفرح وعجبت لمن يعرف الدنيا وتقلبها بأهلها كيف يطمئن اليها لا اله الا الله محمد
رسول الله (وكان أبوهما صالحا) تنبيه على أن سعيه ذلك كان اصلاحه قيل كان بينهما وبين الاب

(٣٠ - (يضاهى) - ثالث)
بالكنز لان الطاهر ان الاب هو الكانز كما فهم من التفسير والحال ان كنز
الذهب والفضة مذموم فاجاب بان ما ورد من الذم هو لمن يكنزهما ولم يؤد زكتهما (قوله وما تعلق بهما من الحقوق) كما اذا تعلق به الدين
الذى على صاحبه بان أفلس أو مات وتعلق الدين بما كنز من الذهب والفضة (قوله وقيل من كتب العلم) معطوف على من ذهب وفضة
وتقدير الكلام قالوا ان الكنز من ذهب وفضة وقيل الخ (قوله تنبيه الى ان سعيه) أى سعى الخضر بمجرد صلاح الاب وفيه ان
حفظ مال الولدان مطلقا محمود الا ان يقال السعي المذكور وهو اقامة الجد ارفكان لصلاح الاب (قوله وقيل كان بينهما وبين الاب

الذي حفظا فيه) أي حفظ الولدان لاجل صلاحه (قوله ولعل اسناد الارادة أولا الخ) يعني قال الخضر أولا فاردت أن أعيها لأن العيب فعله ونسب ثانيا الارادة اليه والى الله تعالى فقال فأردنا لأن ما دخل عليه الارادة وهو ابدال الغلام انما يحصل بقتله الذي هو فعله وإيجاد الولد الآخر الذي هو محض فعل الله تعالى ونسب ثالثا الارادة الى الله تعالى لأن ابقاء الولدين وحفظ الكنز لا دخل للخضر فيهما (قوله أولان الاول في نفسه شرح الخ) أي تعيب السفينة شرفي حد ذاته وان كان خيرا بالنظر الى مقصود الخضر (قوله أولا اختلاف حال العارف الخ) فالخضر في أول الامر (٣٣٤) نظر الى محض الواسطة فنسب الارادة الى نفسه ثم ترقى ثانيا فنسب الفعل الى

الله تعالى والواسطة معان
ترقى ثالثا فقطع النظر عن
الواسطة وجعل نظره خالصا
الى الله تعالى هذا توضيح
مقصوده ولا ينبغي أن قطع
النظر عن الواسطة لا يناسب
حال العارف سما الخضر
(قوله ومن فوائد هذه
القصة ان لا يجب المراء
بعلمه) فان موسى عليه السلام
مع كمال علمه تعلم من الخضر
(قوله ولا يبادر الخ) فان
موسى عليه السلام بادر
الى الانكار وكان في كل ما
أنكر سر خفي عليه (قوله
وان يداوم على التعلم) اذ
فوق كل ذي علم عليم (قوله
ويتنزل للعلم) كما كان موسى
تنزل للخضر حين قال لا
تؤاخذني بما نسيت الخ
(قوله ويراعى الادب في
المقال) كإراعى الخضر
حيث نسب الارادة الى
نفسه الى آخر ما ذكر
(قوله وان يتنبه المجرم على
جرمه) فان الخضر نبه

الذي حفظا فيه سبعة آباء وكان سياحا واسمه كاشح (فأرد بك أن يبلغا أشدهما) أي الحلم وكما رأى
(ويستخرج كثرهما رجة من ربك) مرحومين من ربك ويجوز أن يكون علما ومصدرا لاراد فان
ارادة الخبير رجة وقيل متعلق بمحذوف تقديره فعلت ما فعلت رجة من ربك ولعل اسناد الارادة أولا
الى نفسه لانه المباشر للتعيب وثانيا الى الله والى نفسه لان التبدل باهلاك الغلام وإيجاد الله بدله وثالثا
الى الله وحده لانه لا مدخل له في بلوغ الغلامين أولان الاول في نفسه شر والثالث خير والثاني بمنزج أو
لاختلاف حال العارف في الالتفات الى الواسطة (وما فعلته) وما فعلت ما رأيت (عن أمرى) عن
رأى وانما فعلته بأمر الله عز وجل ومعنى ذلك على أنه اذا تعارض ضرر ان يجب تحمل أهونهما لدفع
أعظمهما وهو أصل محمد غير أن الشرائع في تفاصيله مختلفة (ذلك تأويل ما لم تستطع عليه صبرا) أي ما لم
تستطع حذف التاء تخفيفا ومن فوائد هذه القصة أن لا يجب المراء بعلمه ولا يبادر الى انكار ما لم
يستحسنه فعمل فيه سرا لا يعرفه وأن يداوم على التعلم ويتنزل للعلم ويراعى الادب في المقابل وأن
ينبه المجرم على جرمه ويعفو عنه حتى يتحقق اصراره ثم بها جرمه (ويستلونك عن ذى القرنين)
يعنى اسكندر الرومى ملك فارس والروم وقيل المشرق والمغرب ولذلك سمي ذا القرنين أولانه طاف قرى
الدينا شرقها وغربها وقيل لانه انقرض في أيامه قرنان من الناس وقيل كان له قرنان أي صغيرتان
وقيل كان لتاجه قرنان ويحتمل أنه لقب بذلك لشجاعته كما يقال الكباش للشجاع كانه ينطح
أقرانه واختلف في نبوته مع الاتفاق على إيمانه وصلاحه والسائلون هم اليهود سألوهم امتحانا أو
مشر كومة (قل سأتلو عليكم منه ذكرا) خطاب للسائلين والهاء لذي القرنين وقيل لله (انا مكناله
في الارض) أي مكناله أمره من التصرف فيها كيف شاء حذف المفعول (وأتيناها من كل شئ)
أرادته وتوجه اليه (سببا) وصلة توصله اليه من العلم والقدرة والآلة (فاتبع سببا) أي فأراد بلوغ
المغرب فاتبع سببا يوصله اليه وقرأ الكوفيون وابن عامر بقطع الالف مخففة التاء (حتى اذا بلغ مغرب
الشمس وجدها تغرب في عين حثة) ذات حاء من حثت البر اذا صارت ذات حاء وقرأ ابن عامر
وحزة والكسائي وأبو بكر حامية أي حارة ولاتناني بينهما لجواز أن تكون العين جامعة للوصفين
أوجبة على أن ياءهما مقبولة عن الهمزة لكسر ما قبلها ولعله بلغ ساحل المحيط فراها كذلك اذ لم
يكن في مطمح بصره غير الماء ولذلك قال وجدها تغرب ولم يقل كانت تغرب وقيل ان ابن عباس سمع
معاوية يقرأ حامية فقال حثة فبعث معاوية الى كعب الاحبار كيف تجد الشمس تغرب قال في ماء
وطين كذلك نجده في التوراة (ووجد عندها) عند تلك العين (قوما) قيل كان لباسهم جلود الوحش

وطعامهم

موسى على ما صدر عنه من السؤال أي ينبغي أن ينبه المجرم على جرمه حتى يتحقق اصراره

فانه لو لم ينبه على جرمه لاحتمل ان يكون صدر عنه بسهولة ونسيان فاما اذا نبه على ما صدر منه مما لا ينبغي ثم عاد الى فعله يتحقق تعمله
واصراره على جرمه فيها جرمه عنه أي عن المجرم أي يتركه كما هاجر الخضر عن موسى (قوله يعنى اسكندر الرومى) قال الامام في
جعل ذى القرنين اسكندر اشكال قوى وهوانه كان تلميذا لارسطاطاليس وكان على مذهبه فتعظيم الله تعالى اياه بوجوب الحكم بان
مذهب ارسطاطاليس حق وذلك مما لا سبيل اليه (قوله وقيل لله) فيكون المعنى سأتلو عليكم من الله ذكره لان ما يحىء هو مقول
بالله تعالى وفعله (قوله فأراد بلوغ المغرب فاتبع سببا) انما قدر هذا بقرينة قوله تعالى حتى اذا بلغ مغرب الشمس

(قوله ويؤيد الاول قوله الخ) وجه التأييد انه يعلم من الكلام ان بعضهم آمن ولا يكون الا بعد الدعوة ففهم منه اختيار الدعوة على يظهر اصرار البعض وايمان آخرون (قوله ويجوز ان يكون اما وما (٢٣٥) للتقسيم دون التخيير الخ) المعنى على

التخيير انك تخيرون ان تدعو جميعهم أو تقتل جميعهم والتقسيم بان يعذب بعضهم بعد الدعوة ويحسن مع بعضهم (قوله وقرئ) بفتح اللام على اضرار مضاف الخ) قال صاحب الصحاح المطلع والمطلع أيضا موضع الطلوع وعلى هذا الحاجة الى تقدير مضاف (قوله أخذ من الجنوب الى الشمال) هذا يفهم من قوله تعالى حتى اذا بلغ بين السدين لان ما بين السدين في اقاصى جهة الشمال فالظاهر انه سار من الجنوب الى الشمال حتى انتهى الى ما هو من اقاصى قطب الشمال (قوله لانه في الاصل مصدر الخ) قال صاحب الكشف ما كان من خلق الله فهو مضموم لان السد بالضم بمعنى مفعول أى هو مما فعله الله وخلقه والسد بالفتح مصدر سمي به حدث مما يحدثه الناس لان الحدوث فيما يحدثه الناس أظهر والسد بالضم مفعول فهو أنسب بان ينسب الى الله تعالى لان المفعول في الحقيقة مفعوله (قوله وقيل بالعكس) وجهه ان السد بالفتح فعل في الاصل

وطعامهم مال فظه البحر وكانوا كفارا فخير الله بين أن يعذبهم أو يدعوهم الى الايمان كما حكى بقوله (قلنا اذا القرنين اما أن تعذب) أى بالقتل على كفرهم (واما أن تتخذ فيهم حسنا) بالارشاد وتعليم الشرائع وقيل خيره الله بين القتل والاسر وسماه احسانا في مقابلة القتل ويؤيد الاول قوله (قال) أمامن ظلم فسوف نعذبه ثم يرد الى ربه فيعذبه عذابا نكرا) أى فاختر الدعوة وقال أمامن دعوته فظلم نفسه بالاصرار على كفره أو استمر على ظلمه الذى هو الشرك فنعذبه أنا ومن معى فى الدنيا بالقتل ثم يعذبه الله فى الآخرة عذابا منكر لم يعهد مثله (وأمامن آمن وعمل صالحا) وهو ما يقتضيه الايمان (فله) فى الدارين (جزاء الحسنى) فعلته الحسنى وقرأ حزة والكسائى ويعقوب وحفص جزءا منونا منصوبا على الحال أى فله المثوبة الحسنى بحزبها أى على المصدر لفعله المقدرا حالا أى يحزى بها جزاء أو التمييز وقرئ منصوبا غير ممنون على أن تنوينه حذف للتقاء الساكنين ومنونا مرفوعا على أنه المبتدأ والحسنى بدله ويجوز أن يكون اما وما للتقسيم دون التخيير أى ليسكن شأنك معهم اما التعذيب واما الاحسان فالاول لمن أصر على الكفر والثانى لمن تاب عنه ونداء الله اياه ان كان نبيا فبوحى وان كان غيره فبالهام أو على لسان نبي (وسنقول له من أمرنا) مما نأمر به (يسرا) سهلا مبسرا غير شاق وتقديره ذا يسر وقرئ بضمين (ثم أتبع سببا) ثم اتبع طريقا يوصله الى المشرق (حتى اذا بلغ مطلع الشمس) يعنى الموضع الذى تطلع الشمس عليه أولا من معمورة الارض وقرئ بفتح اللام على اضرار مضاف أى مكان مطلع الشمس فانه مصدر (وجدها تطلع على قوم لم تجعل لهم من دونها ستر) من اللباس أو البناء فان أرضهم لا تمسك الابنية أو أنهم اتخذوا الاسراب بدل الابنية (كذلك) أى أمر ذى القرنين كما وصفناه فى رفعة المسكان وبسطة الملك أو أمره فيهم كما مره فى أهل المغرب من التخيير والاختيار ويجوز أن يكون صفة مصدر محذوف لوجد وأن جعل أو صفة قوم أى على قوم مثل ذلك القبيل الذين تغرب عليهم الشمس فى الكفر والحكم (وقدأ حطنا بما ليديه) من الجنود والالات والعدد والاسباب (خبرا) علما تعلق بظواهره وخفائيه والمراد أن كثرة ذلك بلغت مبلغا لا يحيط به العلم اللطيف الخبير (ثم أتبع سببا) يعنى طريقا للثامع رضابن المشرق والمغرب أخذ من الجنوب الى الشمال (حتى اذا بلغ بين السدين) بين الجبلين المبني بينهما سده وهما جبلارامينية واذر بيجان وقيل جبلان منيفان فى أواخر الشمال فى منقطع أرض الترك من ورائهما يأجوج ومأجوج وقرأ نافع وابن عامر وحزة والكسائى وأبو بكر ويعقوب بين السدين بالضم وهما غتان وقيل المضموم لما خلقه الله تعالى والمفتوح لما عمله الناس لانه فى الاصل مصدر سمي به حدث يحدثه الناس وقيل بالعكس وبين ههنا مفعول به وهو من الظروف المتصرفه (وجده من دونهما قوما لا يكادون يفقهون قولا) لغرابة لغتهم وقلة فطنهم وقرأ حزة والكسائى لا يفقهون أى لا يفهمون السامع كلامهم ولا يبينونه لتلغصهم فيه (قالوا اذا القرنين) أى قال مترجمهم وفى مصحف ابن مسعود قال الذين من دونهم (ان يأجوج ومأجوج) قبيلتان من ولد يافث بن نوح وقيل يأجوج من الترك ومأجوج من الجبل وهما اسمان أعجميان بدليل منع الصرف وقيل عريبيان من أج الظلم اذا أسرع وأصلهما الهمز كما قرأ عاصم ومنع صرفهما للتعريف والتأنيث (مفسدون فى الارض) أى فى أرضنا بالقتل والتخريب واقتلاف الزرع قيل كانوا يخرجون أيام الربيع فلا يتركون أخضر الا كلوه ولا يابسوا لاحتماؤه وقيل كانوا يأكلون

ولا فاعل الا الله تعالى واما السد بالضم فهو المفعول اذ المتبادر من المفعول ما فعله الناس كما يقال المصنوع لمصنوعه (قوله ومنع صرفهما للتعريف والتأنيث) بان يكونا سمي قبيلتين

الناس (فهل يجعل لك خراجاً) جعلنا نخرجه من أموالنا وقرأ أجزاء الكسائي خراجاً وكلاًهما واحد كالنول والنوال وقيل الخراج على الأرض والذمة والخراج المصدر (على أن تجعل بيننا وبينهم سداً) يحجز دون خروجهم علينا وقد ضمه من ضم السدين غير جزءة والكسائي (قال ما مكنتي فيه ربي خير) ما جعلني فيه مكيناً من المال والملك خير مما تبدلون لي من الخراج ولا حاجة بي إليه وقرأ ابن كثير مكنتي على الأصل (فأعينوني بقوة) أي بقوة فعلية أو بما أتقوى به من الآلات (أجعل بينكم وبينهم ردماً) حاجزاً حصيناً وهو أكبر من السد من قولهم ثوب مر دم إذا كان رقاعاً فوق رقاع (أتوني زبراً بالحديد) قطعه من زبرة القطعة الكبيرة وهو لا ينافي رد الخراج والاقتصار على المعونة لأن الإتياء بمعنى المناولة ويدل عليه قراءة أبي بكر ردماً أتوني بكسر التنوين موصولة الهمزة على معنى جيئوني بزبر الحديد والباء محذوفة حذفها في أمرتك الخير ولان إعطاء الآلة من الإعانة بالقوة دون الخراج على العمل (حتى إذا ساء بين الصدفين) بين جانبي الجبلين بتنصيدهما وقرأ ابن كثير وابن عامر والبصريان بضمين وأبو بكر بضم الصاد وسكون الدال وقرئ بفتح الصاد وضم الدال وكلها لغات من الصدف وهو الميل لأن كلا منهما من عزل عن الآخر ومنه التصادف للتقابل (قال انفخوا) أي قال للعملة انفخوا في الأكوار والحديد (حتى إذا جعله) جعل المنفوخ فيه (ناراً) كالنار بالاجاء (قال أتوني أفرغ عليه قطراً) أي أتوني قطراً أي نحاساً مذاباً أفرغ عليه قطر الخذف الأول لدلالة الثاني عليه وبه تمسك البصريون على أن أعمال الثاني من العالمين المتوجهين نحو معمول واحد ولي أذلو كان قطر مفعول أتوني لا ضمير مفعول أفرغ حذراً من الالباس وقرأ أجزاء وأبو بكر قال أتوني موصولة الألف (فما استطاعوا) يحذف التاء حذراً من تلاق متقاربين وقرأ أجزاء بالادغام جا معاين السا كنين على غير حده وقرئ بقلب السين صاداً (أن يظهره) أن يعاوه بالصعود لارتفاعه وانما لاسه (وما استطاعوا له نقباً) لشدة وصلابته فيقل حفر الأساس حتى بلغ الماء وجعله من الصخر والنحاس المذاب والبنيان من زبر الحديد بينها الخطب والقحم حتى ساوى أعلى الجبلين ثم وضع المنافع حتى صارت كالنار فصب النحاس المذاب عليه فاختلف والتصق ببعضه ببعض وصار جبلاً صلباً وقيل بناه من الصخور مرتبطاً بعضها ببعض بكلا ليلب من حديد ونحاس مذاب فينجأ فيها (قال هذا) هذا السد أو الاقدار على تسويته (رحمة من ربي) على عباده (فإذا جاء وعد ربي) وقت وعده بخروج ياجوج وماجوج أو بقيام الساعة بان شارف يوم القيامة (جعله ذكاً) مذكو كما بسوطا مسوي بالأرض مصدر بمعنى مفعول ومنه جل أدك لمنبسط السنام وقرئ الكوفيون ذكاً ببلد أي أرضاً مستوية (وكان وعد ربي حقاً) كائناً لا محالة وهذا آخر حكاية قول ذي القرنين (وتركنا بعضهم يومئذ يموج في بعض) وجعلنا بعض ياجوج وماجوج حين يخرجون بموارء السد يموجون في بعض مزدجين في البلاد أو يموج بعض الخلق في بعض فيضطربون ويختلطون انسهم وجنهم حيارى ويؤيده قوله (ونفخ في الصور) لقيام الساعة (لجمعناهم جمعاً) للحساب والجزاء (وعرضنا جهنم يومئذ للكافرين عرضاً) وأبرزناها وأظهرناها لهم (الذين كانت أعينهم في غطاء عن ذكرى) عن آياتي التي ينظر إليها فاذكر بالتوحيد والتعظيم (وكانوا لا يستطيعون سمعاً) استماعاً لا ذكرى وكلاهما لا فراط صممهم عن الحق فان الأصم قد يستطيع السمع إذا صيغ به وهو لا كأنهم أصممت مسامعهم بالكلية (أخسب الذين كفروا) أظنوا والاستفهام للاستفهام اللابكار (أن يتخذوا عبادي) اتخذوا الملائكة والمسيح (من دوني أولياء) معبودين نافعهم أولاً أعذبهم به خذف المفعول الثاني كما يحذف الخبر للقرينة أو سداً يتخذوا مسد مفعوليه وقرئ أخسب الذين كفروا أي أفكافهم في النجاة وأن بما في حيزها من نفع بانه فاعل حسب فان

(قوله) وهو لا ينافي رد الخراج) أي طلب إتياء زبر الحديد غير منافٍ لرد الخراج لان أداء الخراج ان لا يقبل إتياءك عين من الاعيان وطلب إتياء زبر الحديد طلب مناولته وان لم يكن ملكاً للطالب ويدل عليه أي على ان الإتياء ليس بمعنى الاعطاء والتخليك يتوفى بوصول الهمزة فان من المعلوم انه من المناولة (قوله) ولان إعطاء الآلة من الإعانة بالقوة الخ) هذا وجه آخر لنفي منافاة رد الخراج مع طلب إتياء زبر الحديد وتوضيحه ان رد الخراج عدم قبول الأجرة على العمل وطلب آلات العمل غير طلب الأجرة (قوله حذراً من الالباس) فانه لو لم يضمن جاز في هذا التركيب ان يكون قطراً معمولاً للفعل الأول فلزم الالباس في ان قطرها هو مفعوله الأول والثاني واما اذا اضمر ارتفع الالباس (قوله) خذف المفعول الثاني الخ) وهو نافعهم أولاً أعذبهم به أي أخسب الذين كفروا اتخذوا عبادي معبودين نافعهم أولاً أعذبهم به وفي هذا جواز

الاقتصار على أحد مفعولي أفعال القلوب وهو مذهب صاحب الكشف (قوله أو خبره) أي يكون إن اتخذوا عبادي خيرا حسب على معنى الانكار أي ليس بكاف (قوله وفيه تهكم وتنبية الخ) أما الأول فلأن النزل هو الطعام الذي يكون للنزول فاستعاره النزل الذي هو الطعام لجهنم استعارة تهكمية كافي قوله تعالى فبشرهم بعذاب أليم وأما الثاني فلأن النزل طعام يقدم أول الأمر وما حصل بعده ليس نزلا فيكون النزل قليلا بالنسبة إلى غيره فان قيل فما العذاب الذي يستخفونه جهنم قلنا لعله عذاب الارواح بالاعتقادات الباطلة والاخلاق الرديئة والحسرات وغيرها (قوله لانه من أسماء الفاعلين أو لتنوع أعمالهم) فالأول أن يكون الاعمال جمع عامل كالاشهاد جمع شاهد وإذا كان التمييز صفة وجبت مطابقتها للمميز وأما إذا لم يكن من أسماء الفاعلين بل يكون مصدرا فلا يجمع اذا قصد الانواع (قوله ومحل الرفع على الخبر المحذوف) كأن سائلا يقول من الاخسرون أعمالا فقيل الذين ضل سعيهم والجر بأن يكون بدلا من الاخسرين والنصب بأن يكون التقدير أذم الذين ضل سعيهم (قوله) (٢٣٧) بالقرآن أو بدلائله الخ) فالأول الآيات

القولية والثاني الآيات الفعلية ويمكن أن تكون عامة للقولية والفعلية أيضا (قوله بالبعث على ما هو عليه) أي بالبعث على ما هو عليه في الحقيقة وهو بعث الابدان احياء يوم الحشر والجزاء على الاحوال التي أخبر عنها الشريعة الحقة لاعلى ما قاله أهل الكتاب من انهم لن تمسهم النار الا أياما معدودة وقد سبقت الإشارة إلى أهل الكتاب بقوله كآلهابية ولا كما قاله الفلاسفة من ان البعث بتجرد الروح عن البدن وعودة الارواح المجردة (قوله فتردري بهم الخ) هذا يجعل الوزن مجازا والوجه الثاني بأن يكون المراد الوزن الحقيقي (قوله

النبع اذا اعتمد على الهزمة ساوي الفعل في العمل أو خبره) انا أعتدنا جهنم للكافرين نزلا ما يقيم للنزول وفيه تهكم وتنبية على أن لهم وراءها من العذاب ما تستحقرونه (قل هل ننبشكم بالاخسرين أعمالا) نصب على التمييز وجمع لانه من أسماء الفاعلين أو لتنوع أعمالهم (الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا) ضاع وبطل لكفرهم وعيبيهم كآلهابية فانهم خسروا دنياهم وأخراهم ومحل الرفع على الخبر المحذوف فانه جواب السؤال أو الجرح على البطل أو النصب على الذم (وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا) بحسبهم واعتقادهم أنهم على الحق (أولئك الذين كفروا بآيات ربهم) بالقرآن أو بدلائله المنصوبة على التوحيد والنبوة (ولقائه) بالبعث على ما هو عليه أو لقاء عذابه (خبطت أعمالهم) بكفرهم فلا يشاؤون عليها (فلا تقيم لهم يوم القيامة وزنا) فتردري بهم ولا تجعل لهم مقدار أو اعتبار أو لا تضع لهم ميزانا يوزن به أعمالهم لانحباطها (ذلك) أي الامر ذلك وقوله (جزاؤهم جهنم) جلة مبيته له ويجوز أن يكون ذلك مبتدأ والجملة خبره والعائد محذوف أي جزاؤهم به أو جزاؤهم بدله وجهنم خبره وجزاؤهم خبره وجهنم عطف بيان للخبر (بما كفروا واتخذوا آياتي ورسلي هزوا) أي بسبب ذلك (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس نزلا) فباسبق من حكم الله ووعده والفردوس أعلى درجات الجنة وأصله البستان الذي يجمع الكرم والنخل (خالدين فيها) حال مقدرة (لا يبغيون عنها حولا) تحولا اذا لا يجدون أطيب منها حتى تنازعهم اليه أنفسهم ويجوز أن يراد به ناكيد الخلود (قل لو كان البحر مدا) ما يكتب به وهو اسم ما يعد به الشيء كالخبر للدواة والسيط للسراج (لكلمات ربني) لكلمات علمه وحكمته (لنفد البحر) لنفد جنس البحر بأسره لان كل جسم متناه (قبل أن تنفذ كلمات ربني) فانها غير متناهية لاننفذ كعلمه وقرأ جزء والكسائي بالياء (ولو جئنا بمثله) بمثل البحر الموجود (مددا) زيادة ومعونة لان مجموع المتناهين متناه بل مجموع ما يدخل في الوجود من الاجسام لا يكون الامتناهيا للدلائل القاطعة على تناهي الابعاد والمتناهى ينفذ قبل أن ينفذ غير المتناهى لاحالة وقرئ ينفذ بالياء ومددا بكسر الميم جمع مدة وهي ما يستمده الكاتب ومداد وسبب نزولها أن اليهود قالوا في كتابكم

أو لا نضع لهم ميزانا الخ) صريح في أن أعمال الكفار لا تدخل في الميزان لحبوطها (قوله ويجوز أن يكون ذلك مبتدأ الخ) فذلك إشارة إلى كفرهم (قوله أي الامر ذلك) فيكون المراد من الامر الجزاء ومن ذلك جهنم حتى يكون جزاؤهم جهنم مبيته له ولما كانت الاولى مبهمة في الظاهر احتاجت إلى مبيين (قوله وأصله البستان الخ) هذا غير مطابق لما في الصحاح لانه قال الفردوس البستان (قوله حال مقدرة) لان الخلود لا يتحقق بالفعل بل أمر مقدر متصور فانهم يقدرون في أنفسهم خلودهم في الجنة (قوله اذا لا يجدون أطيب منها) لو قال لا يتصورون أطيب منها حتى يبغيون عنها حولا لكان أولى فانه قد يتصور الشخص أحسن مما كان ويبني التحول اليه (قوله لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربني) يعني لنفد البحر مع عدم نفاد كلمات ربني فلا يلزم إمكان نفاد كلمات الرب (قوله وسبب نزولها الخ) يعني ان الحكمة خير كثير وهذه السكثرة لاتنافي القلة لانها وان كانت كثيرة فهي بالنسبة إلى كلمات الله قليلة

ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً وتقرؤن وما أوتيتهم من العلم الا قليلاً (قل انما أنا بشر مثلكم)
لا أدعي الاحاطة على كلماته (يوحى الى انما الحكم اله واحد) وانما تميزت عنكم بذلك (فن كان يرجو لقاء
ربه) يؤمل حسن لقائه أو يخاف سوء لقائه (فليعمل عملاً صالحاً) يرتضيه الله (ولا يشرك بعبادة ربه
أحداً) بأن يرائيه أو يطلب منه أجر أو روى أن جندب بن زهير قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم انى لا عمل
العمل لله فاذا اطلع عليه سرى فقال ان الله لا يقبل ما شورك فيه فنزلت تصديقه وعنه عليه الصلاة
والسلام اتقوا الشرك الا صغر قالوا وما الشرك الا صغر قال الربا والآية جامعة لخلاصتى العلم والعمل وهما
التوحيد والاخلاص فى الطاعة * وعن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأها عنده مضجعه

كان له نور اى مضجعه يتلأل الى مكة حشود ذلك النور ملائكة يصلون عليه

حتى يقوم فان كان مضجعه بمكة كان له نور ايتلأل من مضجعه

الى البيت المعمور حشود ذلك النور ملائكة يصلون عليه

حتى يستيقظ وعنه عليه الصلاة والسلام من قرأ

سورة الكهف من آخرها كانت له نورا

من قرنه الى قدمه ومن قرأها

كلها كانت له نوراً من

الارض الى

السماء

(قوله يا أمل حسن لقائه)

أى البعث على وجه حسن

(قوله بأن يرائيه أو يطلب

منه أجراً) أى يرائى أحداً

غير الله أو يطلب من ذلك

الاحد أجراً (قوله ان الله

لا يقبل ما شورك فيه) هذا

يدل ظاهراً على عدم قبول

عمل كان صنعه خالصاً لله ثم

اذا اطلع عليه بعد ذلك

حصل السرور وليس

كذلك على ما هو مذهب

أهل السنة من عدم حبوط

الاعمال فيجب حمله على

ما اذا عمل عملاً مقروناً

بالسرور على الاطلاق

تم الجزء الثالث من تفسير البيضاوى ويليهِ الجزء الرابع أوله سورة صريم *

4642
SIA

فهرست الجزء الثالث من تفسير البيضاوى

صفحة	صفحة
٣٨	٢ تفسير سورة الاعراف
٤٠	٣ بيان ان الو زن في الآخرة هل هو لصحاتف
٤١	الاعمال أم للشخاص
٤٧	٤ بيان غلط ابليس في دعواه الأفضلية على آدم
٥٠	٦ بيان ما استدلل به على ان الملائكة أفضل من الانبياء والجواب عنه
٥٣	٨ بيان معنى السرف المذموم
٥٧	١٠ بيان معنى اخراج الغل من صدور أهل الجنة
٥٨	١١ بيان الأعراف وأهلها
٦٤	١٢ بيان الابداع التى تفرد به البارى في مخلوقاته
٦٥	١٤ بيان نسب نوح عليه السلام
٦٧	بيان نسب هود عليه السلام
٦٨	١٥ بيان ما فعل الله بهاد وما فعلوا
٧٢	١٦ بيان نسب صالح عليه السلام
٧٦	١٧ بيان ما فعلت ثمود وما فعل بهم
٨٠	١٨ بيان نسب مدين وشعيب عليه السلام
٨٤	٢١ بيان حال عصاموسى حين ألقاها عند فرعون
٨٥	٢٤ بيان ما أرسل على قوم فرعون من الآيات
٨٨	٢٦ بيان الدليل على جواز رؤية الله تعالى
٩٣	٢٨ بيان ما فعله السامرى من صوغ الجمل
١٠٠	٣٠ بيان ان بعثته صلى الله عليه وسلم الى كافة الثقلين
١٠١	٣١ بيان القرية التى أهلك بسبب الصيد السبت
١٠٢	٣٢ بيان ما عذب به أهل القرية من المسخ
١٠٨	٣٣ بيان أخذ الله الميثاق على بنى آدم وما قيل في ذلك
١١٢	٣٥ بيان الذى آناه الله آياته فانسج منها وكيفيته ضلاله

٣٨	بيان ما فعله ابليس مع حواء حين جلت والطعن في ذلك
٤٠	تفسير سورة الانفال
٤١	بيان السبب في غزوة بدر
٤٧	بيان محاصرة بنى قريظة
٥٠	بيان قسمة الغنائم وما فيها من الخلاف
٥٣	بيان ما فعله ابليس مع قريش حين أرادوا غزوة بدر
٥٧	بيان ما فعله النبي مع عمه العباس حين دفعه الفداء في غزوة بدر
٥٨	تفسير سورة براءة
٦٤	بيان غزوة حنين وما أصاب المؤمنين فيها
٦٥	بيان الجزية ومن تؤخذ منه
٦٧	بيان التشديد على منع الزكاة
٦٨	بيان الغار الذى ذهب اليه صلى الله عليه وما فعله المشركون
٧٢	بيان الأصناف الذين تصرف اليهم الزكاة وذكر الخلاف في تعميمهم
٧٦	بيان الصدقات التى تصدق بها المؤمنون وعابهم عليها المنافقون
٨٠	بيان مسجد الضرار وما بنى لأجله
٨٤	بيان الدليل على أن أخبار الآحاد حجة
٨٥	تفسير سورة يونس
٨٨	بيان جملة ما احتوى عليه القرآن
٩٣	بيان الدليل على ان للعبد كسبا
١٠٠	بيان ان الانسان وان عظم شأنه بعيد عن مظان الربوبية
١٠١	بيان بعث يونس عليه السلام الى أهل نينوى وما فعلوه
١٠٢	تفسير سورة هود
١٠٨	بيان حكم التعليق بشرطين
١١٢	بيان ما أبداه هود عليه السلام من المعجزة

صحيفة	صحيفة
١٨٥ بيان حال الغداء بعد استقراره في الجوف الى ان يكون دماوليننا	١٢٢ بيان ان حال أهل الموقف لا يخلو عن السعادة والشقاوة ورجاء اجتماع الأميران لواحد
١٩٢ بيان ما فعلته قريش من التعذيب لعمار وأبويه	١٢٥ تفسير سورة يوسف عليه السلام
١٩٣ بيان حصر المحرمات في أجناس أربعة وما ضم اليها	١٢٨ بيان جهة البئر الذي رعى به يوسف عليه السلام
١٩٥ تفسير سورة بني اسرائيل	١٣٢ بيان ما كان عليه يوسف عليه السلام من الحسن
١٩٦ بيان ما فعله بختنصر ببني اسرائيل	١٣٦ بيان ما كان عليه يوسف عليه السلام من معرفة اللغات
٢٠٢ بيان حجة من منع التقليد والرد عليه	١٤٢ بيان ما كان عليه يوسف عليه السلام من كرم الأخلاق
٢٠٥ بيان حجة من قال ان الاسراء كان مناما والرد عليه	١٤٥ تفسير سورة الرعد
٢٠٨ بيان ما قالته ثقيف للنبي صلى الله عليه وسلم وأباه	١٤٨ بيان ما فعله أربد وعامر بن الطفيل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وما فعل بهما
٢٠٩ بيان ان المقام المحمود هو مقام الشفاعة	١٥٢ بيان ما اقترحته قريش على النبي صلى الله عليه وسلم من الآيات
٢١٤ تفسير سورة الكهف	١٥٤ تفسير سورة ابراهيم عليه السلام
٢١٦ بيان من دخلوا غارا فسد عليهم وخلصوا بتوسلهم باعمالهم الصالحة	١٦٢ بيان حال هاجر أم اسماعيل عليه السلام
٢٢٣ بيان ما طلبته صناديد قريش من ابعاد فقراء المهاجرين عن مجلس النبي	١٦٥ تفسير سورة الحجر
٢٢٤ بيان حال الأخوين اللذين مات والدهما واقترب حالهما في اليسار والفقر	١٦٨ بيان قبول المواد للجمع والاحياء
٢٣٠ بيان الذي دعا موسى عليه السلام الى سؤاله الاجتماع بالخضر	١٧٤ بيان ما ورد في فضل من أوتي القرآن
	١٧٥ تفسير سورة النحل
	١٧٧ بيان ما يعتري الحبة عند بذرها مما يدل

4642
SIA

